

فقہ الزوج ازدواجی زندگی کے شرعی مسائل اور انکاح

میاں بیوی کے باہمی تعلقات، آداب، مباشرت، منی بے راہ روی کے نتائج
طلاق، جبری طلع، کورٹ میرج، اور نکاح کے جدید و قدیم مسائل

مولانا مفتی احسان اللہ شاق صاحب

استاذ و معین مفتی جامعۃ الرشید احسن آباد کراچی



دارالاسلام

اردو بازار ایم ایس مہتاب روڈ کراچی پاکستان فون: 32631861

فقہ الزواج

ازدواجی زندگی کے شرعی مسائل اور ان کا حل

میاں دیوی کے بھائی تعلقات، آداب، مباحات، منی بے راہ روی کے نتائج
طلاق، جبری طلاق، کورٹ میراج، اور صلح کے جدید و قدیم مسائل

تألیف

مفتی احسان اللہ شائق صاحب

استاذ و مصلح خلق، جامعۃ الرشید، احسن آباد، کولہاں

جملہ حقوق ملکیت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں

باہتمام : ضلیل اشرف عثمانی
طباعت : نومبر ۱۹۸۰ء علمی گرافکس
ضخامت : 480 صفحات

قارئین سے گزارش

اپنی حق الوقع کوشش کی جاتی ہے کہ پروف ریٹیک معیاری ہو۔ الحمد للہ اس بات کی گمرانی کے لئے ادارہ میں مستقل ایک عالم وجود رہتے ہیں۔ پھر بھی کوئی غلطی نظر آئے تو زور و کرم مطلع فرما کر ممنون فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں درست ہو سکے۔ جزاک اللہ

..... ملنے کے پتے

ادارۃ المدرف جہ دارالعلوم کراچی

بیت القرآن اردو بازار کراچی

بیت دھرم مقامی: شرف نندادس گلشن اقبال پلوک کراچی

بیت اکبہ: القاسم شرف المیدان گلشن اقبال کراچی

مکتبہ اسلامیہ مین پورہ بازار: لیسل آباد

مکتبہ المدرف محلہ جنگل۔ پشاور

ادارہ سرسوات ۱۹۰۱۹۰ دل لاهور

بیت اعلوم 20 نادر وڈ لاهور

مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاهور

پونڈر مٹی جب انجمنی خیر بازار پشور

مکتبہ اسلامیہ گامی اڈا: ایت آباد

مکتبہ خانہ شہید جہ مدینہ و حریت راجہ ہزار راولپنڈی

﴿الکینڈ میں ملنے کے پتے﴾

ISLAMIC BOOKS CENTRE
119-121, HALL WELLS ROAD
BOLTON BL 3NE, UK

AZHAR ACADEMY LTD.
54-56 LITTLE LORF LANE
MAJOR PARK, LONDON E12 5QA

﴿امریکہ میں ملنے کے پتے﴾

DARUL-ULOOM AL-MADANIA
120 SOBIESKI STREET
BUFFALO, NY 14210, U.S.A

MADRASAH ISLAMIAH BOOK STORE
6605 MINTLIFE, HOUSTON,
TX 77074, U.S.A.

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عنوانات
۲۷	عرض مؤلف
	کتاب منکاح
۳۱ نکاح کا لغوی معنی اور اصطلاحی تعریف
۳۱ نکاح کی اقسام
۳۳ نکاح کی اہمیت
۳۳ پاکدامنی کے لیے نکاح کی برکت
۳۳ ایک مولوی صاحب کا واقعہ
۳۵ ایک مجاہد کا واقعہ
۳۵ رشتہ چلنے کے بعد انکار نہ کریں
۳۶ نکاح میں تاخیر کے مفاسد اور خرابیاں
۳۷ جہیز کے انتظار میں نکاح میں تاخیر
۳۷ موقع کا رشتہ نہ ملنے کا عذر
۳۷ لائق داماد کی فنی تراشیدہ صفات
۳۸ داماد میں تین اوصاف قابل لحاظ
۳۸ ایک عالم دین کی فصاحت
۳۸ بلا خاوند کے عورت مسکین ہے
۳۹ اولاد کی شادی میں تاخیر کا گناہ
۳۹ لڑکی کے بالغ ہوتے ہی نکاح کر دو
۴۰ نکاح کے لیے دیندار شخص کا انتخاب

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۰ صوفی سیٹ
۳۱ نیک صالح عورت کی صفات
۳۲ نکاح صحیح ہونے کی شرط
۳۲ ایجاب و قبول اور اس کے صحیح ہونے کی شرائط
۳۲ گواہوں کی موجودگی
۳۳ نکاح کی اجازت کے وقت گواہ بنانا مستحب ہے
۳۳ اولے بدلے کی شادی
۳۳ اولے بدلے کی شادی کی قباحت
باب الفکفۃ	
۳۵ کلو پانچ باتوں میں
۳۵ دیداری میں برابری کا بیان
۳۶ نسب میں برابری
۳۶ مسلمان ہونے میں برابری کا بیان
۳۶ دیداری میں برابری کا بیان
۳۷ مال میں برابری کا بیان
۳۷ پیشہ میں برابری کا بیان
باب المحرمات	
۳۸ جن عورتوں سے نکاح حرام ہے ان کا بیان
۳۸ حرمت کے چھ (۶) بنیادی اصول
۳۸ حرمت پر آیات قرآنیہ
۳۹ باپ کی منکوحہ سے نکاح حرام ہے
۳۹ ماں سے نکاح حرام ہے

صفحہ نمبر	عنوانات
۴۹ بیٹیوں سے نکاح حرام ہے
۵۰ حقیقی بہن سے نکاح حرام ہے
۵۰ چھوٹی بہن سے نکاح کرنا حرام ہے
۵۰ خالہ سے نکاح کرنا حرام ہے
۵۰ بھتیجیوں سے نکاح حرام ہے
۵۰ بھانجیوں سے نکاح حرام ہے
احکامِ رضاعت	
۵۱ رضاعت کی وجہ سے حرمت
۵۲ انکسٹن سے حرمت رضاعت ثابت نہیں
۵۲ جانوروں کے دودھ سے حرمت ثابت نہ ہوگی
۵۳ حرمت رضاعت کے لیے نصابِ شہادت ضروری ہے
۵۳ رضاعت میں ایک عورت کی شہادت
۵۴ سارے سے نکاح حرام ہے
۵۴ رہبر سے نکاح حرام ہونے کی تفصیل
۵۵ بیٹے کی بیوی (بہو) سے نکاح حرام ہے
۵۵ دو بہنوں سے ایک وقت میں نکاح حرام ہے
۵۶ منکوحۃ الغیر سے نکاح حرام ہے
۵۷ تعددِ وراج کی حکمتیں
۵۸ بائعی سے نکاح کا حکم
۵۹ وہ عورتیں جن سے نکاح حلال ہے
۵۹ چچی مہلنی سے نکاح حرام ہے
۵۹ چار سے زیادہ عورتوں سے نکاح حرام

صفحہ نمبر	موضوعات
۶۰	۱۔ رحمۃ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے تعدادِ رواج کی حکمت
۶۱	۲۔ ایک بن رسیدہ خاتون سے نکاح
۶۶	۳۔ جوانی کے پچاس سال
۶۳	۴۔ نبی برحق تسلیم کریں
۶۳	۵۔ سو قلی اولاد کی پرورش
۶۵	۶۔ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح کا سیاسی فائدہ
۶۶	۷۔ اگر متعدد بیویوں میں مساوات اور عدل پر قدرت نہ ہو تو صرف ایک ہی پر اکتفا کیا جائے
۶۷	۸۔ بیویوں میں مساوات نہ کرنا بڑا گناہ ہے
۶۷	۹۔ مساوات قائم نہ کرنے پر وعید
۶۸	۱۰۔ ایک شہر اور اس کا حجاب
۷۰	۱۱۔ حرمِ مسجد
۷۱	۱۲۔ ایک غلط فہمی کا ازالہ
۷۱	۱۳۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حرمتِ مسجد کے قائل تھے
۷۳	۱۴۔ نکاحِ مؤقت کا حرام ہونا
۷۳	۱۵۔ حرمِ مسجد کی مزید تفصیل
۷۴	۱۶۔ بیوی کا دودھ پینا حرام ہے
۷۵	۱۷۔ حرنیہ سے نکاح کا حکم
۷۶	۱۸۔ سال سے زہا کرنے سے بیوی حرام نہیں ہوتی
۷۶	۱۹۔ حرنیہ کی بیٹی سے نکاح جائز نہیں
۷۷	۲۰۔ حرنیہ کی ماں سے نکاح حرام ہے
۷۷	۲۱۔ کفارِ مائل کتاب اور مکرر فرقوں سے نکاح کا حکم

صفحہ نمبر	عنوانات
۷۷ عیسائی عورت سے نکاح کا حکم
۸۰ ہندو عورت سے نکاح جائز نہیں
۸۰ غیر مسلم مرد سے نکاح حرام ہے
۸۰ عیسائی عورتوں سے نکاح پر اشکال و جواب
۸۱ قادیانی عورت سے نکاح کا حکم
۸۲ شیعہ عورت سے نکاح
۸۳ شیعہ مرد سے سنی لڑکی کا نکاح
۸۳ غیر مقلد سے نکاح
۸۵ مرتد سے نکاح حرام ہے
۸۵ غیر مسلم کا قبول اسلام اور اس کا نکاح
۸۶ نو مسلم کے لیے کافر شوہر کے نکاح سے نکلنے کا طریقہ
۸۷ غیر مسلم شوہر کے انتقال کے بعد نو مسلمہ کا نکاح
۸۷ نو مسلمہ کو نکاح سے پہلے جانچنا چاہیے
۸۸ نکاح فاسد و باطل میں فرق کی تحقیق
۹۳ حکمت تعدد ازواج والخصر فی الاربع
مسائل الجہیمۃ بتعلیل نکاح	
۹۷ ثیلینوں پر نکاح کا حکم
۹۷ تحریری نکاح کا حکم
۹۸ نکاح کے وقت ولدیت غلط بتانا
۹۹ غلطی سے لڑکی کا نام بدل گیا
۹۹ گونج کے نکاح کا طریقہ
۱۰۰ جہیز سے نکاح جائز نہیں

صفحہ نمبر	عنوانات
۱۰۰	۱۰۰..... تجدید نکاح کب لازم ہے؟
۱۰۱	۱۰۱..... تجدید نکاح کا طریقہ
۱۰۱	۱۰۱..... غیر برادری میں نکاح
۱۰۲	۱۰۲..... خطبہ نکاح سننا واجب ہے
۱۰۲	۱۰۲..... عورت اپنے والدین سے کتنے عرصہ بعد ملاقات کرے؟
۱۰۳	۱۰۳..... دو عیدوں کے درمیان نکاح بلاشبہ جائز ہے
۱۰۴	۱۰۴..... بوقت ضرورت دوسری شادی واجب ہے
۱۰۴	۱۰۴..... نکاح نفی عبادت سے بہتر ہے
۱۰۴	۱۰۴..... کورٹ میرج (عدالتی نکاح)
۱۰۵	۱۰۵..... بلا ضرورت تعدد ازواج سے اجتناب
۱۰۶	۱۰۶..... خشی کا نکاح کسی سے بھی جائز نہیں
۱۰۶	۱۰۶..... شادی کے موقع پر چھوہارے پھینکانا سنت ہے
	مکملی کے متعلق مسائل
۱۰۸	۱۰۸..... مکملی کی شرعی حیثیت
۱۰۸	۱۰۸..... مکملی کی رسم اور دعوت
۱۰۹	۱۰۹..... ایک جگہ مکملی کے بعد دوسری جگہ نکاح
۱۰۹	۱۰۹..... مکملی کے موقع پر دی ہوئی اشیاء کی واپسی
۱۱۱	۱۱۱..... خطبہ مسنونہ بوقت نکاح
۱۱۳	۱۱۳..... شادی کے موقع پر گناہوں سے بچیں
۱۱۳	۱۱۳..... خطبہ کی آیات
۱۱۳	۱۱۳..... ایک سنگین غلطی
۱۱۵	۱۱۵..... لڑکی سے اجازت کا مسنون طریقہ

صفحہ نمبر	موضوعات
۱۱۵ بہنوں کو اجازت کے لیے بھیجنا گناہ ہے
۱۱۶ بے پردگی اور ڈائری منڈا سنے کا گناہ
۱۱۷ اللہ کے بندوں سے محبت
۱۱۸ پیرو مرد کا کام
۱۱۹ خطبہ نکاح کی حکمت و مصلحت
۱۱۹ شادی مبارک کہنے کی رسم
۱۲۰ ”شادی مبارک“ کہنے کا مطلب
۱۲۰ دعا کی حقیقت
۱۲۰ دل سے طلب کی علامت
۱۲۱ مقصد میں کامیابی کی شرط اولیں
۱۲۲ نعمت کے بجائے زحمت
۱۲۳ آج کا مسلمان
۱۲۵ بابرکت شادی
۱۲۵ شادی کے موقع پر لڑکے سے رقم وصول کرنا حرام ہے
۱۲۶ بارات کا حکم
باب ولدیۃ النکاح	
۱۲۷ بچپن میں نکاح سے خیابلوغ کی تفصیل
۱۲۷ خیابلوغ کی وجہ سے نسخ نکاح کا طریقہ
۱۲۸ معروف بسوء الاختیار کا نکاح
۱۲۸ سببی الاختیار باب کا کیا ہوا نکاح
۱۳۰ بانڈ لڑکی کا اپنا نکاح خود کرنے کا حکم
۱۳۰ تصادق زوجین سے نکاح کا ثبوت

صفحہ نمبر	عنوانات
	باب النکاح والحدود
۱۳۴	۱۱۱..... مہر خالص عورت کا حق ہے
۱۳۴	۱۱۱..... مہر کی ادائیگی کب لازم ہے؟
۱۳۵	۱۱۱..... مہر کی کم از کم مقدار
۱۳۵	۱۱۱..... مہر کی زیادہ مقدار کتنی ہے؟
۱۳۵	۱۱۱..... بھاری مہر کی ممانعت
۱۳۶	۱۱۱..... کم مہر والی عورت بابرکت ہے
۱۳۶	۱۱۱..... مہر فاطمی کی تفصیل
۱۳۷	۱۱۱..... مہر معاف کروانا
۱۳۸	۱۱۱..... زبردستی مہر معاف کروانے کا ایک واقعہ
۱۴۰	۱۱۱..... شوہر کو مہر ہدیہ کرنا
۱۴۰	۱۱۱..... نابالغ لڑکے کی شادی کے مہر کا حکم
۱۴۱	۱۱۱..... مہر وصول کرنے کے لیے شوہر کے گھر آباد نہ ہونا
۱۴۱	۱۱۱..... مہر مثل کا بیان
۱۴۲	۱۱۱..... مہر مثل میں کن عورتوں کا اعتبار ہے؟
۱۴۲	۱۱۱..... غلطی سے ہوسٹری پر مہر مثل
۱۴۳	۱۱۱..... مہر اور ہدیہ ہونے میں اختلاف کا حکم
۱۴۳	۱۱۱..... مہر ادا کرنے کے بعد شوہر کا اپنی بیوی کو جبراً لانا
	باب النکاح
۱۴۴	۱۱۱..... جہیز کی شرعی حیثیت
۱۴۴	۱۱۱..... سامان جہیز لڑکی کی ملک ہے
۱۴۵	۱۱۱..... زیورات کا حکم

صفحہ نمبر	عنوانات
۱۳۵	۱۱۔ داماد کے لیے ہدیہ
۱۳۵	۱۲۔ داماد کا سسرال والوں سے سامان کا مطالبہ بے غیرتی ہے
۱۳۶	۱۳۔ مسئلہ بتانے کے فائدے
۱۳۷	۱۴۔ جہیز کا شرعی مسئلہ
۱۳۷	۱۵۔ حضرت حکیم الامت رحمۃ اللہ علیہ کا قصہ
۱۳۸	۱۶۔ والد کی حماقت
۱۳۸	۱۷۔ حب مال کا وبال
۱۳۹	۱۸۔ جہیز دینے کی وجہ محبت یا خوف؟
۱۵۰	۱۹۔ جہیز کم لانے پر لڑکی کو طلعہ دینا
۱۵۰	۲۰۔ ہدیہ جائز ہونے کی شرط
۱۵۱	۲۱۔ کیا جہیز دینا محبت ہے؟
۱۵۲	۲۲۔ جہیز سے وراثت ختم نہیں ہوتی
۱۵۲	۲۳۔ جہیز کے بجائے نقدی دیں
۱۵۳	۲۴۔ نقدی دینے کے فائدے
۱۵۴	۲۵۔ راہ خدا میں جہیز خرچ کرنے والیوں کے واقعات
۱۵۵	۲۶۔ جہاد پر عمر و قربان کرنے کا واقعہ
۱۵۵	۲۷۔ جہیز جمع کرنے والوں کو مشورہ
۱۵۶	۲۸۔ وسعت رزق کا نسخہ اکسیر
باب التولیۃ	
۱۵۸	۲۹۔ ولیمہ کی شرعی حیثیت
۱۵۸	۳۰۔ ولیمہ کا مستنون وقت
۱۶۰	۳۱۔ ولیمہ کتنے دنوں تک جائز ہے؟

صفحہ نمبر	عنوانات
۱۶۱ ولیمہ کی دعوت قبول کر لی چاہیے
۱۶۱ بن بلائے دعوت میں شرکت کرنا بڑا گناہ ہے
۱۶۲ منگنی کے موقع پر منگنی وغیرہ تقسیم کرنے کا حکم
۱۶۳ دعوت ولیمہ میں غیر شرعی امور کی وجہ سے شرکت نہ کرنا
باب حقوق الزوجین	
۱۶۶ خاوند پر بیوی کے حقوق
۱۶۹ بیوی پر شوہر کے حقوق
شادی کی بعض فقہی رسومات کا بیان	
۱۷۳ اتباع خواہشات، گمراہی ہے
۱۷۴ منگنی کی رسم
۱۷۴ مہینوں کو منہوں سمجھنا
۱۷۵ مہندی کی رسم
۱۷۶ دو لہا کے لیے مہندی کی رسم
۱۷۸ انٹن لگانا
۱۷۹ شادی کے موقع پر گانا بجانا
۱۸۰ شادی کے موقع پر ذف بجانے کی تفصیل
۱۸۲ اجتماع ائمہ اربعہ رحمہم اللہ
۱۸۶ تصویر کشی کی لعنت
۱۸۷ شادی کی محفل مجلس وعظ میں بدل چنی
۱۸۸ رسم نیوٹہ (سندھ کا بیان)
۱۹۰ شادی اور فضول خرچی
۱۹۱ تہذیب کی تعریف

صفحہ نمبر	عنوانات
۱۹۱	۱۱۱۔ اسراف کی ایک صورت
۱۹۲	۱۱۲۔ دلہن کی منہ دکھائی کی رسم
۱۹۳	۱۱۳۔ شادی کے موقع پر بے دگی
۱۹۳	۱۱۴۔ شرعی پردہ کا اہتمام
۱۹۴	۱۱۵۔ حجاب پہننے کا حکم
۱۹۵	۱۱۶۔ عورتوں کو گھر سے باہر نکلنے کا حق نہیں
۱۹۵	۱۱۷۔ عورت چھپائے کی چیزیں
۱۹۵	۱۱۸۔ غیرت مند خاتون
۱۹۶	۱۱۹۔ چار اہم چیزیں
۱۹۶	۱۲۰۔ غیر محرم مردوں کا بے محابا گھروں میں داخل ہونا ممنوع ہے
۱۹۷	۱۲۱۔ شیطان کی شرکت
۱۹۷	۱۲۲۔ پردے کی حد
۱۹۸	۱۲۳۔ وہ رشتہ دار جن سے پردہ فرض ہے
۱۹۹	۱۲۴۔ وہ رشتہ دار جن سے پردہ فرض نہیں ہے
۱۹۹	۱۲۵۔ رشتہ داری ختم ہونے کا خیال
۲۰۰	۱۲۶۔ گھر کے کئی افراد کا ایک ساتھ ہونا
۲۰۰	۱۲۷۔ اتنی مرتبہ تو دیکھ چکے
۲۰۱	۱۲۸۔ سہرا باندھنا کافروں کی رسم ہے
۲۰۱	۱۲۹۔ ٹوٹوں کا ہار پہنانا
۲۰۲	۱۳۰۔ شادی کے موقع پر فائزنگ
۲۰۳	۱۳۱۔ بارات کا کھانا
۲۰۶	۱۳۲۔ خلاف شرع رسوم کی پابندی

صفحہ نمبر	موضوعات
	باب آداب النکاح
۲۰۸ ہمسٹری کے وقت پردہ
۲۰۹ جماع سے پہلے مسنون دعا
۲۱۰ شب زفاف کی دعا
۲۱۰ نکاح کا مکانہ کے مقام میں جماع کرنا حرام ہے
۲۱۱ نکاحی نفاس کے ایام میں ہمسٹری
۲۱۱ حیض کی حالت میں بیوی کے ساتھ لینے کا حکم
۲۱۳ بیوی کی شرمگاہ کا دوسرا لفظ
۲۱۴ زوجین کو ایک دوسرے کی شرمگاہ پر لگانا
۲۱۶ میاں بیوی کی راز کی باتوں کا افشاء کرنا
۲۱۶ بیوی کی باتیں چھپانے کا واقعہ
۲۱۷ ہمسٹری کے بعد جلدی غسل کرنا
۲۱۸ مباشرت سے پہلے بوس و کنار
۲۱۹ عورت کی اجازت کے بغیر عزل
۲۲۰ بذریعہ انجکشن رحم میں مادہ منویہ پہنچانا
۲۲۱ چار ماہ کے بعد حمل گرنا قتل کے حکم میں ہے
۲۲۲ ضبط تولید اور استقامت حمل کی شرعی حیثیت کیا ہے؟
۲۲۳ لیمبی پلائنگ کے نقصانات
۲۲۳ ضبط تولید کی وجہ سے بہت سے اخلاقی فوائد کا دروازہ بند ہو جاتا ہے
۲۲۵ لڑھائی ماہ کا حمل ساقط کرنا
۲۲۷ میاں بیوی کے آپس کے اختلافات کا شرعی حل

صفحہ نمبر	عنوانات
۲۲۷	بیوی کے خلاف طبع کاموں پر صبر کرنا
۲۲۸	بیوی سے بستر الگ کرنا
۲۲۹	بیوی کو مارنے کی حد
۲۳۰	برادری سے حکم سے صلح کروائی جائے
کتاب الطلاق	
۲۳۲	طلاق کی اقسام
۲۳۲	بلا ضرورت طلاق کا حکم و عقوبت
۲۳۳	طلاق کے دنیاوی نقصانات
۲۳۳	طلاق کے بعد بے ہوشی
۲۳۳	طلاق دینے سے انکار
۲۳۳	طلاق کے بعد غیر مقلد ہو جانا
۲۳۳	تین طلاق کے بعد مرتد ہو جانا
۲۳۴	طلاق کا حکیمانہ نظام
۲۳۵	طلاق دینے میں یہود میں
۲۳۵	طلاق دینے میں نصاریٰ میں
۲۳۶	طلاق دینے میں ہنود میں
۲۳۷	طلاق دینے میں اسلام میں
۲۳۹	طلاق دینے کا صحیح طریقہ
۲۴۰	تین طلاق کا غیر مستحسن ہونا
۲۴۰	تین طلاق کا حکم
۲۴۳	طلاق کی شرعی حیثیت
۲۴۴	صرف طلاق کے خیال سے طلاق نہیں ہوتی

صفحہ نمبر	عنوانات
۲۳۳	۱۱۱..... مذاق، غصے اور حمل کی حالت میں طلاق
۲۳۵	۱۱۲..... پاگل اور مجنون کی طلاق
۲۳۵	۱۱۳..... نشے کی حالت میں طلاق
۲۳۶	۱۱۴..... زبردستی طلاق کے الفاظ کہلوانا
۲۳۶	۱۱۵..... زبردستی طلاق کے الفاظ لکھوانے کا حکم
۲۳۶	۱۱۶..... عیال و بیوی کی طلاق کا حکم
۲۳۷	۱۱۷..... باطل طلاق کا حکم
فصل فی الطلاق العسر	
۲۳۸	۱۱۸..... طلاق رجعی کا حکم
۲۳۹	۱۱۹..... ”میں تجھے طلاق دیتا ہوں“ کا حکم
۲۳۹	۱۲۰..... ”میں نے تجھے چھوڑ دیا“ کا حکم
۲۵۰	۱۲۱..... ”میں نے تجھے آزاد کر دی“ طلاق مرتع ہے
۲۵۰	۱۲۲..... ”میں تجھے طلاق دیتا ہوں“ کا حکم
۲۵۰	۱۲۳..... ”تو فارغ ہے“ کہنے کا حکم
۲۵۱	۱۲۴..... گونگے کی طلاق کا حکم
۲۵۲	۱۲۵..... طلاق کے بعد انکار کرنے کا حکم
۲۵۲	۱۲۶..... المرأة کا التامی
۲۵۳	۱۲۷..... حلاک، سلاخ اور طلاق کے الفاظ کہنے کا حکم
۲۵۳	۱۲۸..... لفظ تاک سے طلاق نہیں ہوتی
۲۵۳	۱۲۹..... بغیر نام اور بغیر اشارہ کے طلاق
۲۵۳	۱۳۰..... طلاق نامہ لکھنے سے طلاق ہو جاتی ہے
۲۵۵	۱۳۱..... طلاق نامہ پر علمی میں دستخط کرنا

صفحہ نمبر	موضوعات
۲۵۵	بیوی کا نام بدل کر طلاق دینا
۲۵۶	کمرہ سے باہر برعورت کو طلاق
۲۵۷	فون پر طلاق کا حکم
۲۵۷	DIVORCE (ذاتی درس) کویدی کا حکم
۲۵۷	حکم بائن بر طلاق کا سبب بھیجنا
۲۵۸	طلاق پر طلاق کا حکم
۲۵۸	طلاق کے دوران کدو شہر میں اختلاف
فصل فی الطلاق بالکتاب	
۲۵۹	بیوی کو "ماں یا بہن" کہنے کا حکم
۲۶۲	لفظ "حرام" صریح بائن ہے
۲۶۵	البائن لایملحق بالبائن کا مطلب
۲۶۸	سندھ میں "پھٹی کیم" طلاق صریح بائن ہے
۲۶۹	"رشتہ ختم ہو چکا" کہنے کا حکم
۲۶۹	"جواب دیدیا" کا حکم
۲۷۰	غیر مدخول بہا کو تین طلاقیں دینے کا حکم
۲۷۱	صرف مٹی کے ڈھیلے دینے سے طلاق نہیں ہوتی
۲۷۱	بیوی کو "چلی جاؤ" کہنے کا حکم
۲۷۲	طلاق دینے کے بعد عد طلاق میں شک ہونے کا حکم
باب التعلیق	
۲۷۳	تعلیق بعد اداء قرض
۲۷۵	کسی کے قتل کرنے پر طلاق کو حلق کرنا
۲۷۵	جبراً خلاف ورزی کروانے کا حکم

صفحہ نمبر	عنوانات
۲۷۶ طلاق کے ساتھ ”ان شاء اللہ“ کہنے کا حکم
۲۷۶ کیا طلاق مطلق میں شرط ختم ہو سکتی ہے؟
۲۷۷ تعلیق کو ختم کرنے کی تدبیر
۲۷۷ ”کُلَّمَا طَلَّقَ کِی قِسْمَ یَہ کَامْ نِہِیْں کَرُوں گَا“
۲۷۹ طلاق کُلَّمَا سے بچنے کی تدبیر
۲۸۰ ایسا حدیث شوہر کا خفی بیوی کو تین طلاق دینا
۲۸۱ طلاق مختل کے بعد غیر مقلد سے فتویٰ لینا جائز نہیں
۲۸۲ باپ بے عذر کے ساتھ طلاق کو مطلق کیا اور باپ کا انتقال ہو گیا
۲۷۳ تفویض طلاق کا حکم
۲۷۳ کاہن نامہ کے ذریعہ تفویض طلاق
۲۸۵ کیا تفویض طلاق کے بعد اختیار واپس لے سکتا ہے؟
باب الجلیلہ	
۲۸۶ ایلاء کے احکام
۲۸۷ بیوی سے چار ماہ تک بات نہ کی
۲۸۷ ایلاء مطلق کا حکم
۲۸۷ ایلاء سے رجوع کرنے کا طریقہ
۲۸۸ ”ایلا کرنا ہوں“ سے ایلا ہو جاتا ہے
باب الخلع	
۲۸۹ ناجاتی کی صورت میں خلع بہتر ہے
۲۹۰ بدل خلع کی مقدار
۲۹۰ اجنبی شخص کے خلع کا حکم
۲۹۱ خلع کے بعد صریح الفاظ سے طلاق کا حکم

صفحہ نمبر	موضوعات
۳۹۱ خلع میں قبول و رجوع کی تفصیل
۳۹۲ خلع میں زمانہ عدت کے نفقہ و سکنی کا حکم
۳۹۳ لفظ خلع طلاق صریح یا سن ہے
۳۹۴ خلع کے بعد تجدید نکاح صحیح ہے
۳۹۳ خلع کا عمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں
۳۹۵ بلاغ خلع چاہنے کی مذمت
۳۹۶ خلع کی حدیثیں و روایات کا حکم
۳۹۶ حضرت مفتی رفیع الرحمن صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحقیق
۳۰۶ عدم نفقہ کی بنیاد پر خلع کی نفی
ردائے الافصاح عن تحفہ نسو النکاح	
باب النکاح	
۳۳۲ ظہار کی مدت
۳۳۴ کفارہ ظہار کی تفصیل
۳۳۱ تجھے رکھوں تو اپنی ماں کو رکھوں
باب الممان	
۳۳۲ الممان کے بعد تفریق قاضی ضروری ہے
۳۳۵ الممان کے لیے دارالاسلام ہونا ضروری ہے
باب العدة	
۳۳۷ طلاق کی عدت کی تفصیل
۳۳۸ غیر مدخول بہائے عدت لازم نہیں
۳۳۹ موطوءہ یا بالشہ کی عدت
۳۳۹ نکاح فاسد کی عدت

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۳۹	۱۱۱..... دورانِ عدتِ وطی سے استیفاءِ عدت
۳۴۰	۱۱۲..... مغلطہِ خلاش سے وطی کا حکم
۳۴۰	۱۱۳..... عدت کے دورانِ گھر سے باہر نکلتا جائز نہیں
۳۴۱	۱۱۴..... حاملہ عورت کی عدت
۳۴۱	۱۱۵..... زہیت میں بچہ نہ رہ گیا تو حکمِ عدت
۳۴۱	۱۱۶..... عدت ختم کرنے کے لیے استقاءِ حمل
۳۴۲	۱۱۷..... معذہ کا یہ حکم کیسے پورا کرتا ہو
۳۴۲	۱۱۸..... معذہ شوہر کے حضور پہنچنے سے باہر نہیں نکل سکتی
۳۴۳	۱۱۹..... معذہ کا علاج کے لیے نکالنا
۳۴۳	۱۲۰..... عدت میں سفر جائز نہیں
۳۴۳	۱۲۱..... سفر میں وجوبِ عدت
۳۴۴	۱۲۲..... موت کی عدت چار ماہ دس دن
۳۴۴	۱۲۳..... معذہ کے لیے بناؤ سنگھار ممنوع ہے
۳۴۵	۱۲۴..... لاعلمی میں عدت گزر جائے تو دوسری عدت لازم نہیں
۳۴۵	۱۲۵..... نو مسلمہ کی عدت کا حکم
۳۴۶	۱۲۶..... عینین کی مطلقہ بیوی کی عدت
۳۴۶	۱۲۷..... شوہر سے ناراض ہو کر دو سال میکے میں رہی
۳۴۷	۱۲۸..... خلوتِ فاسدہ میں عدت واجب ہے
۳۴۷	۱۲۹..... عدت میں پان کھانا
۳۴۷	۱۳۰..... مطلقہ بابت شوہر کے ساتھ عدت گزارنے کا طریقہ
۳۴۸	۱۳۱..... شوہر مرزائی، عیسائی یا کوئی اور مذہب اختیار کر کے مرتد ہو جائے
۳۴۸	۱۳۲..... میکہ میں طلاق ہو گئی تو عدت کہاں گزارے؟

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۴۹ عدت کے دوران دوٹ ڈالنے جانا
۳۴۹ دورانِ عدت شادی میں شرکت
۳۵۰ عدت سے نکلنے کا طریقہ
۳۵۰ مریض کی طلاق کی عدت
۳۵۰ ظلع کی عدت
۳۵۱ حرج و مرج و عمرہ کا سفر جائز نہیں
۳۵۱ حرج کے ایام میں عدت لازم ہونے کا حکم
۳۵۲ فرض حرج میں عدت واجب ہونے کا حکم
۳۵۳ حرج نفصل میں عدت واجب ہونے کا حکم
۳۵۳ عمرہ کے سفر میں عدت واجب ہونے کا حکم
۳۵۷ پاکستانی عورت کو سعودیہ میں طلاق ہو گئی عدت کا حکم
۳۵۸ عدت میں چوڑی پہننا جائز نہیں
۳۵۹ زنا کی کوئی عدت نہیں
باب ثبوت النسب	
۳۶۰ ثبوت نسب میں احتیاط
۳۶۰ ثبوت نسب کے لیے ایک عورت کی گواہی
۳۶۱ منکوحہ عورت کا بچہ شوہر سے ثابت النسب ہوگا
۳۶۱ چار ماہ کے بعد بچہ پیدا ہوا
۳۶۲ منکوحہ عورت کا بچہ ثابت النسب ہونے کا مطلب
۳۶۵ نسب پر غور کرنے کا گناہ
۳۶۵ نسب بذلے کا گناہ
۳۶۸ اولاد زنا کا نسب

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۶۸	۱۱۱..... سادات کا نسب اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی فضیلت
۳۶۹	۱۱۱..... غیر کی منی کا انجکشن لگوانے سے پیدا ہونے والے بچے کے نسب کا حکم
۳۷۱	۱۱۱..... متبغی (لے پالک) کا نسب
باب المصانہ	
۳۷۲	۱۱۱..... متبغی کی مدت
۳۷۲	۱۱۱..... ماں کے منی کے امتزاج ساقط ہونے کی صورتیں
۳۷۳	۱۱۱..... ماں کے علاوہ کسی پرورش کی ترتیب
۳۷۴	۱۱۱..... پرورش کے کئی حقدار ہونے کا حکم
۳۷۴	۱۱۱..... فارقہ عورت کا حق حضانت
۳۷۵	۱۱۱..... ماں باپ کی عدم توجہ سے بچہ کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو
۳۷۵	۱۱۱..... کتابیہ (یہودی/عیسائی) عورت کا حکم
۳۷۶	۱۱۱..... کتابیہ عورت کی اولاد کے دین کو خطرہ لاحق ہو
۳۷۶	۱۱۱..... باپ کی عدم موجودگی میں چچا کو بھی بچہ کی پرورش کا حق ہے
۳۷۷	۱۱۱..... بچہ کو دارالحرب لے جانے کا حق نہیں
۳۷۷	۱۱۱..... ولد الزنا کی حضانت کا حق؟
باب النفقة	
۳۷۸	۱۱۱..... بیوی کا نان نفقہ شوہر کے ذمہ لازم ہے
۳۷۸	۱۱۱..... رخصتی سے قبل خرچ کا مطالبہ
۳۷۸	۱۱۱..... بیوی چھوٹی بچی ہو تو نفقہ کی تفصیل
۳۷۹	۱۱۱..... ناشزہ کا نفقہ واجب نہیں
۳۷۹	۱۱۱..... ایام عدت کا نفقہ شوہر کے ذمہ ہے

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۸۰ خلع میں عدت کا نفقہ واجب ہے
۳۸۰ گزشتہ ایام کا نفقہ
۳۸۱ پیشگی نفقہ کی واپسی کا مطالبہ
۳۸۲ علاج کا خرچہ شوہر کے ذمہ لازم نہیں ہے
۳۸۲ حرج سے بچنے کا نفقہ
۳۸۲ ولادت کے مصارف
۳۸۳ کسب سے عاجز کا نفقہ
۳۸۵ مکان نہ ملنے کی وجہ سے بیگمے علی گئی
۳۸۵ بیوی کے لیے مکان کی تفصیل
۳۸۶ معتدہ موت کے لیے نفقہ سکتی نہیں
۳۸۷ عورت پر گھر کا کام لازم ہونے کی تفصیل
۳۸۷ ضعیف والدین کا نفقہ
۳۸۸ قاتلہ والدہ کا نفقہ
۳۸۹ مطلقہ کی دودھ پلانے کی اجرت
۳۸۹ بالغ طالب علم کا نفقہ والد پر ہے
باب المتفرقات	
۳۹۰ نکاح کے متفرق مسائل
۳۹۰ مگنی ہو جانے کے بعد لڑکے اور لڑکی کا آزاد نہ ملنا خلوت میں رہنا گناہ ہے
۳۹۰ مگنی کے لیے لڑکی کا فوٹو بھیجنا
۳۹۱ خطبہ کے بغیر نکاح
۳۹۱ شادی ہال میں دعوت
۳۹۱ رخصتی گھر سے یا شادی ہال سے؟

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۹۱ شادی کے موقع پر ہدایا اور تحائف
۳۹۲ نابالغ بچوں کے نکاح کا طریقہ
۳۹۲ نکاح خوانی کی اجرت
۳۹۳ جنسی بے راہ روی کے چارہ کن اثرات
۳۹۳ شادی سے شرمگاہ محفوظ ہو جاتی ہے:
۳۹۵ نکاح کی تباہ کاریاں
۳۹۶ شرم کے پردے سے بڑا گناہ
۳۹۶ زنا کے وقت عورت کی حالت
۳۹۷ زنا جرم عظیم ہے
۳۹۷ زنا کاری ہلاکت کا سبب
۳۹۷ زنا قحط سالی کا سبب ہے
۳۹۸ یوسف علیہ السلام کا اعلان حق
۳۹۹ زنا کاری مظالم کی جڑ ہے
۴۰۰ زنا پر کال کوٹھری کو ترجیح
۴۰۱ وہ گناہ جو زنا کاری میں مبتلا کرتے ہیں
۴۰۲ ستر و پکھنے کی ممانعت
۴۰۳ محل قوم لوط کی سزا
۴۰۴ خنزیری کی شکل
۴۰۴ استمناء بالید (یعنی ہاتھ سے منی خارج کرنا)
۴۰۷ پاکدامنی پر جنت کی بشارت
۴۰۷ شادی سے اجتناب اور اس کے نقصانات
۴۰۸ مقاصد نکاح

صفحہ نمبر	موضوعات
۲۰۸ مادہ تولید اور اس کا اخراج
۲۰۹ مادہ تولید کا جس اور اس کے نقصانات
۲۱۰ آوارگی اور زنا کا راستہ
۲۱۰ ہم بستری کے فائدے
۲۱۱ عجمی ہم بستری اور تزکیہ قلب
۲۱۱ عجمی ہم بستری اور اعتدال
۲۱۲ جائز راستوں کے اندر سے گزرنے کا حکم و انجام
۲۱۲ بچے کے کان میں اذان کا حکم
۲۱۳ بچے کے کان میں اذان کہنے کا حکم
۲۱۳ بچے کے کان میں اذان کا وقت
۲۱۳ اذان صلوٰۃ و اذان نوموود میں فرق
۲۱۳ بچے کا غصہ مسنون ہے
۲۱۳ تحسین مسنون ہے
۲۱۵ بچے کا سر منڈانا
۲۱۵ بچے کا نام رکھنا
۲۱۶ نام رکھنے میں بے احتیاطی
۲۱۶ ساتویں دن عقیقہ کرنا
۲۱۷ عقیقہ کی مدت
۲۱۸ عقیقہ کی دعاء
۲۱۹ عقیقہ کا فائدہ و والدین میں سے کون ہے؟
۲۱۹ لڑکے کے عقیقہ میں بھی ایک بکرا کافی ہے
۲۱۹ شادی کی دعوت میں عقیقہ کا گوشت استعمال کرنا

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۲۰	۱۱۱۔ مرحوم بچے کا عقیقہ
۳۲۰	۱۱۲۔ بچے کو سب سے پہلے کیا سکھائیں؟
۳۲۱	۱۱۳۔ ... بابر کت شادیاں، مثالی دولہا و دولہاں
۳۶۹	۱۱۴۔ ... چند اعمالِ قرآنیہ
۳۷۵	۱۱۵۔ کا مختصر تعارف

Best Urdu Books

بسم اللہ الرحمن الرحیم

عرض مؤلف

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

نکاح خالص انسانی کی بقاء کا ذریعہ ہے۔ یہ وہ عمل ہے جو حضرت آدم علیہ السلام سے شروع ہوا، اور جس میں بھی جاری رہے گا، گویا کہ انسان کے وجود کے ساتھ لازمی عمل ہے، اسی سے انسانی مزاج میں اعتدال پیدا ہوتا ہے یہ نگاہ اور شرمگاہ کی حفاظت کا ذریعہ ہے۔ اس لئے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ! مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْنَىٰ لِلْبَصْرِ وَأَحْصَىٰ لِلْفَرْجِ. فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ مَرْجَاءٌ. (مشکوٰۃ)

اسی سے صالح انسانی معاشرہ تشکیل پاتا ہے، میاں بیوی، بہن بھائی، بہن بچا ماموں، خالہ بھوپھئی وغیرہ کا رشتہ قائم ہوتا ہے، اس سے ایک دوسرے کے حقوق پہچانے جاتے ہیں۔ اور ایک دوسرے کے ساتھ ہمدردی کرتا، غمخواری کرتا، صلہ رحمی کرنا آسان ہوتا ہے۔ ان کے علاوہ بھی دیگر حقوق ادا کرنا ممکن اور آسان ہوتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مبارک ارشاد: ”النکاح من سننی“ کے ذریعہ اس کو سنت قرار دیا، اور علما و امت نے انسانوں کے شخصی حالات کو سامنے رکھ کر اس کے درجات فرض، سنت، مباح وغیرہ قائم فرمائے۔

تیز شریعت مطہرہ نے نکاح کی ترغیب دی، اور جنسی بے راہ روی کو حرام قرار دیا، نسل انسانی کو بڑھانے کے جائز طریقہ نکاح اور شرعی باغی کے علاوہ شہوت رانی کے ہر طریقہ کی حوصلہ شکنی کی، اس کے اختیار کرنے کو حرام قرار دیا اور اس پر وعید بیان فرمائی۔

نیز یہ تعلیم دی کہ نکاح صرف وقتی لذت حاصل کرنے کے یا شہوت پوری کرتاے کا ذریعہ نہیں، بلکہ تاحیات قائم رہنا چاہیے۔ اسی طرح یہ بھی بتایا کہ اولاد کی تربیت، ان میں خدا ترسی اور فکر آخرت پیدا کرنے کی کوشش کرنا، احکام شریعت سے واقف قرآن و حدیث کی تعلیم

سے روشناس کرا تا بھی ماں باپ کی ذمہ داری میں داخل ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک عہد سے نکاح کے یہ مقاصد امت کے پیش نظر تھے اور اسی سے انسانی معاشرہ قائم رہا اور امن و خوشی کی زندگی بسر ہوتی رہی، لیکن دوسری طرف جب سے یورپ میں صنعتی انقلاب اور مال و دولت کی ریل پیل شروع ہوئی تو لوگ دنیا جمع کرنے کی ہوس میں خواتین کو بھی گھروں کی چار دیواری سے گھسیٹ کر بازاروں میں لے آئے کہ یہ بھی مردوں کے شانہ بشانہ کام کریں اور دنیا کی دولت جمع کریں۔

اپنے دنیا کمانے کے ہنر سیکھنے سکھانے کے لیے اسکول و کالج وجود میں آئے، یہاں پڑھ کر دفاتر، عوامی اداروں میں ایک ساتھ کام کرنے میں مردوں اور عورتوں کا بے حجاب اختلاط ہونے لگا جس سے فطری حیا ختم ہو گئی۔ معاشرہ جنسی بے راہ روی کا شکار ہو گیا اور خاندانی نعم و نفع میں غفلت پیدا ہو گیا جس سے معاشرہ بگڑ گیا اور امن و سکون تباہ ہو گیا۔ یہی بات آہستہ آہستہ مسلم دنیا کی طرف منتقل ہو رہی ہے۔

اب مسلم نوجوان اسکول و کالج کے انگریزی تعلیم حاصل کرنے کی وجہ سے آزاد خیال، مذہب بیزار اور جنسی آزادی کا شکار ہو گئے اور خواتین میں بھی یہ باتیں پیدا ہو گئیں۔ نکاح و طلاق کے مقاصد میں غفلت پیدا ہو گیا، شادی کروانا، عیش و تنہا کا انتخاب جو ماں باپ اور سرپرستوں کی ذمہ داری تھی اس کی جگہ من پسند شادیوں نے لے لی اور عیش و تنہا کا انتخاب جو مسنون ہے، اس کی جگہ کورٹ میرج نے لے لی۔

اسی طرح میاں بیوی کی آپس میں ناچاقی کی صورت میں صلح صفائی کے لیے جو نظام ہے اس کو چھوڑ کر عدالتی خلع کا نظام و قانون وجود میں آ گیا، جس سے طلاق کا معاملہ جو سو فیصد مردوں کے ہاتھ میں تھا وہ عورتوں کے ہاتھ لگ گیا۔ اب میاں بیوی میں جدائی کے واقعات جو کبھی پورے سال میں اکا دکا پیش آتے تھے، اب روزمرہ پیش آنے لگے۔ جس سے بچوں کی تربیت کا نظام بہت متاثر ہوا اور بچوں کے اخلاق بگڑ گئے۔ شریعت نے نکاح کو سادگی کے ساتھ معمولی خرچ پر انجام دینے کی جو تعلیم دی اور اس کو بہت ہی آسانی قرار دیا اب اس میں طرح طرح کی رسم و رواج شامل ہونے کی وجہ سے ایک انتہائی مشکل کام بن گیا۔

آج لوگ ایک ایک شادی کے لیے سالوں پریشان رہتے ہیں، طرح طرح پریشانیوں کا شکار رہتے ہیں۔

ان ساری باتوں کو سامنے رکھ کر خیالی پیدا ہوا کہ نکاح و طلاق کے شرعی نظام پر مشتمل ایک ایسی کتاب لکھی جائے جو معاشرہ کے ہر طبقہ کے لوگوں کے لیے رہنمائی کا کام دے اور عوام و خواص سب کی ضرورت اس سے پوری ہو۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے یہ کام مکمل ہو گیا ہے۔

اس میں نکاح نہ کرنے کے نقصانات، نفقہ، سکنی، میاں بیوی کے حقوق طلاق، خلع، کورٹ میرج غرضیکہ اس موضوع سے متعلق ہر پہلو پر سیر حاصل بحث کی گئی۔ اب یہ اس موضوع پر جامع اور مکمل کتاب ہے۔

اللہ تعالیٰ اس کتاب کو اپنے دربار میں قبول فرمائے اور امت کے لیے نافع بنائے۔ آمین۔

العبد احسان اللہ شاہ ق عطا اللہ عنہ

جلال آباد قندریس جامعہ الرشید کراچی

محمد صالح المنجد ۱۴۳۲ھ

Best Urdu Books

کتاب النکاح

نکاح کا لغوی معنی:

نعت میں نکاح دو معنوں کے لیے استعمال ہوا ہے:

۱- عقد نکاح

یعنی (ہستری)

نکاح کی اصطلاحی تعریف:

اصطلاح شریعت میں نکاح کا معنی یہ ہے کہ کسی ایسی عورت کو عقد نکاح میں لانا جس سے نکاح کرنے میں کوئی شرعی ممانعت نہ ہو تاکہ اس کے ساتھ حلال طریقہ سے جنسی تسکین حاصل کی جاسکے۔

نکاح ایک ایسی عبادت ہے جو ابوالبشر حضرت ابن علیہ السلام سے لیکر آج تک جاری ہے، جنت میں بھی یہ سلسلہ جاری رہے گا، نیز انبیاء علیہم السلام کی بھی جنت سترہ ہے۔

”هو عند الفقهاء عقد يفيد ملك المتعة أي حل استمتاع الرجل من امرأة لم يمنع من نكاحها مانع شرعي.“

(رد المحتار: ۳/۳ کتاب النکاح)

نکاح کی اقسام

(۱) فرض:

کسی شخص پر شہوت کا اس قدر غلبہ ہو کہ اگر نکاح نہ کرے تو ضرور زنا کاری میں مبتلا ہو جائے گا، اور اس کو بقدر ضرورت نفقہ اور مہر پر ہفتہ یا حکماً قدرت بھی حاصل ہے تو شرعاً اس پر فرض ہے کہ شادی کر کے اپنی عصمت کی حفاظت کرے۔

(۲) واجب:

اگر کسی پر شہوت کا غلبہ ہے، کہ شادی نہ کرے تو زنا میں مبتلا ہونے کا خوف ہے لیکن یقین

نہیں، اور اس کو بیوی کے نان و نفقہ پر قدرت بھی حاصل ہے، ایسے شخص پر شادی کر کے اپنی عصمت کی حفاظت واجب ہے۔

وبكُون واجبا عند التوفان، فإن تيقن الرنا إلا به فرص نهايه وهذا إن ملك المهر والنفقة وإلا فلا إثم بتركه .

بدائع (رد المحتار: ۳/۶)

(۳) سنت:

اگر کوئی شخص نکاح کے قابل ہو گیا، نان نفقہ پر قدرت حاصل ہے، اور اہمستری پر بھی قدرت ہے، نکاح سے کوئی حسی یا شرعی مانع موجود نہیں، ایسے شخص کے لیے نکاح کر کے باعزت زندگی گزارنا شرعاً مطلوب ہے۔ چونکہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دائمی عمل ہے، اور شادی سے اعراض کرنے والوں پر اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روبرو فرمایا۔ لہذا ایسا شخص اتباع سنت کی نیت سے اپنی عصمت کی حفاظت اور صالح اولاد کے حصول کی نیت سے شادی کرے تو اجر و ثواب کا حق دار ہوگا۔

ودليل السنية في حالة الاعتدال، الاقتداء بحاله صلى الله عليه وسلم في نفسه وردة علي من اراد من امته التخلي للعبادة، كما في الصحيحين وردا بليغا، بقوله: "فمن رغب عن سنتي فليس مني" كما أوضحه في الفتح ۱ھ. وهو أفضل من الاشتغال بتعلم وتعليم كما في درر البحار، وقد مناه أنه أفضل من التخلي للنواقل. (رد المحتار: ۷/۳)

(۴) حرام:

اگر کسی شخص میں بیوی کے حقوق ادا کرنے کی طاقت نہ ہو، مثلاً نامرد ہے، یا نان نفقہ پر حقیقتاً یا حکماً قادر نہیں، نیز مزاج کی سختی وغیرہ کی وجہ سے اس کو یقین ہے کہ بیوی کے حقوق ادا نہ ہو سکیں گے، تو ایسے شخص کے لیے شادی کرنا حرام ہے۔

(۵) مکروہ تحریمی:

جس شخص کو بیوی پر ظلم کا یقین تو نہ ہو لیکن غالب گمان یہی ہے کہ ظلم ہو جائے گا تو ایسے شخص کے لیے جب تک ادا حقوق پر قدرت نہ ہو نکاح کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

قوله: فإن يوقنه أي يوقن الجور حرام لأن النكاح إنما شرع لمصلحة
تحصين النفس، وتحصيل الثواب وبالجور يائس ويرتكب
المحرمات، فتنهم المصالح لرجحان هذه المفسدات بحر.
(رد المحتار: ۷/۳)

(۶) مباح:

اگر کسی شخص کو حقوق زوجیت کی ادائیگی سے قاصر ہونے کا اندیشہ ہو، اس کا یقین یا ظن
غالب یہ ہو کہ اس کے لیے شادی کرنا مباح ہے۔

وقسمنا ما اوجبا ذكره في البحر عن المعجب وهو الإباحة إن عاف
العجز عن الإفاء بقوله هو أي خوفًا غير راجع.

(شامية: ۷/۳)

نکاح کی اہلیت

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم: "يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه
أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له
وجاء." متفق عليه.

(مشکوٰۃ: ۲/۱۶۷)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "اے جوانوں کی جماعت، تم میں سے جو شخص
جماعت اور اس کے لوازمات (یعنی بیوی بچوں کا نان نفقہ اور مہر ادا کرنے) کی
قدرت استطاعت رکھتا ہو، اسے چاہیے وہ نکاح کرے، کیونکہ نکاح سے نظر کی
حفاظت ہوتی ہے اور شرمگاہ محفوظ ہو جاتی ہے اور جو شخص جماعت کی لوازمات کی
استطاعت نہ رکھتا ہو اسے چاہیے کہ روزے رکھے، کیونکہ روزے رکھنا اس کے لیے
خصی کرنے کا فائدہ دے گا۔" (بخاری و مسلم)

یعنی جس طرح خصی کرنے سے جنسی ہیجان ختم ہو جاتا ہے اسی طرح روزہ رکھنے سے
بھی جنسی ہیجان کم ہو جاتا ہے۔

(تشریح:) اس حدیث میں نکاح کے دو بڑے فائدے بیان ہوئے:

- ۱- حرام جگہ نظر ڈالنے سے آنکھوں کی حفاظت۔
- ۲- حرام کاری کے ذریعہ شہوت رانی سے حفاظت۔

پاکدامنی کے لیے نکاح کی برکت

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال:
 "ثلاثة حق علی اللہ عونہم المکاتب الذی یزید الاداء، والناکح الذی
 یزید العضاف والمجاهد فی سبیل اللہ۔ رواہ الترمذی والنسائی وابن

ماجمہ مشکوٰۃ: ۲/۲۶۷)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین شخص ایسے ہیں جن کی مدد اللہ تعالیٰ پر (اس کے
 وعدہ کے مطابق) کرتا ہے:

۱- ایک تو وہ مکاتب جو اپنے بدل کتابت ادا کرنے کا ارادہ رکھتا ہے۔

۲- وہ نکاح کرنے والا جو حرام نکاح سے بچنے کی نیت رکھتا ہو۔

۳- اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے والا۔

(فائدہ): جو شخص محض پاکدامنی کی خاطر نکاح کا ارادہ رکھتا ہو، اس کے پاس بہت

زیادہ مال و دولت نہ ہو تب بھی اس کو پریشان نہ ہونا چاہیے کیونکہ نکاح سے شادی میں تاخیر
 نہیں کرنا چاہیے بلکہ مناسب رشتہ تلاش کر کے فوراً رشتہ کرے۔ اللہ تعالیٰ اس کی غمی مدد سے تمام
 ضروریات کو پورا فرمائیں گے اور انشاء اللہ غنا و عطا فرمائیں، اس سلسلے میں دو نکاحات مختصر پیش
 خدمت ہیں جو عمل کرنے والوں کے لیے بہت کافی ہیں۔

ایک مولوی صاحب کا واقعہ

ہمارے ایک دوست جو ایک بڑے دینی ادارہ سے فارغ التحصیل ہیں، کراچی میں ان
 کے والدین اور عزیز و اقارب میں سے کوئی نہیں تھا، نہ کوئی جائیداد، نہ مکان نہ دکان، نہ کوئی
 قابل ذکر ملازمت۔ ظاہری طور پر نکاح کے لیے کسی قسم کے کوئی اسباب مہیا نہ تھے۔ ان کے
 لیے ایک مناسب رشتہ آیا، لیکن جب معلوم ہوا کہ مولوی صاحب کے پاس کچھ نہیں تو لڑکی والوں
 نے کم سے کم مہر شرعی کے عوض نکاح کروادیا، اللہ تعالیٰ نے اس نکاح میں اتنی برکت نازل فرمائی
 کہ دنیوی لحاظ سے آج وہ ذاتی مکان کے مالک ہونے کے ساتھ ساتھ حج و عمرہ کی سعادتوں

سے بھی مالا مال ہو چکے ہیں، دینی اعتبار سے ایک بڑے دینی ادارہ میں افتاء کے منصب پر فائز ہیں نیز ماشاء اللہ صاحب اولاد ہیں، بذاتی سواری کے بھی مالک ہیں۔

ایک مجاہد کا واقعہ

میں ایک دفعہ دارالافتاء میں بیٹھا ہوا تھا کہ ایک صاحب مسئلہ معلوم کرنے آئے کہ (میری والدہ کا انتقال ہو گیا ہے، میرے والد صاحب نے دوسری شادی کر لی، میری سوتیلی والدہ مجھ میں دوسرے سامان کے ساتھ ٹی وی بھی لائی۔ اب گھر میں ٹی وی چلتا ہے۔ میرا اور میری سوتیلی والدہ کی تعلق حضرت مفتی رشید احمد صاحب لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ سے ہے، ہم ٹی وی سے سخت متاثر ہیں، ہمارے شرعی پردہ کے سخت پابند ہیں، والد صاحب کے ساتھ گھر میں رہنا ہمارے لیے بہت مشکل ہے، ہمارے رشتہ ہو جائے تو الگ مکان لیکر بہن تو بھی اس گھر میں رکھوں تو ہمارے ذلیہ دین پر چلنا آسان ہوگا لیکن یہ مشکل یہ ہے کہ اس وقت معمولی تنخواہ پر نوکری کرتا ہوں، میرے پاس مہر ادا کرنے یا دیگر چیزیں کچھ بھی نہیں، اگر آپ کے علم میں کوئی نیک رشتہ ہو تو بتائیں، اللہ تعالیٰ کی ذات پر بھروسہ کرتے ہیں شادی کر لوں گا تا کہ دین کا پابند رہنا آسان ہو، اللہ تعالیٰ کی ذات سے امید ہے کہ ہمارے لیے کوئی سہارا نکالیں گے۔ اسی وقت میں نے ایک صاحب کو فون کیا جو لڑکی کے رشتہ کے ملاشی تھے اور دونوں کو لگا لگا کر وادی، بس تین دن کے اندر رشتہ طے پا کر شادی بھی ہو گئی، کرایہ کے مکان میں رخصتی ہو گئی، دو سال کے بعد وہ مجاہد ساتھی ایک بچہ کو موٹر سائیکل پر بٹھا کر میرے پاس آیا کہ یہ میرا بیٹا ہے۔ آپ کی دعا سے اللہ تعالیٰ نے خوشی کی زندگی اور پیٹا عطا فرمایا۔ پھر کچھ عرصہ کے بعد آیا کہ میں حج کے لیے جا رہا ہوں، اللہ تعالیٰ نے آمدنی میں بہت برکت عطا فرمائی۔

یہ تو دو واقعات تھے، اس کے علاوہ بھی ایسے دسیوں واقعات میرے ذہن کے درجوں میں محفوظ ہیں۔ بہر حال عرض یہ کرتا ہے کہ ہر جوان کو اپنی پاکدامنی بچانے کے لیے شادی میں جلدی کرنی چاہیے، اس کے لیے بہت زیادہ منصوبے بنانا اور پریشان ہونا یہ مزاج شریعت کے خلاف ہے، جو اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں۔

رشتہ ملنے کے بعد انکار نہ کریں

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:

إذا خطب إليكم من ترضون دينه وخلقه فزوجوه إن لا تعلموه تكن
 فتنه في الأرض وفساد عريض. رواه الترمذي. (مشکوٰۃ ۲/۲۶۷)
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب تمہارے پاس کوئی شخص نکاح کا پیغام
 بھیجے اور تم اس شخص کی دینداری اور اس کے اخلاق سے مطمئن و خوش ہو تو (اس کا
 پیغام منظور کر کے) اس سے نکاح کرو، اگر ایسا نہیں کرو گے تو زمین میں فتنہ اور بڑا
 فساد برپا ہو جائے گا۔"

شارح مشکوٰۃ علامہ قطب الدین دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ اس حدیث کی شرح میں فرماتے
 ہیں کہ اس ارشاد گرامی میں عورت کے سر پرستوں کو خطاب ہے اور ان کے لیے ایک ضروری
 ہدایت ہے کہ ان کی دینداری اور اخلاق و اطوار کا حامل شخص تمہاری بیٹی یا تمہاری بہن وغیرہ
 سے نکاح کا پیغام بھیجے تو اس کو اور اس سے نکاح کر دو اگر ایسا نہ کرو گے بلکہ ایسے شخص کے
 پیغام کو نظر انداز کر کے کسی مالدار یا ثروتمند شخص کے پیغام کی انتظار میں رہو گے جیسا کہ اکثر
 دینداروں کی عادت ہے تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ بہت سی عورتیں بغیر خاندان کے بیٹھی رہ جائیں گی،
 اور بہت سے مرد بغیر بیوی کے پڑے رہیں گے اس کی وجہ سے نہ صرف بدکاری اور برائیوں کا
 عام چلن ہو جائے گا، بلکہ ان عورتوں کے سر پرست اور ولی بڑی کچلی قسم کی عار وغیرہ میں مبتلا
 ہوں گے، پھر جو لوگ ان کو عار اور غیرت دلائیں گے وہ ان سے لڑنے لگیں گے، آخر
 کار اس برائی و فحاشی اور لڑائی جھگڑے سے ایک ہمہ گیر فساد کی شکل پیدا ہو جائے گی۔
 (مظاہر حق جدید: ۲/۲۴۸)

نکاح میں تاخیر کے مفاسد اور خرابیاں

حکیم الانۃ حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بالغ ہونے کے
 بعد کنواری لڑکیوں کی جلدی شادی نہ کرنے کے بہت سے مفاسد اور خرابیاں سامنے آتی ہیں،
 کہیں لڑکیاں کسی کے ساتھ بھاگ نکلیں، اگر کسی شریف خاندان میں ایسا نہ بھی ہو تب بھی وہ
 لڑکیاں ان سر پرستوں کو دل ہی دل میں کوشتی ہیں، اور چونکہ وہ مظلوم ہیں لہذا ان کا کوسنا خالی نہیں
 جاتا۔ (کیونکہ حدیث میں آتا ہے: "إنفوا دعوة المظلوم فإنه ليس بينه وبين الله
 حجاب" یعنی مظلوم کی بددعا سے ڈرو کیونکہ اس کے اور حق تعالیٰ شانہ کے درمیان کوئی حجاب
 نہیں۔ از مرتب)

جہیز کے انتظار میں نکاح میں تاخیر

نکاح میں تاخیر کا ایک اہم سبب جہیز کا بندوبست نہ ہونا بتایا جاتا ہے، اس سلسلہ میں حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اکثر دیکھا گیا ہے کہ جس انتظار میں یہ نال مثلول کرتے ہیں وہ بھی نصیب نہیں ہوتا، یعنی سامان، زیور اور فخر کے لیے سرمایہ بھی میسر نہیں ہوتا، بالآخر مجبور ہو کر شک نکاح کرنا پڑتا ہے۔ اس میں تو لوگوں کے سامنے اور بھی بدنامی ہوتی ہے کہ اتنی تاخیر کر کے نکاح کر کے شہر کھٹے کا کیا فائدہ ہوگا؟

موقع کا رشتہ نہ ملنے کا عذر

اور فرمایا کہ بعض لوگ شادی میں تاخیر کا یہ عذر پیش کرتے ہیں کہ کہیں سے موقع کا رشتہ ہی نہیں آتا تو کیا کسی کے ہاتھ.... پڑا ہوگا کہ عذر اگر واقعی ہوتا تو صحیح تھا کہ سچ سچ اگر موقع کا رشتہ نہ آتا تو واقعی یہ شخص معذور تھا، لیکن خود کا ہی یہ گلہ ہے کہ جو رشتے آتے ہیں کیا وہ سب ہی بے موقع ہیں بات یہ ہے کہ بے موقع کا مفہوم خود انہوں نے اپنے ذہن میں تصنیف کر رکھا ہے، جس کے تین اجزاء ہیں۔

لائق و اماد کی وقتی تراشیدہ صفات

- (۱) حسب و نسب حضرات حسنین رضی اللہ عنہما جیسا ہو۔
- (۲) اخلاق میں جنید بغدادی ہو۔
- (۳) اور علم میں اگر دینی ہے امام ابو حنیفہ کے برابر ہو اور اگر دنیوی ہے تو بوطی مینا کا مثل ہو۔

(۴) حسن و جمال میں یوسف علیہ السلام کا ثانی ہو۔

(۵) ثروت و ریاست میں قارون و فرعون کا ہم پلہ ہو۔

ان اوصاف کا حامل ہو تو بس اس کا لقب لائق و اماد ہوگا۔

مجھے اوصاف کے حامل و اماد تلاش کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں لیکن ان میں اس قدر غلو

کرنا کہ اس کے بغیر شادی ہی نہ کریں یہ مذموم ہے۔

داماد میں تین اوصاف قابل لحاظ

- (۱) قوت اکتساب (کمانے کی قوت موجود ہو)۔
- (۲) کفالت (برابری) میں زیادہ تفاوت اور فرق نہ ہو۔
- (۳) دینداری۔

(ماخوذ بتغییر مسیر از اصلاح انقلاب امت: ۲۹-۳۰)

ایک عالم دین کی نصیحت

ہمارے ایک ماموں بڑے، جسے عالم دین ہیں، ان کی پانچ لڑکیاں تھیں، پانچوں میں ہر ایک کی شادی بلوچ کے ایک شخص سے ہو گئی، کسی لڑکی کی شادی میں تاخیر نہیں ہوئی۔ میں نے ایک دفعہ ان سے پوچھا ماموں جان لڑکیاں کے ہاں تو لڑکیاں بیٹھی ہوئی ہیں وہ بار بار کہتا ہے کہ دعا کر دیں کوئی مناسب رشتہ مل جائے، میں نے ان کے خلاف آپ کے ہاں بہت جلد ہی سب کی شادیاں ہو گئیں تو فرمانے لگے کہ بیٹے! بات یہ ہے کہ جب لڑکی جوان ہو جائے تو سر پرستوں پر ان کا حق ہے کہ مناسب جگہ ان کی شادی کر دیں، مگر میں بتا کر رکھتا ہوں کہ خطرناک گناہ ہے، میرے نزدیک داماد تلاش کرنے کا معیار صرف تین باتیں ہیں:

- (۱) صحیح العقیدہ مسلمان ہو۔
- (۲) نماز پڑھتا ہو۔
- (۳) حلال کمانا ہو۔

بس اس معیار کا جو بھی رشتہ آیا میں نے رشتہ قبول کر کے شادی کر دی، مالداری کو میں نے بھی ملحوظ نہیں رکھا۔ اس لیے لڑکیوں کی شادی کے سلسلہ میں زندگی میں کوئی پریشانی لاحق نہیں ہوئی۔ میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ اور اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو رشتہ کے معاملہ میں سادگی سے کام لینے کی توفیق دے۔ آمین۔

بلا خاوند کے عورت مسکین ہے

عن ابی نعیم رحمہ اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:
 "مَسْكِينَةٌ مَسْكِينَةٌ لَيْسَ لَهَا زَوْجٌ." قالوا: "وَإِنْ كَانَ كَثِيرَةُ الْمَالِ؟"
 قال: "وَإِنْ كَانَ كَثِيرَةُ الْمَالِ."

یعنی محتاج ہے وہ عورت جس کا خاوند نہ ہو۔ لوگوں نے عرض کیا: اگر وہ بہت مالدار ہو (جب

بھی محتاج ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں اگرچہ بہت مالدار ہی کیوں نہ ہو۔
(جمع الفوائد بحوالہ رزین)

اولاد کی شادی میں تاخیر کا گناہ

عن ابی سعید و ابن عباس رضی اللہ عنہما قالا: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "من ولد له ولد فلیحسن اسمہ، وأدبہ فإذا بلغ فلیزوجہ فإن بلغ ولم یزوجہ فإصاب إثمًا فإنما إثمہ علی أبیہ۔" (رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

(مشکوٰۃ ۲/۲۷۱)

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کے ہاں لڑکا پیدا ہو تو اسے چاہیے کہ وہ اس کا نام اچھا رکھے اور اسے ادب سکھائے (یعنی شریعت کے احکام اور آداب زندگی کے اسلامی طریقے سکھائے تاکہ وہ دنیا و آخرت میں کامیاب اور سر بلند ہو) پھر وہ بالغ ہو جائے تو اس کا نکاح کر دے، اگر لڑکا بالغ نہ ہو (اور شادی کے خرچہ پر قدرت نہ رکھتا ہو) اور اس کا باپ (اس کے نکاح کا خرچہ برداشت کرنے پر قدرت رکھتا ہو) اس کے باوجود اس کا نکاح نہ کرے اور پھر وہ لڑکا برائی میں مبتلا ہو جائے (یعنی بے راہ روی کا شکار ہو جائے) تو اس کا گناہ باپ پر ہوگا۔

(فائدہ:) اولاد کی پوری تربیت یہ ہے کہ ان کو پہلے دین کے احکام اور اسلامی اصول و فرائض کی تعلیم دے کر ان کی تربیت کا یہ مرحلہ گزر جائے تو اس کے بعد والدین کا بڑا فریضہ یہ ہے کہ ان کی شادی کی طرف متوجہ ہوں، تاکہ وہ جنسی جذبات کی مغلوبیت کا شکار نہ ہو کر برائیوں کے راستے پر نہ لگ جائیں چنانچہ اس فریضہ کی اہمیت کو بتانے اور اس بات کی تاکید کے لیے بطور زجر و تہدید فرمایا گیا کہ اگر کسی شخص نے اپنے بالغ لڑکے کی شادی نہیں کی اور وہ لڑکا جنسی بے راہ روی کا شکار ہو کر بدکاری میں مبتلا ہو گیا تو اس کا گناہ اور وبال باپ پر ہوگا اور اس بارے میں غلام اور باندی کا بھی وہی حکم ہے جو لڑکے کا ہے۔

لڑکی کے بالغ ہوتے ہی نکاح کر دو

وعن عمر بن الخطاب و انس بن مالک عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم قال: "في التوراة مكتوب من بلغت ابنته اثنتي عشرة سنة ولم يزوجها فأصابته إثمها فإثم ذلك عليه. "أزواہ البیہقی. (مشکوۃ

۲/۲۷۲)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تورات میں لکھا ہوا ہے کہ جس شخص کی لڑکی کی عمر بارہ سال ہو جائے اور وہ (جوڑا رشتہ ملنے کے باوجود) اس کا نکاح نہ کرے، پھر وہ لڑکی برائی (یعنی بدکاری وغیرہ) میں مبتلا ہو جائے تو اس کا گناہ اس کے باپ پر ہے۔"

نکاح کے لیے دیندار شخص کا انتخاب

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "تکبر المرأة لأربع لجمالها، ولحسبها، ولجمالها، ولدینها فاطفر بذات الدین تریحونک من عفت علیہ. (مشکوۃ ۲/۲۶۷)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "عورت سے چار وجہ سے نکاح کیا جاتا ہے:

۱- شرافت کی وجہ سے۔

۲- مال کی وجہ سے۔

۳- خوبصورتی کی وجہ سے۔

۴- دینداری کی وجہ سے۔

اے مخاطب! تجھ کو دیندار عورت سے نکاح کرنا چاہیے۔

(فائدہ: دیکھا جاتا ہے کہ لوگ نکاح میں زیادہ تر مال کو دیکھتے ہیں اور سب سے کم

دین کو حالانکہ مال اور حسن و جمال کی طرف توجہ کم ہونی چاہیے اور اس کے مقابلہ میں دینداری کی طرف زیادہ التفات ہونا چاہیے، کیونکہ دین کی وجہ سے آپس کا تعلق اچھا رہتا ہے، اس سے زوجین کو سکون ملتا ہے، ایک دوسرے کے حقوق پہچانتے ہیں اور ادا کرتے ہیں۔ جس سے دونوں کی زندگی راحت و سکون کی گذرتی ہے۔

صوفی سیٹ

میرے پیرو مرشد حضرت اقدس مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ لب سڑک جب کہیں سائن بورڈ پر نظر پڑتی ہے اور لکھا ہوتا ہے "صوفی سیٹ" تو فوراً میں سوچتا ہوں

کہ دیکھو! اہل دنیا یہ سمجھتے ہیں کہ گھر میں صوفی ہوں، فرنیچر ہو قالین اور دیگر عیش و عشرت کا سامان ہو تو زندگی سیٹ ہوگی، اس کو حاصل کرنے کے لیے کوشش کرتے رہتے ہیں اور اس کے لیے پریشان رہتے ہیں۔ اور پھر اگر کسی کو یہ سامان میسر آ بھی جائے تب مشاہدہ سبکی ہے کہ ان کی زندگی میں سکون نہیں، کیونکہ سکون تو اللہ تعالیٰ کی مکمل اطاعت میں ہے، شریعت کی مکمل پابندی میں ہے۔ گناہگار کو کبھی دلی سکون حاصل نہیں ہو سکتا۔ اس لیے میں کہا کرتا ہوں کہ یہ لفظ صوفی سچا ہونا چاہیے، جب میاں بیوی دونوں صوفی ہوں گے (یعنی دونوں مکمل شریعت کے پابند ہوں گے) تو زندگی پر سکون اور مزے کی ہوگی۔

ایک صالح عورت کی صفات

عن اُمی اَمَامَۃٍ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اَنہٗ یَقُولُ مَا اسْتَفَادَ الْمُؤْمِنُ بَعْدَ تَقْوٰی اللہِ خِیْرًا لِّمَنْ رُوْحَۃٌ صَالِحَۃٌ اِنْ اَمْرَہَا اَطَاعَہُ وَاِنْ نَظَرَ اِلَیْہَا مَرَّتَہُ وَاِنْ اَقْسَمَ عَلَیْہَا اَبْرَکَہُ وَاِنْ کَلَّمَہَا عَنِہَا نَصَحَہُ فِی نَفْسِہَا وَمَالِہُ۔ (رواہ ابن ماجہ، مشکوٰۃ ۲/۳۶۸)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن اللہ تعالیٰ کے تقویٰ کے بعد جو سب سے بہتر چیز اپنے لیے منتخب کرتا ہے وہ نیک بخت و خوبصورت بیوی ہے۔ جو اپنی کسی خصوصیت یہ ہے کہ اگر (شوہر) اس کو کوئی حکم دیتا ہے تو وہ اس کی تعمیل کر لیتی ہے۔ جب شوہر اس کی طرف دیکھتا ہے تو وہ (اپنے حسن و پاکیزہ سیرت سے) اس کا دل خوش کرتی ہے، جب وہ اس کو قسم دیتا ہے تو اس قسم کو پورا کرتی ہے (یعنی اپنی خواہش پر شوہر کی خواہش کو مقدم رکھتی ہے) اور شوہر کے عدم موجودگی کی صورت میں اپنی عصمت اور شوہر کے مال کی حفاظت کرتی ہے۔“

(فائدہ:) اس حدیث میں نیک صالح عورت کی صفات کا بیان ہوا:

- ۱- شوہر کی اطاعت کرنے والی (جائز امور میں)۔
- ۲- خدمت کر کے شوہر کا دل خوش کرنے والی۔
- ۳- اپنی خواہش پر شوہر کی خواہش کو مقدم رکھنے والی۔
- ۴- اپنی عصمت و پاکدامنی کی حفاظت اور اس کا خیال رکھنے والی۔
- ۵- شوہر کے مال کی حفاظت کرنے والی۔

نکاح صحیح ہونے کی شرط

مجلس عقد میں لڑکا اور لڑکی سے، دو شرعی گواہوں کی موجودگی میں باقاعدہ ایجاب و قبول کروایا جائے، لڑکی سے کہا جائے کہ آپ کا نکاح فلاں بن فلاں سے کر دیا ہے، کیا آپ کی طرف سے اجازت ہے؟ وہ اجازت دیدے تو اس کے بعد لڑکے سے کہا جائے کہ فلاں نہ بنت فلاں کو اسے مہر کے عوض آپ کے نکاح میں دے دیا، کیا آپ نے قبول کیا، وہ جواب میں کہے کہ "ہاں میں نے قبول کیا۔" ان شرائط کی مزید تفصیل الگ الگ عنوانات کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

ایجاب و قبول اور اس کے صحیح ہونے کی شرائط

نکاح ایجاب (یعنی لڑکے اور لڑکیوں کے ساتھ ہونا چاہیے) (یعنی ایسا لفظ جس سے یہ سمجھا جائے کہ نکاح ہو چکا ہے)، جیسے کسی نے گواہوں کی موجودگی میں کہا کہ میں نے فلاں کا نکاح تمہارے ساتھ کر دیا اور اس نے جواب میں کہا کہ میں نے قبول کیا۔

یاد رہے کہ ایک لفظ ماضی کا ہو، جیسے کسی نے کہا کہ انا فلاں لڑکی کا نکاح میرے ساتھ کر دو تو دوسرے نے جواب میں کہا کہ میں نے کر دیا تو جب تک نکاح ہو گیا۔

وینعقد بالإيجاب والقبول بلفظین يعبر بهما عن الماضي والحاضر والحقيقة وإن كانت للاخبار وضعا فقد جعلت للإنشاء شرعا دفعا للمعاجة وینعقد بلفظین يعبر بإحدهما عن الماضي وبالأخر للمستقبل مثل أن يقول: زوجني فيقول زوجت. (الهداية مع الدرر: ۳۲۵/۲)

گواہوں کی موجودگی میں نکاح ہونا

نکاح منعقد ہونے کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ کم سے کم دو مردوں کے یا ایک مرد اور دو عورتوں کے سامنے نکاح کیا جائے، وہ تمام گواہ ایک ہی مجلس میں دونوں کے ایجاب و قبول کو اپنے کانوں سے سُنیں، نکاح کے معاملہ کو دیکھیں اور ان کو معلوم ہو کہ یہ ایجاب و قبول کرنے والے آپس میں نکاح کر رہے ہیں۔ کوئی ہنسی مذاق نہیں ہو رہا۔

قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: وشرط حضور شاهدين حرين او حرتين مكلفين سامعين قولهما معا على الاصح، فاهمين أنه نكاح على

المعتمد. بحر. (ردالمحتار ۲/۲۶۱)

نکاح کی اجازت کے وقت گواہ بنانا

لڑکی اگر مجلس عقد میں موجود نہ ہو بلکہ گھر میں ہو، تو ایسی صورت میں عموماً لڑکی سے اس کے والد، چچا یا ماموں وغیرہ کوئی محرم رشتہ دار اجازت لیتے ہیں، پھر مجلس عقد میں نکاح پڑھانے والے کو وہ اجازت (توکیل) منتقل کی جاتی ہے، لڑکی سے اجازت طلب کرتے وقت دو گواہوں کا موجود ہونا واجب ہے، ضروری نہیں۔ البتہ نکاح پڑھاتے وقت دو گواہوں کی موجودگی ضروری ہے، جو ایجاب قبول کے الفاظ کو سنیں اور کہیں:

قَالَ الْعَلَمَةُ ابْنُ عَابِدِينَ الْمِصْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: "وَلَا يَشْتَرُطُ

الْإِشْهَادُ عَلَى التَّوَكُّلِ." (المختار الرائق: ۳/۸۹، کتاب النکاح)

وَقَالَ الْعَلَمَةُ ابْنُ عَابِدِينَ رَحِمَهُ اللَّهُ: "لَوْ عَلِمَ أَنَّهُ لَا يَشْتَرُطُ الشَّهَادَةُ

عَلَى الْوَكَّالَةِ بِالنِّكَاحِ بَلْ عَلَى عَقْدِ الْوَكَّالَةِ لِإِنْجَائِهِمْ أَنْ يَشْهَدَ عَلَى

الْوَكَّالَةِ إِذَا خِفَ جَعْدَ الْمَوَكَّلِ بِهَا."

(ردالمحتار باب الإكفاء المطلوب في التوكيل)

اولے بدلے کی شادی

اولے بدلے کی شادی جس کو حدیث میں نکاح شغار سے تعبیر کیا گیا ہے اور ممنوع قرار دیا گیا، اسکی اصلی شکل تو یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی بہن یا بیٹی کا نکاح دوسرے کے ساتھ اس شرط سے کروے کہ وہ اپنی بہن یا بیٹی اس پہلے شخص کے نکاح میں دے، الگ سے کوئی مہر وغیرہ مقرر نہ کیا جائے بلکہ محض ایک لڑکی کو دوسری لڑکی کا عوض اور مہر قرار دے دیا جائے، ایسا کرنا شرعاً مکروہ تحریمی اور ناجائز ہے۔ اگر کسی نے ایسا کر لیا تو ہر ایک کے ذمہ اپنی بیوی کا مہر مثل لازم ہوگا۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الشَّغَارِ

وَالشَّغَارُ أَنْ يَزُوجَ الرَّجُلُ ابْنَتَهُ عَلَى أَنْ يَزُوجَ الْآخَرُ بَنَتَهُ وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا

صَدَاقٌ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ: قَالَ: لَا شَّغَارَ فِي

الْإِسْلَامِ. (مشکوٰۃ ۲/۲۷۱)

وَقَالَ ابْنُ عَابِدِينَ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَحَاصِلُهُ أَنَّهُ مَعَ إيجاب مَهْرِ الْمَثَلِ لَمْ يَبْقَ

شغاراً حقیقۃ، وإن سلم فالنہی علی معنی الکراہۃ فیکون الشرع
أوجب فیہ أمرین الکراہۃ ومہر المثل إلخ... (ردالمحتار ۳/۱۰۶)
مطلب نکاح الشغار

اولے بدلے کی شادی کی قباحت

اولے بدلے کی شادی میں اگر دونوں طرف کی لڑکیوں کے لیے مہر مقرر بھی ہو تو اگرچہ یہ نکاح
مستحب ہے مگر لحاظ سے شغار کے حکم میں داخل نہیں ہے تاہم ایسی شادیوں میں عموماً یہ دیکھا گیا ہے کہ
دونوں خاندانوں کے تعلقات خراب ہو جاتے ہیں۔ اگر ایک طرف کی لڑکی کی اپنے شوہر سے کچھ
ناچاقی ہو جائے تو اس کا شوہر دوسری طرف کی لڑکی پر پڑتا ہے، چاہے ان کی زندگی صحیح گزر رہی ہو۔
ایک واقعہ جس کا مجھے نے خود اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کیا کہ ایک مرتبہ اولے بدلے کی
شادی ہوئی اور دونوں کی رخصتی ہوئی۔ اس کے بعد ایک طرف کی زندگی تو بالکل صحیح اور خوشی سے
گزرنے لگی، مہیاں بیوی دونوں خوش ہوئی، لیکن دوسری طرف آپس میں ناچاقی
ہو گئی کہ وہ ظالم نہ طلاق دیتا ہے، نہ گھر لےاتا ہے اور نہ ہی نکاح کرچکا ہے اب اس لڑکی کی ماں بھائی وغیرہ
سب اس پر مصر ہیں کہ تم بھی اپنی بیوی کے ساتھ یہی برتاؤ کرنا۔ ظلم کرو اس کو استاد تا کہ اس
کا بھائی ہمارے لڑکے کے ساتھ اچھا برتاؤ شروع کرے، اب اس کو کچھ لے دو ہری مصیبت
بے ایک طرف بہن پر ظلم دوسری طرف ماں بھائی بہنوں کا بیوی کو طلاق دینے کا اصرار، پھر بیوی
کا کوئی قصور بھی نہیں اب وہ ماں بہن بھائی کو دیکھے یا بیوی کو یہ تو ظلم کی انتہا ہے اس بے چاری کا
کیا قصور ہے، ظلم تو اس کا بھائی کر رہا ہے بدلہ اس بے چاری سے لیا جا رہا ہے حتیٰ کہ شوہر کے
تمام گھر والوں نے اس لڑکی سے بایکٹ کیا ہوا ہے اور سب کا مطالبہ ہے کہ تم اس کو طلاق دیدو،
یہ بے چارہ کہتا ہے کہ کس جرم میں طلاق دیدوں؟ وہ سب کہتے ہیں یہ ہمارے لیے ناقابل
برداشت ہے کہ ہماری بیٹی کا گھر اجڑا ہوا ہے اور ان کی بیٹی ہمارے گھر میں خوشی کی زندگی بسر
کرے۔ یہ ایک محض ایک واقعہ نہیں بلکہ ایسے دسیوں واقعات ہیں جن کا مشاہدہ ہوا، اس لیے
میرا مسلمانوں کو یہی مشورہ ہے کہ اولے بدلے کی شادی کا معاملہ نہ کریں۔ اگرچہ وہ مہر ادا کریں
تب بھی کوشش کریں کہ اولے بدلے کی نہ ہو۔ فقط۔



باب الکفأة

شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم میں نکاح کا مقصد حیات میاں بیوی کی حیثیت سے ایک ساتھ زندگی گزارنا اور نسل انسانی کو بڑھانا ہے، اس کے لیے ضروری ہے کہ زوجین میں محبت و دوست ہو اور دونوں کے مزاج میں موافقت ہو، اسی وجہ سے شریعت مطہرہ نے حکم دیا ہے کہ نکاح میں کفو کا لحاظ رکھا جائے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تنكحوا النساء إلا من الكفاءة، ولا يزوجهن إلا الأب أو الولي ولا مهر أقل من عشرة دراهم.

(دار قطنی و بیہقی)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نکاح ان کے کفو میں ہی کرو۔ ان کی شادی ان کے ولی کی موجودگی میں ہی کرو، اور ان کا ہر ایک درہم سے کم مقرر نہ کرو۔

کفو پانچ باتوں میں

برابری پانچ باتوں میں دیکھی جاتی ہے:

- ۱- نسب ۲- اسلام ۳- ونداری
- ۴- مالداری ۵- پیشہ

الكفاءة تعتبر في أشياء منها النسب ومنها إسلام الآباء، ومنها الحرية ومنها الكفاءة في المال ومنها الديانة ومنها الحرمة.

(الفتاوى الهندية: ۱/۳۰۹، ۳۱۰ مصری)

ونداری میں برابری کا بیان

ونداری میں برابری کا مطلب یہ ہے کہ ایسا شخص جو دین کا پابند نہ ہو، لچا، شرابی اور بدکار ہو۔ نیک بخت پارسا دیندار عورت کے برابر کا نہ سمجھا جائے گا۔

تعتبر الكفاءة في الديانة فلا يكون الفاسق كفواً للصالحة كان معطن الفسق أو لم يكن. (عالمگیری: ۱/۳۱۰)

نسب میں برابری

نسب میں برابری یہ ہے کہ شیخ، سید، انصاری اور علوی سب ایک دوسرے کے برابر ہیں۔ یعنی اگر چہ سیدوں کا مرتبہ ادبوں سے بڑھ کر ہے لیکن اگر سید کی لڑکی کی شیخ کے ہاں شادی ہوئی تو یہ نہ کہیں گے کہ برابری نہ ہوئی۔

ثم الكفاءة تعتبر في النسب فقريش بعضهم أكفاء لبعض والعرب

بعضهم أكفاء بعض (شرح البداية: ۲/۳۰۰)

مسلمان ہونے میں برابری کا بیان:

مسلمان ہونے میں برابری کا اعتبار فقط منسل پٹھان وغیرہ اور قوموں میں شیخوں، سیدوں، علویوں اور ائمہ کیوں میں اس کا کچھ اعتبار نہیں ہے۔ جو شخص خود مسلمان ہو گیا اور اس کا باپ کا فر تھا اس عورت کے برابر نہیں جو خود بھی مسلمان ہے اور اس کا باپ بھی مسلمان تھا۔ اور جو شخص خود مسلمان ہے اس کا باپ بھی مسلمان ہے۔ لیکن اس کا دادا مسلمان نہیں وہ اس عورت کے برابر کا نہیں جس کا دادا بھی مسلمان ہے۔

وأما في العجم فتعتبر حرية وإسلاما أفاد إن الإسلام لا يكون معتبرا

في حق العرب من أسلم بنفسه وليس له أب في الإسلام لا يكون كفوا

لمن له واحد في الإسلام ومن له أب واحد في الإسلام لا يكون كفوا

لمن له أبوان فصاعدا في الإسلام (فتاویٰ عالمگیری مصری ۱/۳۰۶)

و شامی ۲/۵۳۳ مصری)

جس کے باپ دادا دونوں مسلمان ہوں لیکن پردادا مسلمان نہ ہو۔ تو وہ شخص اس عورت کے برابر سمجھا جاوے گا جس کی کئی بھینیں مسلمان ہوں۔ خلاصہ یہ ہے کہ دادا تک مسلمان ہونے میں برابری کا اعتبار ہے، اس کے بعد پردادا اور گڑدادا میں برابری ضروری نہیں ہے۔

ومن له أبوان في الإسلام كان كفوا لامرأة لها ثلاثة آباء في الإسلام أو

أكثر (عالمگیری مصری: ۱/۳۱۰)

دینداری میں برابری کا بیان:

دینداری میں برابری کا یہ مطلب ہے کہ ایسا شخص جو دین کا پابند نہ ہو، لچا، لا پرواہ، آزاد

خیال، شرابی، بدکار آدمی ہو، نیک، بختیار سادیندار عورت کے برابر کا نہ سمجھا جاوے گا۔
تعتبر الكفلة في الديانة فلا يكون الفاسق كفاً للصالحه كان معلن
الفسق أو لم يكن۔ (عالمگیری: ۳۱۰/۱)

مال میں برابری کا بیان:

مال میں برابری کے معنی یہ ہیں کہ بالکل مفلس محتاج بالدار عورت کے برابر کا نہیں ہے۔
اور اگر وہ بالکل مفلس نہیں بلکہ جتنا مہر پہلی رات کو دیئے کا دستور ہے اتنا مہر دے سکتا ہے اور نفقہ
بھی، تو اسے کچھ مال اور برابر کا ہے اگرچہ سارا مہر نہ دے سکے۔ اور یہ ضروری نہیں کہ جتنے بالدار
لڑکی والے ہیں وہ جتنے محتاج بالدار ہو یا اس کے قریب قریب بالدار ہو۔

الكفاة معتبر في المال وهو أن يكون مالكا للمهر والنفقة.

(عالمگیری: ۲۹۹/۲)

ومالا بأن يقدر على المعجل والنقد.

(الدر المختار علی هامش ردالمحتار: ۵۲۶/۲)

پیشہ میں برابری کا بیان:

پیشہ میں برابری یہ ہے کہ جولا ہے درزیوں کے میل اور جوز کے ہیں۔ اس طرح ہونے والی
وغیرہ بھی درزی کے برابر کے نہیں۔

لمثل حائك كفو لمثل خياط ولا خياط للبراز وناجر.

(شرح التنوير: ۱۹۵/۱)

دیوانہ پاگل آدمی ہوشیار سمجھدار عورت کے میل کا نہیں۔

المجنون ليس بكفو للعاقلة.

(الدر المختار علی هامش ردالمحتار: ۵۳۱/۲ مصری)



باب المہرمات

جن عورتوں سے نکاح حرام ہے ان کا بیان

چونکہ نکاح کا اہم مقصد نسل انسانی کی بقا ہے اس لیے شریعت مطہرہ نے اس کا خاص خیال رکھا ہے کہ نسل مخلوط نہ ہو، بلکہ خالص نسل ہو اسی وجہ سے زنا کاری کو حرام قرار دیا۔ خواتین میں سے بعض کو عورتوں کے لیے حرام قرار دیا ہے۔ حرمت میں بنیادی طور پر دو باتوں کا لحاظ رکھا گیا:

- (۱) ایک دوسرے کا جزء نہ ہو بلا واسطہ یا بلا واسطہ۔
- (۲) ایک کا رشتہ (نسبی) دوسرے کے پانی کے ساتھ مخلوط ہو کر نسل مخلوط نہ ہو جائے۔

حرمت کے لیے (۶) بنیادی اصول

کوئی عورت کس کے لیے حرام ہے، اس کا تعین قرآن میں کی بنیاد چھ چیزوں پر ہے:

- (۱) نسبی قرابت (اصول و فروع یعنی بلوغ و عتق کا تعلق)
- (۲) رضاعت (دودھ کا رشتہ)
- (۳) حرمت مصاہرت (سسرالی رشتہ)
- (۴) منکوحۃ الغیر (یعنی کسی عورت کا دوسرے مرد کے نکاح یا عدت میں ہونا۔)
- (۵) جمع بین الذمین (یعنی کسی مرد کے نکاح میں پہلے کسی ایسی عورت کا ہونا جس کے ہوتے دوسری عورت کا نکاح میں لانا شرعاً ممنوع ہو)

(۶) شریعت کی طرف سے ہر مرد کے لیے جو تعداد مقرر ہے اس سے زیادہ نکاح کرنا۔ مثلاً آزاد مرد کے نکاح میں چار بیویوں کے ہوتے ہوئے پانچویں عورت سے نکاح کرنا۔

حرمت پر آیات قرآنیہ

قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمُ مِنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَزَوَّجْنَكُمْ النَّبِيَّ فِي حُجُودِكُمْ مَنْ نَسَبَ لَكُمُ النَّبِيُّ دَخَلَتْكُمْ

يَهْنُ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَخَلَا إِلَيْنَا بَنَاتُكُمْ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا

(النساء: ۲۴، ۲۵)

تم پر حرام کی گئی ہیں تمہاری ماںیں، تمہاری بیٹیاں اور تمہاری بہنیں اور تمہاری چھوٹی بہنیں، اور تمہاری خالائیں، اور بھتیجیاں، اور بھانجیاں۔ اور تمہاری وہ ماںیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا، اور تمہاری وہ بہنیں جو دودھ پینے کی وجہ سے، بہن ہوئی ہیں، تمہاری بیٹیوں کی ماںیں، اور تمہاری بیٹیوں کی بیٹیاں جو کہ (عادتاً) تمہاری پرورش میں رہتی ہیں، ان بیٹیوں سے (بہن) جن سے تم نے صحبت کی ہو، اور اگر تم نے ان بیٹیوں سے صحبت نہیں کی ہو تو تم پر کوئی گناہ نہیں ہے اور تمہارے ان بیٹیوں کی بیٹیاں جو کہ تمہاری نسل سے ہوں اور یہ کہ تم دو بہنوں کو ایک ساتھ (نکاح میں) رکھو، لیکن جو پہلے ہو چکا اللہ تعالیٰ بڑا بخشنے والا بڑے رحمت والے ہیں اور وہ جو کہ شوہر والی ہیں مگر جو کہ تمہاری مملوک ہو جائیں، اللہ تعالیٰ نے ان تمام احکام کو تم پر فرض نہیں کیا ہے اور ان عورتوں کے سوا اور عورتیں تمہاری لیے حلال کی گئی ہیں۔ (ترجمہ: بیان القرآن)

باپ کی منکوحہ سے نکاح حرام ہے

﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ﴾ الخ: اس آیت میں باپ کے منکوحہ سے نکاح کرنا حرام قرار دیا گیا ہے۔ چاہے باپ نے اس سے وطی کی ہو یا نہ کی ہو یعنی جس سے باپ کا نکاح ہوا وہ بیٹے پر مطلقاً حرام ہے۔

ماں سے نکاح حرام ہے

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ الخ: یعنی اپنی والدہ سے نکاح کرنا حرام ہے، اس لفظ ”امہات“ کے عموم میں دادیاں اور نانیاں سب داخل ہیں، یعنی راوی، پردادی، نانی، پر نانی سب سے نکاح حرام ہے۔

بیٹیوں سے نکاح حرام ہے

قولہ تعالیٰ: ﴿وَبَنَاتُكُمْ﴾ الخ: اپنی صلیبی بیٹی سے نکاح کرنا حرام ہے، اور لڑکی کی لڑکی سے بھی اور بیٹی کی لڑکی سے بھی، خلاصہ یہ ہے کہ بیٹی، پوتی، پڑپوتی، نواسی، پڑنواسی ان

سب سے نکاح کرنا حرام ہے۔ اور سوتیلی لڑکی جو دوسرے شوہر کی ہو بیوی اپنے ساتھ لائی ہو اگر اس کی ماں سے ہمبستری ہوئی تو حرام ہوگئی ورنہ نہیں حرام کی جاتی ہے۔

حقیقی بہن سے نکاح حرام ہے

قولہ تعالیٰ: ﴿وَأَخَوَاتِكُمْ﴾ الخ اپنی حقیقی بہن سے نکاح کرنا حرام ہے۔ باپ شریک اور ماں شریک بہن سے نکاح کرنا بھی حرام ہے۔

پھوپھی سے نکاح کرنا حرام ہے

قولہ تعالیٰ: ﴿وَعَمَتِكُمْ﴾ الخ اپنے باپ کی بہن، یعنی باپ کی حقیقی بہن باپ شریک اور ماں شریک بہن سے نکاح کرنا حرام ہے۔ غرضیکہ تینوں طرح کی پھوپھیوں سے نکاح نہیں ہو سکتا۔

خالہ سے نکاح کرنا حرام ہے

قولہ تعالیٰ: ﴿وَأَخَالَاتِكُمْ﴾ الخ خالہ یعنی لائی والدہ کی حقیقی، علاتی، اخائی تینوں طرح کی بہنوں سے نکاح کرنا حرام ہے۔

بھتیجیوں سے نکاح حرام ہے

قولہ تعالیٰ: ﴿وَبَنَاتِکُمْ﴾ الخ بھائیوں کی لڑکیوں (بھتیجیوں) سے نکاح کرنا حرام ہے، حقیقی، باپ شریک، ماں شریک تینوں طرح کے بھائیوں کی لڑکیوں سے نکاح حرام ہے۔

بھانجیوں سے نکاح حرام ہے

قولہ تعالیٰ: ﴿وَبَنَاتِ الْأَخْتِ﴾ الخ بہن لڑکیوں (بھانجیوں) سے نکاح حرام ہے اس میں بھی تینوں قسم کی بنیں داخل ہیں، کہ حقیقی، علاتی، اخائی بہنوں میں سے کسی بھی بہن کی لڑکی سے نکاح کرنا حرام ہے۔



أحكام الرضاعة

رضاعت کی وجہ سے حرمت

﴿وَأَنكِهَتُكُمُ النِّسَىٰ أَرْضَعْتُكُم مِّنْ أَدْوَدِهِ يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّ لَكُم مَّا هُوَ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ﴾
 ہوں وہ بھی بہت نکاح کے بارے میں والدہ کے حکم میں ہیں، اور ان سے بھی نکاح حرام ہے،
 تھوڑا سا دودھ پیا ہو یا زیادہ، ایک مرتبہ پیا ہو یا متعدد دفعہ پیا ہو، ہر صورت میں یہ حرمت ثابت
 ہو جاتی ہے، فقہاء کی اصطلاح میں اس کو حرمت رضاعت سے تعبیر کرتے ہیں۔

البتہ اتنی بات یاد رکھنا ضروری ہے کہ حرمت رضاعت اسی زمانہ میں دودھ پینے سے
 ثابت ہوتی ہے جو بچپن میں دودھ پینے کا زمانہ ہوتا ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:
 "إنما الرضاعة من المجاعة" یعنی رضاعت کو جو حرمت ثابت ہوگی وہ اسی زمانہ کے
 دودھ پینے سے ہوگی جس زمانہ میں دودھ پینے ہی سے بچے کا شکم بھرتا ہے۔ (بخاری
 ومسلم)

اور یہ مدت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بچے کی پیدائش سے لے کر دس سال
 تک ہے اور دیگر فقہاء کے نزدیک جن میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے شاگرد امام ابو یوسف
 اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ بھی ہیں، صرف دو سال کی مدت تک رضاعت ثابت ہو سکتی ہے اور اسی
 پر امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا فتویٰ بھی ہے اگر کسی لڑکے لڑکی نے اس عمر کے بعد کسی عورت کا دودھ پیا
 تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔

﴿وَأَنكِهَتُكُمُ النِّسَىٰ أَرْضَعْتُكُم مِّنْ أَدْوَدِهِ يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّ لَكُم مَّا هُوَ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ﴾
 نکاح کرنا حرام ہے، تفصیل اس کی یوں ہے کہ جب کسی لڑکی یا لڑکے نے ایام رضاع میں کسی
 عورت کا دودھ پی لیا، وہ عورت ان کی رضاعی والدہ بن گئی، اور اس عورت کا شوہر اس کا باپ بن
 گیا، اور اس عورت کی نسیبی اولاد اس کے بہن بھائی بن گئے، اور اس عورت کی بہنیں اس کی
 خالائیں بن گئیں، اور اس عورت کا جینٹھ و پورا ان بچوں کے رضاعی چچا بن گئے، اور اس عورت
 کے شوہر کی بہنیں ان بچوں کی پھوپھیاں بن گئیں، اور باہم ان سب میں حرمت رضاعت ثابت
 ہوگئی، نسب کے رشتہ سے جو نکاح آپس میں حرام ہے رضاع کے رشتہ سے بھی حرام ہو جاتا ہے،

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "یحرم من الرضاعة ما یحرم من الولادة".

(بخاری)

اور مسلم شریف کی ایک روایت میں ہے: "إن الله حرم من الرضاعة ما حرم من النسب." (مشکوٰۃ: ۲۷۳)

۱ اگر ایک لڑکے اور ایک لڑکی نے کسی عورت کا دودھ پیا تو ان دونوں کا آپس میں نکاح نہیں ہو سکتا، اسی طرح رضائی بھائی اور رضائی بہن کی لڑکی سے بھی نکاح نہیں ہو سکتا۔

۲ رضائی بھائی بہن کی نسبی ماں سے نکاح جائز ہے، اور نسبی بہن کی رضائی ماں سے بھی حلال ہے، اور رضائی بہن کی نسبی بہن سے بھی اور نسبی بہن کی رضائی بہن سے بھی نکاح جائز ہے۔

انگلش سے حرمت رضاعت ثابت نہیں

منہ یا ناک کے ذریعہ ایام رضاعت میں دودھ اندر جانے سے حرمت ثابت ہوتی ہے، اور اگر اور کسی راستے سے دودھ پہنچا دیا جائے، یا دودھ کا انگلیشی دے دیا جائے تو حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔

قال العلامة مرغینانی رحمه الله تعالى: وإذا احتقن اللبني باللبن لم يتعلق به التحريم. وعن محمد أنه يثبت به الحرمة. والظاهر أن المفسد في الصوم البدن ويوجد ذلك في الدواء فأما المحرم في الرضء معنى النشؤ ولا يوجد ذلك في الاحتقان لأن المغذي وصوله من الأعلى.

(شرح البدایة: ۲/۳۷۲)

جانوروں کے دودھ سے حرمت ثابت نہ ہوگی

۱ عورت کے دودھ کے علاوہ کسی اور دودھ (مثلاً چوپائے کا دودھ یا کسی مرد کا) سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔

۲ دودھ اگر دوا میں، یا بکری، گائے، بھیئس کے دودھ میں ملا ہوا ہو تو اس سے حرمت رضاعت اس وقت ثابت ہوگی، جب کہ عورت کا دودھ غالب ہو، اور اگر دونوں برابر ہوں تب بھی حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے لیکن اگر عورت کا دودھ کم ہے تو یہ حرمت ثابت نہ ہوگی۔

وإذا اختلط اللبن بلسن الشاة، وهو الغالب، تعلق به التحريم، وإن غلب لبن الشاة لم يتعلق به التحريم، اعتباراً للغالب كما في الماء.

3 اگر مرد کے دودھ نکل آئے تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔

4 اگر دودھ پینے کا شک ہو تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔ اگر کسی عورت نے کسی بچے کے منہ میں پستان دیا، لیکن دودھ جانے کا یقین نہ ہو تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی اور نکاح کی حلت پر اس کا اثر نہ پڑے گا۔

حرمت رضاعت کے لیے نصاب شہادت ضروری ہے

1 حرمت رضاعت کے ثبوت کے لیے دو دیندار مردوں کی گواہی ضروری ہے، ایک مرد یا ایک عورت کی گواہی سے رضاعت ثابت نہ ہوگی، لیکن چونکہ معاملہ حرام و حلال سے متعلق ہے، اس لیے احتیاط کرنا افضل ہے، حتیٰ کہ بعض فقہاء نے یہ تفصیل لکھی کہ اگر کسی عورت سے نکاح کرنا ہو اور ایک دیندار مرد گواہی دے کہ یہ دونوں رضاعت کی گواہی ہیں تو نکاح کرنا جائز نہیں، اور اگر نکاح کے بعد ہو تو احتیاط جدا ہونے میں ہے، بلکہ اگر ایک عورت بھی کہہ دے تب بھی احتیاط اسی میں ہے کہ مفارقت اختیار کر لیں۔

2 جس طرح دو دیندار مردوں کی گواہی سے حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے، اسی طرح ایک دیندار مرد اور دو دیندار عورتوں کی گواہی سے بھی اس کا ثبوت ہو جاتا ہے، بلکہ احتیاط اسی میں ہے کہ اگر نصاب شہادت پورا نہ ہو تو شک سے بچنے کے لیے حرمت کو ترجیح دی جائے۔

ولا يقبل في الرضاعة شهادة النساء منفردات، وإنما يثبت بشهادة

رجلين أو رجل وامرأتين. (ہدایہ: ۲/۳۷۳)

رضاعت میں ایک عورت کی شہادت

مسئلہ: اگر کسی شخص نے کسی عورت سے نکاح کر لیا، کسی اور عورت نے کہا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے تو اگر دونوں اس کی تصدیق کریں تو نکاح کے فاسد ہونے کا فیصلہ کر لیا جائے گا، اور اگر یہ دونوں اس کی تکذیب کریں اور عورت دیندار خدا ترس ہو تو فساد نکاح کا فیصلہ نہ ہوگا، لیکن طلاق دے کر مفارقت پھر بھی افضل ہے۔

عن عقبه بن العارث أنه تزوج ابنة لأبي اهاب بن عزيز فانت امرأة

فَقَالَتْ: قَدْ أَرْضَعْتُ عَقِبَهُ وَالَّتِي تَزُوجُ بِهِ، فَقَالَ لَهَا عَقِبَهُ مَا أَعْلَمُ
إِنَّكَ قَدْ أَرْضَعْتَنِي، وَلَا أُحِيرْتَنِي، فَأَرْسَلَ إِلَى أَبِي إِيَّاهُ فَسَأَلَهُمْ
فَقَالُوا: مَا عَلَّمْنَا أَرْضَعْتَ صَاحِبَتَنَا فَرَكِبَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَيْفَ وَقَدْ
قَبِلَ لِفَارِقِهَا عَقِبَهُ وَنَكَحَتْ زَوْجًا غَيْرَهُ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ. (مشکوٰۃ

(۲۷۴/۲)

ساز سے نکاح حرام ہے

﴿وَرَبَائِكُمْ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ﴾ جس عورت
میں تفصیل ہے۔

اس میں بیویوں کی مائیں یا بیویاں نہیں ہوں یا رضاعی سب داخل ہیں۔
مسئلہ: جس طرح منکوحہ بیوی کی مائیں ہوتی ہیں، اسی طرح اس عورت کی ماں بھی حرام ہے
جس کے ساتھ شوہر میں ہمبستری کی ہو، یا جس کے ساتھ نکاح کیا ہو، یا اس کو شہوت کے ساتھ
چھوا ہے۔

مسئلہ: نفس نکاح ہی سے بیوی کی ماں حرام ہو جاتی ہے جس طرح کہ لے دخول وغیرہ
ضروری نہیں۔

رہبہ سے نکاح حرام ہونے کی تفصیل

﴿وَرَبَائِكُمُ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ﴾ جس عورت
کے ساتھ نکاح کیا اور نکاح کے بعد ہمبستری بھی کی تو اس عورت کی لڑکی جو دوسرے شوہر سے
ہے اسی طرح اس کی پوتی، تو اسی حرام ہو گئیں، ان سے نکاح کرنا جائز نہیں، لیکن اگر ہمبستری
نہیں کی، صرف نکاح ہوا تو صرف نکاح سے مذکورہ قسمیں حرام نہیں ہو جاتیں، لیکن نکاح کے بعد
اگر اسکو شہوت کے ساتھ چھوا، یا اس کے اندام نہانی کی طرف شہوت کی نگاہ سے دیکھا تو یہ بھی
ہمبستری کے حکم میں ہے، اس سے بھی اس عورت کی لڑکی وغیرہ حرام ہو جاتی ہے۔

مسئلہ: یہاں بھی ”نساء کم“ میں تقیم ہے، لہذا اس عورت کی لڑکی پوتی اور تو اسی بھی حرام
ہو گئیں، جس کے ساتھ شوہر میں ہمبستری کی ہو یا اس کے ساتھ نہ کیا ہو۔

بیٹے کی بیوی (بہو) سے نکاح حرام ہے

بیٹے کی بیوی سے نکاح حرام ہے، لقولہ تعالیٰ ﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَانِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾ اس آیت میں بیٹے کے عموم میں پوتا اور نواسا بھی داخل ہیں، لہذا ان کی بیویوں سے بھی نکاح جائز نہ ہوگا، نیز رضاعی بیٹے کی بیوی سے بھی نکاح حرام ہے، البتہ لے پالک کی بیوی سے نکاح حرام نہیں۔

دو بہنوں سے ایک وقت میں نکاح حرام ہے

قولہ تعالیٰ ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا بَيْنَ الْأَخْنَتَيْنِ﴾ دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنا بھی حرام ہے، حقیقی بہنیں ہو یا رضاعی، نسب کے اعتبار سے ہوں یا رضاعی، بہنیں ہوں، یہ حکم سب کو شامل ہے، البتہ طلاق ہو جانے کے بعد دوسری سے نکاح جائز ہے لیکن یہ جواز عدت گزرنے کے بعد ہے عدت کے دوران نکاح جائز نہیں ہے۔

1 جس طرح ایک ساتھ دو بہنوں کو ایک شخص کے نکاح میں جمع کرنا حرام ہے اسی طرح پھر بھی، بھتیجی اور خالہ بھانجی کو بھی کسی ایک شخص کے نکاح میں جمع کرنا حرام ہے۔

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: لا یجمع بین المرأة والمرءة ولا بین المرأة وخالتها. (بخاری ومسلم)

مسئلہ: فقہاء کرام نے بطور قاعدہ کلیہ یہ لکھا ہے کہ ہر ایسی دو عورتیں جن میں سے کسی ایک کو مرد فرض کیا جائے تو شرعاً ان دونوں کا آپس میں نکاح درست نہ ہو، اس طرح کی دو عورتیں ایک مرد کے نکاح میں جمع نہیں ہو سکتیں۔

إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ: یعنی جاہلیت میں جو کچھ ہوتا رہا اس کا مواخذہ نہیں ہوگا، یہ الفاظ ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ﴾ کی آیت میں بھی ذکر ہوئے ہیں اور وہاں پر بھی یہی معنی ہیں کہ جاہلیت میں جو کچھ تم سے صادر ہوا، اب اسلام لانے کے بعد اس کا مواخذہ نہیں ہوگا، اور آئندہ کے لیے احتساب لازم ہے۔

اسی طرح اگر نزولِ تحریم کے اس وقت میں باپ کی منکوحہ یا دو بہنیں نکاح میں ہوں تو تفریق ضروری ہے، اور دو بہنوں کی صورت میں ایک بہن کو الگ کر دینا لازم ہے۔

عن السواء بن عازب قال: مر بی خالی أبو بردہ بن بشار ومعه لواء

فقلت: أين تذهب؟ قال: بعثني النبي صلى الله عليه وسلم إلى رجل
مخرج امرأة أبيه اتيه برأسه. رواه الترمذي.

حضرت براء بن عازب کی روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو براء
بن یار کو ایک آدمی کے قتل کرنے کے لیے بھیجا تھا، اس لیے کہ اس شخص نے باپ کی بیوی سے
نکاح کر لیا تھا۔ (مشکوٰۃ: ۲۷۴)

ابن فیروز دہلی کی روایت ہے وہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ جب اسلام لے آیا تو دو
بھائی ایک نکاح میں تھے، میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: اس سے ایک کو طلاق دے کر جدا کر دو، اور ایک کو باقی رکھ لو۔ (حوالہ بالا)

ان روایات سے معلوم ہوا کہ جس طرح حالت اسلام میں ابتداءً منکوحۃ الاب اور جمع
بین الاختین جائز نہیں، اسی طرح اگر حالت کفر میں نکاح کی یہ صورت واقع ہوئی تو اسلام لانے
کے بعد اس کو باقی رکھنا جائز نہ ہوگا۔

قال في الهندية: لا يجمع بين اثنين بشكاح ولا بوطأ، بملك يمين سواء
كانتا اختين من النسب أو من الرضاع هكذا في السواح الوهاج، والأصل أن
كل امرأتين لو صورنا إحداهما من أي جانب شكك في إباحة النكاح بينهما
برضاع أو نسب، لم يجوز الجمع بينهما. كذا في المعطية. (الهامكيريہ: ۲۷۷/۱)

منکوحۃ الغیر سے نکاح حرام ہے

﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ یعنی شوہر والی عورتیں بھی حرام کی گئی ہیں جب تک کوئی
عورت کسی شخص کے نکاح میں ہو، دوسرا شخص اس سے نکاح نہیں کر سکتا، اس سے واضح طور پر
معلوم ہوا کہ ایک عورت بیک وقت ایک سے زائد شوہر والی نہیں ہو سکتی ہے، اس دور کے بعض
جاہل ملحد کہنے لگے ہیں کہ مردوں کو جب ایک سے زائد بیویوں کی اجازت ہے تو عورتوں کو بھی
ایک سے زائد شوہروں سے متمتع ہونے کی اجازت ملنی چاہیے، یہ مطالبہ اس آیت شریفہ کے
بالکل خلاف ہے، ایسی جاہلانہ باتیں کرتے والے لوگ یہ نہیں سمجھتے کہ مرد کے لیے کثرت
ازواج ایک نعمت ہے، جسے ہر مذہب و ملت میں جائز قرار دیا گیا ہے، جس پر انسان کی تاریخ
شاہد ہے، لیکن عورت کے لیے ایک وقت میں ایک سے زائد شوہر بن جائیں، ان کے لیے بھی

باعث مصیبت ہے اور جو دوسرا ایک عورت کے شوہر بن جائیں، ان کے لیے باعث تنگ و عار ہے اور سراسر بے شرمی ہے، نیز اس میں کسی بچہ کے ثابت النسب ہونے کا بھی کوئی راستہ باقی نہیں رہتا، جب کئی مرد کسی عورت سے استمتاع کریں گے تو پیدا ہونے والی اولاد کو ان میں کسی ایک کا بیٹا تجویز کرنے کا کوئی طریق باقی نہیں رہے گا، اس طرح کا بدترین مطالبہ وہی لوگ کر سکتے ہیں جو انسانیت کے سراپا دشمن ہوں، اور جن کی غیرت وحیا کا جنازہ نگل چکا ہو، ایسے لوگ اولاد کو اسلام کے حقوق کی لائن سے وجود میں آنے والی رمتوں سے پوری انسانیت کو محروم کرنے کی کوشش میں لگے ہوئے ہیں، جب نسب ثابت نہیں ہوگا تو باہمی حقوق و فرائض کی ذمہ داری کس پر عائد کی جائے گی؟

خالص طبعی اور عقلی اعتبار سے بھی اگر دیکھا جائے تو ایک عورت کے لیے متعدد شوہر ہونے کا کوئی جواز نظر نہیں آتا۔

تعدد ازواج شرعی

- ۱۔ ازواج کا بنیادی مقصد تامل ہے، اس اعتبار سے متعدد عورتیں تو ایک مرد سے حاملہ ہو سکتی ہیں، لیکن ایک عورت متعدد مردوں سے حاملہ نہیں ہو سکتی، وہ ایک ہی سے حاملہ ہوگی، اس لیے متعدد شوہروں میں ایک کے علاوہ باقی شوہروں کی قوت ضائع ہوگی، عورت دینی کے سوالن کو کوئی فائدہ حاصل نہ ہو سکا۔
- ۲۔ تجربہ اور مشاہدہ سے ثابت ہے کہ عورت مرد کے مقابلہ میں ضعیف نازک ہے وہ سال کے اکثر حصہ میں استمتاع کے بھی قائل نہیں رہتی، بعض حالات میں اس کے لیے ایک ہی شوہر کے حقوق پورے کرنا ممکن نہیں ہوتا، چہ جائیکہ ایک سے زیادہ شوہر ہوں۔
- ۳۔ چونکہ مرد جسمانی قوت کے اعتبار سے عورت کے مقابلہ میں زیادہ صحت مند ہے، اس لیے اگر کسی مرد کی جنسی قوت معمول سے زیادہ ہو، اور ایک عورت سے اس کی تشفی نہ ہو سکتی ہو تو اسے جائز طریقہ سے دوسرے اور تیسرے نکاح کا موقع ملنا چاہیے ورنہ وہ دوسرے یا جائز طریقے اختیار کرے گا، اور پورے معاشرے کو بگاڑ دے گا، لیکن عورت سے ایسے بگاڑ کا اندیشہ نہیں ہے۔ شریعت اسلامیہ میں اس مسئلہ کی اہمیت اتنی زیادہ ہے کہ نہ صرف کسی شخص کے نکاح میں ہوتے ہوئے عورت کے دوسرے نکاح کو حرام قرار دیا ہے بلکہ کسی عورت کا کوئی شوہر طلاق دیدے یا مر جائے تو اس کی عدت گزرنے تک بھی کسی دوسرے شخص سے اس عورت کا

نکاح نہیں ہو سکتا۔

قال في الهندية: لا يجوز للرجل أن يتزوج زوجة غيره وكذلك المعتدة. كذا في السراج والوهاج.

(عالمگیریہ: ۱/۲۸۰)

باندی سے نکاح کا حکم

الْأَمَّا فَلَيْتَ أَيْمَانُكُمْ بِجِلْدٍ وَالْمُحْصَنَاتِ مِنَ النِّسَاءِ سِوَا اسْتِثْنَاءٍ۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ شوہر والی بیوی سے کسی دوسرے شخص کو نکاح کرنا جائز نہیں ہے، والا یہ کہ کوئی عورت ملکہ کے لئے چھو کر آجائے، جس کی صورت یہ ہے کہ مسلمانوں نے دارالحرب کے کافروں سے جہاد کیا، اور وہاں سے چھو کر آجائے، ان عورتوں میں جو عورت دارالاسلام میں لائی گئی اور اس کا شوہر دارالحرب سے ہو گیا، تو اس عورت کا نکاح دارالاسلام میں آنے سے اپنے سابق شوہر سے ختم ہو گیا، اب یہ عورت اگر کسے یا مسلمان ہو تو اس سے دارالاسلام کا کوئی بھی مسلمان نکاح کر سکتا ہے اور اگر امیر المومنین یا کوئی بڑا آدمی یا کسی فوج سپاہی کو مال غنیمت کی تقسیم میں دیدے تب بھی اس سے استمتاع جائز ہے۔ لیکن بے نکاح و استمتاع ایک حیض آنے کے بعد ہی جائز ہے، اور اگر حمل ہے تو وضع حمل ضروری ہے۔

مسئلہ: اگر کوئی کافر عورت دارالحرب میں مسلمان ہو جائے اور اس کا شوہر کافر ہے تو تین حیض گزرنے کے بعد وہ اس کے نکاح سے جدا ہو جائے گی۔

مسئلہ: اور اگر دارالاسلام میں کوئی کافر عورت مسلمان ہو جائے اور اس کا شوہر کافر ہو، تو حاکم شرع اس کے شوہر پر اسلام پیش کرے، اگر وہ مسلمان ہونے سے انکار کرے تو قاضی ان دونوں میں تفریق کر دے، اور یہ تفریق طلاق شمار ہوگی، اس کے بعد عدت گزار کر وہ عورت کسی مسلمان سے نکاح کر سکتی ہے۔

قال في الهندية: ويجوز نكاح المسبية لغير السابي إذا سببت وحدها دون زوجها واخرجت إلى دار الإسلام بالإجماع، ولا عدة عليها كذا المهاجرة يجوز نكاحها ولا عدة عليها في قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى. إلخ

(عالمگیریہ: ۱/۲۸۱)

وہ عورتیں جن سے نکاح حلال ہے

وَأَحِلُّ لَكُمْ مَآوِءَ ذَٰلِكُمْ: یعنی جو محرمات اب تک مذکور ہوئیں، ان کے علاوہ دوسری عورتیں تمہارے لیے حلال ہیں، مثلاً چچا کی لڑکی، خالہ کی لڑکی، ماموں زاد بہن، ماموں، چچا کی بیوی ان کی وفات یا طلاق دینے کے بعد، بشرطیکہ یہ مذکورہ اقسام اور کسی رشتہ سے محرم نہ ہوں، اور بچے منہ بولے بیٹے کی بیوی، جب وہ طلاق دیدے یا وفات پا جائے، بیوی مر جائے تو اس کی بھی گھر کا کھد وغیرہ بے شمار صورتیں بنتی ہیں ان سب کو ”ماوراء ذلک“ کے عموم میں داخل فرمادیا۔

چچی ممانی سے نکاح

چچی اور ممانی جب تک چچا اور ماما علیہما السلام کے نکاح میں ہے منکوحۃ الغیر ہونے کی بناء پر ان سے نکاح حرام ہے، لیکن اگر طلاق یا وفات کی وجہ سے نکاح ختم ہو جائے تو شوہر کے بھتیجا اور بھانجیہ کے لیے ان سے نکاح حلال ہے یہ ”احل لکم ماوراء ذلکم“ کے عموم میں داخل ہے۔

چار سے زیادہ عورتوں سے نکاح حرام

ہر میں قوت و محنت موجود ہو اور چہرہ برداشت کرنے کی بھی طاقت ہو، لیکن ان کے حقوق کی ادائیگی اور عدل و انصاف کے قائم رکھنے کی بھی صلاحیت موجود ہو تو ایک آزاد مرد کے لیے چار تک شادی کی اجازت ہے:

قوله تعالى: ﴿فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلثَ وَرَبْعَ﴾

(نساء: ۳)

یعنی جو حلال عورتیں تمہیں پسند ہوں ان سے نکاح کر سکتے ہو، دو، دو تین تین چار چار البتہ ایک وقت چار سے زیادہ عورتوں کو نکاح میں رکھنا جائز نہیں۔

عن ابن عمر رضي الله عنهما أن غيلان بن سلمة الثقفي أسلم وله

عشرة نسوة في الجاهلية فأسلمن معه فقال النبي صلى الله عليه وسلم

: أَمْسِكْ أَرْبَعًا وَفَارِقْ سَائِرَهُنَّ. رواه أحمد وأبو عاصم

(مشکوٰۃ: ۲/۲۷۴ باب المحرمات)

ایک شخص غیلان ثقفی مسلمان ہوئے، اس وقت ان کے نکاح میں دس عورتیں تھیں، اور وہ بھی

مسلمان ہو گئیں تھیں، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم قرآنی کے مطابق ان کو حکم دیا کہ ان دس میں سے چار کو منتخب کر لیں، باقی کو طلاق دے کر زنا کر دیں، غیلان بن سلمہ ثقفی نے حکم کے مطابق چار عورتیں رکھ کر باقی سے صلہ کی اختیار کر لی۔ (مشکوٰۃ شریف)

وفي الهندية: لا يحل للرجل أن يجمع بين أكثر من أربع نسوة كذا في المحيط السرخسي ولا يجوز للعبد أن يتزوج أكثر من اثنين كذا في البدائع. (عالمگیریہ: ۲۷۷/۱)

والکلمة أيضا قال: وللحر أن يتزوج أربعة من الحرائر والأماء كذا في البدائع. (عالمگیریہ: ۲۷۶/۱)

رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی تعداد ازواج کی حکمت

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ:

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت والا صفات سرِ ابراہیمت و برکت ہے، تبلیغ احکام اور تزکیہ نفوس اور ابلاغ قرآن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سب سے بڑا مقصد بعثت تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کی تعلیمات کو قولاً و عملاً دنیا میں پھیلا دیا، یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم زبان سے بتاتے بھی تھے اور عمل بھی کرتے تھے، پھر چونکہ انسانی زندگی کا کوئی حصہ ایسا نہیں ہے جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی رہبری کی ضرورت نہ ہو، نماز باجماعت سے لے کر بیویوں کے تعلقات، آل و اولاد کی پرورش اور پاخانہ پیشاب اور طہارت تک کے بارے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی قوی اور فعلی ہدایات سے کسب حدیث بھرپور ہیں، اندرون خانہ کیا کیا کام کیا، بیویوں سے کیسے میل جول رکھا، اور گھر میں آکر مسائل پوچھنے والی خواتین کو کیا کیا جواب دیا، اس طرح کے سینکڑوں مسائل ہیں جن سے ازواجِ مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن کے ذریعے امت کو رہنمائی ملی ہے، تعلیم و تبلیغ کی دینی ضرورت کے پیش نظر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کثرت ازواج ایک ضروری امر تھا، صرف حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے احکام و مسائل، اخلاق و آداب اور سیرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق دو ہزار و دسویں روایات مروی ہیں، جو کتب حدیث میں پائی جاتی ہیں، حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایات کی تعداد تین سو اٹھتر تک پہنچی ہوئی ہے، حافظ ابن قیم نے اعلام المؤمنین (۹/۱) میں لکھا ہے کہ اگر حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے فتاویٰ جمع کیے جائیں جو انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے

بعد دیے ہیں تو ایک رسالہ مرتب ہو سکتا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا روایت و روایت اور فقہ و فتاویٰ میں جو مرتبہ و محتاج بیان نہیں، ان کے شاگردوں کی تعداد دوسو کے لگ بھگ ہے، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد مسلسل اڑتالیس سال تک علم دین پھیلا یا۔

بطور مثال دو مقدس بیویوں کا تحمل حال لکھ دیا ہے، دیگر ازواج مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن کی روایت کی مجموعی حیثیت سے کافی تعداد میں موجود ہیں، ظاہر ہے کہ اس تعلیم و تبلیغ کا نفع صرف ازواج مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن سے پہنچا۔

انبیاء اسلام کے ساتھ علم اور نورے عالم کی انفرادی و اجتماعی، خانگی اور ملکی اصلاحات کی فکر کو دنیا کے شہوت پرست (نکاحی) کیا جانیں، وہ تو سب کو اپنے اوپر قیاس کر سکتے ہیں اسی کے نتیجے میں کئی صدی سے یورپ کے کھدیرانوں کی تشقیق نے اپنی ہٹ دھرمی سے فخر عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے تعداد ازواج کو ایک خالص جنس پر نظر ثانی خواہش کی پیداوار قرار دیا ہے اگر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی میرت پر ایک سرسری نظر الی جاوے تو ایک ہوشمند منصف مزاج کبھی بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی کثرت ازواج کو اس پر محمول نہیں کر سکتا۔

۱. ایک سن رسیدہ خاتون سے نکاح

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی معصوم زندگی قریش مکہ کے سامنے اس طرح گزری کہ چھوٹے چھوٹے سال کی عمر میں ایک سن رسیدہ صاحب اولاد بیوہ (جس کے دو شوہر فوت ہو چکے تھے) سے عقد کر کے عمر کے چھوٹے سال تک انہی کے ساتھ گزارا کیا، وہ بھی اس طرح کہ مہینہ مہینہ گھر چھوڑ کر غار حرا میں مشغول عبادت رہتے تھے، دوسرے نکاح جتنے ہوئے پچاس سالہ عمر شریف کے بعد ہوئے، یہ پچاس سالہ زندگی اور عقوبان شباب کا سارا وقت اہل مکہ کی نظروں کے سامنے تھا، کبھی کسی دشمن کو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کوئی ایسی چیز منسوب کرنے کا موقع نہیں ملا جو تقویٰ و طہارت کو مشکوک کر سکے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمنوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ساحر، شاعر، مجنون، کذاب، مفتری جیسے الزامات میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی، لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی معصوم زندگی پر کوئی ایسا حرف کہنے کی جرأت نہیں ہوئی جس کا تعلق جنسی اور نفسانی جذبات کی بے راہ روی سے ہو۔

جوانی کے پچاس سال

ان حالات میں کیا یہ بات غور طلب نہیں ہے کہ جوانی کے پچاس سال اس زہد و تقویٰ اور لہذا دینا سے یک سوئی میں گزارنے کے بعد وہ کیا داعیہ تھا جس نے آخر عمر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو متعدد نکاحوں پر مجبور کیا، اگر دل میں ذرا سا بھی انصاف ہو تو ان متعدد نکاحوں کی وجہ اس کے سوا نہیں بتائی جاسکتی جس کا اوپر ذکر کیا گیا ہے، اور اس کثرت ازواج کی حقیقت کو بھی سن کر ہر کس طرح ذجور میں آئی۔

پچاس سال کی عمر سے لے کر پچاس سال کی عمر شریف ہونے تک تنہا حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ رہیں، ان کی وفات کے بعد حضرت سودہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت عاتکہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا، مگر حضرت سودہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں ہی تھیں، انہیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا صغر سنی کی وجہ سے اپنے والد کے گھر ہی میں رکھ دیے، پھر چند سال کے بعد ۲ھ میں مدینہ منورہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی رخصتی عمل میں آئی، اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر چون (۵۳) سال ہو چکی ہے، اور وہ بیویاں اس عمر میں آکر جمع ہوئی ہیں، یہاں سے تعدد ازواج کا معاملہ شروع ہوا، اس کے ایک سال بعد حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا، پھر کچھ ماہ بعد حضرت زینب بنت خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا، اور صرف اٹھارہ ماہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں رہ کر وفات پائی، ایک قول کے مطابق تین ماہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں زندہ رہیں، پھر ۳ھ میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا، پھر ۵ھ میں حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا، اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف اٹھاون سال ہو چکی تھی، اور اتنی بڑی عمر میں آکر چار بیویاں جمع ہوئیں، حالانکہ امت کو جس وقت چار بیویوں کی اجازت ملی تھی اس وقت ہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کم از کم چار نکاح کر سکتے تھے، لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا نہیں کیا، ان کے بعد ۶ھ میں حضرت جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے، اور ۷ھ میں حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اور پھر ۸ھ میں حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پھر اسی سال حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا۔

خلاصہ:

یہ کہ چون سال کی عمر تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک بیوی کے ساتھ گزارا کیا، یعنی پچیس سال حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ساتھ اور چار پانچ سال حضرت سودہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ساتھ گزارے، پھر اٹھاون سال کی عمر میں چار بیویاں جمع ہوئیں اور باقی ازواج مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن دو تین سال کے اندر حرم نبوت میں آئیں۔

اور یہ کہ انہیں ہر طور سے قائل ذکر ہے کہ ان سب بیویوں میں صرف ایک ہی عورت ایسی تھیں جن سے کھانا پکایا جاتا تھا، یعنی ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان کے علاوہ باقی سب ازواج مطہرات بیوہ تھیں، جن میں بعض کے دو دو شوہر پہلے گزر چکے تھے، اور یہ تعداد بھی آخر عمر میں جمع ہوئی ہے۔

حضرات صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم مرد اور عورت سب آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر جاں نثارتے، اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم چاہتے تو سب بیویاں کنواریاں بن کر رہ جاتیں، بلکہ ہر ایک ایک دو دو مہینے کے بعد بدلنے کا بھی موقع تھا، لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا نہیں کیا۔

نبی برحق تسلیم کریں

نیز یہ امر بھی قائل ذکر ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے برحق نبی تھے ہی صاحب ہوا نہیں ہوتا، جو کچھ کرتا ہے اذن الہی سے کرتا ہے، نبی ماننے کے بعد ہر اعتراض ختم ہو جاتا ہے، اور اگر کوئی شخص آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی ہی نہ مانے اور یہ الزام لگائے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے محض شہوت پرستی کی وجہ سے اپنے لیے کثرتِ ازواج کو جائز رکھا تھا تو اس شخص سے کہا جائے گا کہ اگر ایسا ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حق میں کثرتِ ازواج کے معاملہ میں اس پابندی کا اعلان کیوں فرماتے جس کا ذکر قرآن کریم کی آیت لا یحل لک النساء من بعد میں موجود ہے، اپنے حق میں اس پابندی کا اعلان اس بات کی کھلی دلیل ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ کیا اپنے رب کے اذن سے کیا۔

تعدادِ ازواج کی وجہ سے تعلیمی اور تبلیغی فوائد جو امت کو حاصل ہوئے، اور جو احکام امت تک پہنچے اس کی جزئیات اس قدر کثیر تعداد میں ہیں کہ ان کا احصاء دشوار ہے، کتب احادیث اس پر شاہد ہیں، البتہ بعض دیگر فوائد کی طرف یہاں ہم اشارہ کرتے ہیں۔

سوتیلی اولاد کی پرورش

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے شوہر حضرت ابوسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کر لیا تھا، وہ اپنے سابق شوہر کے بچوں کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر تشریف لائیں، ان کے بچوں کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پرورش کی، اور اپنے عمل سے بتا دیا کہ کس پیار و محبت سے سوتیلی اولاد کی پرورش کرنی چاہیے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں میں صرف یہی ایک بیوی ہیں جو بچوں کے ساتھ آئیں، اگر کوئی بھی بیوی اس طرح کی خدمت دینی تو عملی طور پر سوتیلی اولاد کی پرورش کا خانہ خالی رہ جاتا اور امت کو اس سلسلے میں کوئی ہدایت نہ ملتی۔ ان کے بیٹے حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں پرورش پاتا تھا، ایک بار آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھاتے ہوئے پیالے میں ہر جگہ پھینک دیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”سَمِعَ اللَّهُ وَكُلَّ بِمَعِينِكَ وَكُلَّ مَعَكَ“

”اللہ کا نام لے کر کھا، دے رہے ہوں، ساتھ سے کھا اور ساتھ سے کھا۔“

(بخاری، صحیح، بحوالہ مشکوٰۃ: ۳۶۳)

حضرت جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ایک جہاد میں قید ہو کر (میں) دوسرے قیدیوں کی طرح یہ بھی تقسیم میں آئیں، اور ثابت بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا ان کے بھائی ابو جحش کے حصہ میں ان کو لگا دیا گیا، لیکن انہوں نے اپنے آقا سے اس طرح معاملہ کر لیا کہ اسلئے تمام مال تم کو دیدوں گی مجھے آزاد کرو، یہ معاملہ کر کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں، اور مالی امداد چاہی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس سے بہتر بات نہ بتا دوں؟ وہ یہ کہ تمہاری طرف سے مال ادا کروں اور تم سے نکاح کر لوں، انہوں نے بخوشی منظور کر لیا جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف سے مال ادا کر کے نکاح فرمایا، ان کی قوم کے سینکڑوں افراد حضرات صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی ملکیت میں آچکے تھے، کیونکہ سب لوگ قید ہو کر آئے تھے، جب صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو پتہ چلا کہ جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں آ گئی ہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احترام کے پیش نظر سب نے اپنے اپنے غلام باندی آزاد کر دیے، سبحان اللہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ادب کی کیا شان تھی، اس جذبے کے پیش نظر کہ یہ لوگ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے سسرال والے ہو گئے، ان کو غلام بنا کر

کیسے رکھیں، سب کو آزاد کر دیا، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اس واقعہ کے متعلق فرماتی ہیں:

”فلقد اعتق بقروبعہ ایہا مائۃ اہل بیت من بنی المصطلق فما أعلم

امراۃ اعظم برکۃ علی قومہا منها۔“

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح کر لینے سے

بنو المصطلق کے سو گھرانے آزاد ہوئے، میں نے کوئی عورت ایسی نہیں دیکھی جو جویریہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بڑھ کر اپنی قوم کے لیے بڑی برکت والی ثابت ہوئی ہو۔“

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح کا سیاسی فائدہ

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے شوہر کے ساتھ ابتداء اسلام ہی میں مکہ میں اسلام قبول کیا تھا، اور پھر مدینوں میںاں بیوی ہجرت کر کے قافلہ کے دوسرے افراد کے ساتھ حبشہ چلے گئے تھے، وہاں ان کا شوہر نصرانی ہو گیا اور چند دن کے بعد مر گیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشی کے واسطے سے ان کے پاس نکاح کا پیغام بھیجا، جسے انہوں نے قبول کر لیا، اور وہیں حبشہ میں نجاشی ہی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کا نکاح کر دیا، دلچسپ بات یہ ہے کہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ابوسفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صاحبزادی تھیں، اور حضرت ابوسفیان اس وقت اس گروہ کے سرخیل تھے، جس نے اسلام دشمنی کو اپنا سب سے بڑا مقصد قرار دیا تھا، اور وہ مسلمانوں اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت دینے اور انہیں فنا کے گھاٹ اتار دینے کا کوئی موقع ہاتھ سے نہیں جانے دیتے تھے، جب ان کو اس نکاح کی اطلاع ہوئی تو بلا اختیار ان کی زبان سے یہ الفاظ نکلے:

”هو الفحل لا یجدع انفہ“

”یعنی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) جو اہمرو ہیں ان کی ناک نہیں کافی جا سکتی۔“

مطلب یہ کہ وہ بلند ناک والے معزز ہیں ان کو ذلیل کرنا آسان نہیں اور تو ہم ان کو ذلیل کرنے کی تیاریوں میں لگے ہوئے ہیں اور ادھر ہماری لڑکی ان کے نکاح میں چلی گئی۔

غرض اس نکاح نے ایک نفسیاتی جنگ کا اثر کیا، اور اسلام کے مقابلہ میں کفر کے قائد کے حوصلے پست ہو گئے، اس نکاح کی وجہ سے جو سیاسی فائدہ اسلام اور مسلمانوں کو پہنچا اس کی اہمیت اور ضرورت سے انکار نہیں کیا جا سکتا، اور یقین سے کہا جا سکتا ہے کہ خدا کے مدد اور حکیم رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فائدہ کو ضرور پیش نظر رکھا ہوگا۔

یہ چند باتیں لکھی گئی ہیں، ان کے علاوہ سیرت پر عبور رکھنے والے حضرات کو بہت کچھ حکمتیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعداد ازدواج میں مل سکتی ہیں، اس سلسلے میں سیدی حکیم الامت قدس سرہ کے رسالے ”کثرت ازدواج لصاحب المعراج“ کا دیکھنا بھی مفید ہوگا۔

یہ تفصیل ہم نے محمد بن دستشرقین کے پھیلانے ہوئے پر فریب جال کو کاٹنے کے لیے لکھی ہے، کیونکہ ان کے اس دامِ تزویر میں بہت سے وہ تعلیم یافتہ اور ناواقف مسلمان بھی پھنس جاتے ہیں جو سیرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور تاریخ اسلام سے بے خبر ہیں۔ اور اسلامیات کا علم دستشرقین ہی کی کتابوں سے حاصل کرتے ہیں۔

اگر متعدد بیویوں میں مساوات اور عدل پر قدرت نہ ہو تو صرف

ایک ہی پر اکتفا کیا جائے

چار بیویوں تک کی اجازت دے کر فرمایا:

﴿فَإِنْ جِئْتُمْ أَنْ لَا تُعَدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ یعنی تم کو اس کا خوف ہو کہ عدل نہ کر سکو گے تو ایک ہی بیوی پر بس کرو، یا جو کنیز شرعی اصول کے مطابق تمہاری ملک ہو اس سے گزارہ کرلو۔“

اس سے معلوم ہوا کہ ایک سے زیادہ نکاح کرنا اسی صورت میں جائز اور مناسب ہے جبکہ شریعت کے مطابق سب بیویوں میں برابری کر سکے اور سب کے حقوق کا لحاظ رکھ سکے، اگر اس پر قدرت نہ ہو تو ایک ہی بیوی رکھی جائے، زمانہ جاہلیت میں یہ ظلم عام تھا کہ ایک ایک شخص کتنی بیویاں رکھ لیتا تھا جس کا ذکر چند احادیث کے حوالہ سے اس آیت کے ضمن میں پہلے گزرا ہے۔ اور بیویوں کے حقوق میں مساوات اور عدل کا مطلق خیال نہ تھا، جن کی طرف زیادہ میلان ہو گیا اس کو ہر حیثیت سے نوازنے اور خوش رکھنے کی فکر میں لگ گئے، اور دوسری بیویوں کے حقوق نظر انداز کر ڈالتے، قرآن کریم نے صاف صاف فرمادیا کہ اگر عدل نہ کر سکو تو ایک ہی بیوی رکھو، یا کنیز سے گزارہ کرلو، یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ مملوک کنیز جس کا ذکر آیت میں ہے اس کی خاص شرائط ہیں، جو عموماً آج کل مفقود ہیں، اس لیے اس زمانے میں کسی کو مملوک شرعی کنیز کہہ کر بے نکاح رکھ لینا حرام ہے اس کی تفصیل کا یہاں موقع نہیں۔

بیویوں میں مساوات نہ کرنا بڑا گناہ ہے

حاصل یہ ہے کہ اگرچہ قرآن کریم نے چار عورتیں تک نکاح میں رکھنے کی اجازت دیدی اور اس حد کے اندر جو نکاح کیے جائیں گے، وہ صحیح اور جائز ہوں گے، لیکن متعدد بیویاں ہونے کی صورت میں ان میں عدل اور مساوات قائم رکھنا واجب ہے، اور اسکے خلاف کرنا گناہ عظیم ہے، اس لیے جب ایک سے زائد نکاح کا ارادہ کرو تو پہلے اپنے حالات کا جائزہ لو، کہ سب کے حقوق عدل و مساوات کے ساتھ پورا کرنے کی قدرت بھی ہے یا نہیں، اگر یہ احتمال غالب ہو کہ عدل و مساوات قائم نہ رکھ سکو گے تو ایک سے زائد نکاح پر اقدام کرنا اپنے آپ کو عظیم گناہ میں مبتلا کرنے پر اقدام ہے اس سے باز رہنا چاہیے اور اس حالت میں صرف ایک ہی بیوی پر اکتفا کرنا چاہیے۔

خلاصہ یہ ہے کہ چار سے زائد عورتوں سے کسی نے بیک وقت ایک ہی ایجاب و قبول میں نکاح کر لیا تو وہ نکاح سرے سے باطل ہے، کیونکہ چار سے زائد نکاح کا کسی کو حق نہیں، اور چار کے اندر جو نکاح کیے جائیں وہ نکاح تو بہر حال ہو جائیں گے، لیکن بیویوں میں عدل و مساوات قائم نہ رکھی تو سخت گناہ ہوگا، اور جس کی حق تلفی ہو رہی ہو تو قاضی کی عدالت میں دھوئی کر کے اپنا حق وصول کر سکے گی۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سب بیویوں کے درمیان پوری مساوات و عدل کی سخت تاکید فرمائی ہے، اور اس کے خلاف کرنے پر سخت وعیدیں سنائی ہیں اور خود اپنے عمل کے ذریعے بھی اس کو واضح فرمایا ہے، بلکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو ان معاملات میں بھی مساوات فرماتے تھے جن میں مساوات لازم نہیں۔

مساوات قائم نہ کرنے پر وعید

ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کے نکاح میں دو عورتیں ہوں اور وہ ان کے حقوق میں برابری اور انصاف نہ کر سکے تو وہ قیامت میں اس طرح اٹھایا جائے گا کہ اس کا ایک پہلو گرہوا ہوگا۔ (مشکوٰۃ ۲۷۸)

البتہ یہ مساوات ان امور میں ضروری ہے جو انسان کے اختیار میں ہیں، مثلاً فقہ میں برابری، شبہ ہاشی میں برابری، رہادہ امر جو انسان کے اختیار میں نہیں، مثلاً قلب کا میلان کسی کی

طرف زیادہ ہو جائے، تو اس غیر اختیاری معاملہ میں اس پر کوئی مواخذہ نہیں، بشرطیکہ اس کا میلان کا اثر اختیاری معاملات پر نہ پڑے، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی اختیاری معاملات میں پوری مساوات قائم فرمانے کے ساتھ حق تعالیٰ کی بارگاہ میں عرض کیا:

”اللّٰهُمَّ هَذَا قَسْمِي فِيمَا أَمْلَكَ فَلَا تَلْزِمْنِي فِيمَا تَمْلَكَ وَلَا أَمْلَكَ.“

”یا اللہ! یہ میری برابر والی تقسیم ہے، ان چیزوں میں جو میرے اختیار میں ہیں، اب وہ چیز جو آپ کے قبضہ میں ہے، میرے اختیار میں نہیں ہے اس پر مجھ سے مواخذہ نہ کرنا۔“

ظاہر ہے کہ جس کام پر ایک رسول معصوم بھی قادر نہیں اس پر کوئی دوسرا کیسے قادر ہو سکتا ہے، اس لیے قرآن کریم کی دوسری آیت میں اس غیر اختیاری معاملہ کا ذکر اس طرح فرمایا:

﴿وَلَنْ تَسْتَغْنَوْا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ﴾ (النساء: ۱۲۹)

”عورتوں کے درمیان تم پوری برابری ہرگز نہ کر سکو گے۔“

جس میں بتلادیا کہ میلان قلب اور محبت ایک غیر اختیاری معاملہ ہے، اس میں برابری کرنا انسان کے بس میں نہیں، لیکن آگے اس غیر اختیاری معاملہ کی اصلاح کے لیے بھی ارشاد فرمایا: ﴿فَلَا تَسْتَعِينُوا كُنْزَ السَّبِيلِ﴾ یعنی اگر کسی اک بیوی سے زیادہ محبت ہو تو اس میں تو تم معذور ہو، لیکن دوسری بیوی سے کلی بے اعتنائی اور بے توجہی اس حالت میں بھی جائز نہیں۔ اس آیت کے جملے ﴿فَلَا تَسْتَعِينُوا كُنْزَ السَّبِيلِ﴾ میں جس عدل و مساوات کا بیان ہے، یہ وہی امور اختیار یہ کا عدل ہے کہ اس میں بے اعتدالی گناہ عظیم ہے، اور جس شخص کو اس گناہ میں مبتلا ہو جانے کا خطرہ ہو اس کو یہ ہدایت دی گئی کہ ایک سے زائد نکاح نہ کرے۔

ایک شبہ اور اس کا جواب

مذکورہ بالا تفصیل و تشریح کو نظر انداز کر دینے کی وجہ سے بعض لوگ سورہ نسا کی آیت مذکورہ اور اس آیت (۱۲۹:۳) کو طمانے سے ایک عجیب مبالغہ میں مبتلا ہو گئے، وہ یہ کہ آیت نساء میں تو یہ حکم دیا گیا کہ اگر عدل و مساوات قائم نہ رکھنے کا خطرہ ہو تو پھر ایک ہی نکاح پر بس کرو، اور اس دوسری آیت میں قطعی طور پر یہ واضح کر دیا کہ عدل و مساوات ہو ہی نہیں سکتا، تو اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ایک سے زائد نکاح مطلقاً جائز نہ رہے، لیکن ان کو سوچنا چاہیے کہ اگر اللہ تعالیٰ جل شانہ کا

مقصود ان تمام آیات میں ایک سے زائد نکاح کو روکنا ہوتا تو بھی اس تفصیل میں جانے کی ضرورت ہی کیا تھی کہ ﴿فَمَنْ كُنْزًا مَخْطَاةً لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتْنً وَنُكْتُ وَزْنُ﴾ (یعنی نکاح کرو جو پسند آئیں تم کو عورتیں دو دو، تین تین، چار چار) اور پھر اس ارشاد کے کیا معنی کہ ﴿فَمَنْ كُنْزًا مَخْطَاةً لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتْنً وَنُكْتُ وَزْنُ﴾ (یعنی اگر تمہیں بے انصافی کا خطرہ ہو) کیونکہ اس صورت میں تو بے انصافی یقینی ہے، پھر خطرہ ہونے کے کوئی معنی ہی باقی نہیں رہتے۔

اس کے علاوہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا عملی اور قولی بیان اور مسلسل تامل بھی اس پر شاہد ہے کہ ایک سے زائد نکاح کو کسی وقت اسلام میں نہیں روکا گیا، بات وہی ہے جو اوپر بیان ہو چکی ہے کہ سورہ نساء کی پہلی آیت میں امور اختیار یہ کے عدل و مساوات کا ذکر ہے اور دوسری آیت میں محبت اور قلمی میلان میں عدم مساوات پر قدرت نہ ہونے کا بیان ہے اس لیے دونوں آیتوں میں نہ کوئی تعارض ہے اور نہ ان آیات میں مطلقاً تعدد از دو اج کی ممانعت کی کوئی دلیل ہے۔

آیت کے ختم پر ارشاد فرمایا ﴿ذَلِكَ أَذْنًى لَا تَعُولُوا﴾ اس آیت میں دو کلمے ہیں ایک کلمہ ﴿أَذْنًى﴾ یہ لفظ دو سے مشتق ہے، جو قرب کے معنی میں ہے اور دوسرا لفظ ﴿لَا تَعُولُوا﴾ ہے، عا، عول، مال یعیل کے معنی میں ہے جس کے معنی میلان کے ہیں اور یہاں ناجائز میلان اور ظلم و جور کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ اس آیت میں جو کچھ تم کو بتلایا گیا ہے (یعنی عدل نہ کر سکنے کی صورت میں ایک بیوی پر اکتفا کرنا یا باندی کے ساتھ گزارہ کر لینا) یہ ایسی چیز ہے کہ اس کو اختیار کرنے اور اس پر عمل پیرا ہونے میں تم ظلم کرنے سے بچ سکو گے اور زیادتی و تعدی کے مواقع ختم ہو سکیں گے۔ یہاں ایک شہ یہ ہے کہ جب ایک بیوی ہوگی تو ظلم کا بالکل کوئی موقع نہ ہوگا، پھر لفظ اذنی بڑھا کر یہ کیوں فرمایا کہ اس پر عمل پیرا ہونا اس بات کے قریب ہے کہ تم ظلم نہ کرو، بلکہ یہ فرمانا چاہیے کہ تم بالکل اس ظلم سے بچ جاؤ گے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ لفظ اذنی بڑھا کر اس طرف اشارہ فرمایا ہے کہ چونکہ بہت سے لوگ ایک بیوی کو بھی ظلم و ستم کا تختہ بنائے رکھتے ہیں، اس لیے ظلم کا راستہ بند کرنے کے لیے یہ کافی نہیں کہ ایک سے زائد نکاح نہ کرو، ہاں یہ ضرور ہے کہ اس صورت میں ظلم کا خطرہ کم ہو جائے گا اور تم عدل کے قریب پہنچ جاؤ گے، اور ظلم و جور سے کھل رہائی اس وقت ہوگی جبکہ ایک بیوی

کے حقوق پورے کیے جاویں اس کے ساتھ حسن سلوک کا معاملہ رہے، اس کی خامیوں سے درگزر اور اس کی کئی پر صبر کیا جائے۔ (معارف القرآن لمفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ)

حرمت متعہ

لفظ ”استمخاع“ کا مادہ م، ت، ع ہے، جس کے معنی کسی فائدہ کے حاصل ہونے کے ہیں، کسی شخص یا مال سے کوئی فائدہ حاصل کیا تو اس کو استمخاع کہتے ہیں، عربی قواعد کی رو سے کسی کلمہ کے مادہ میں ”س“ اور ”ت“ کا اضافہ کر دینے سے طلب و حصول کے معنی پیدا ہو جاتے ہیں، اس لغوی تحقیق کی بنیاد پر فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ کاسیدھا مطلب پوری امت کے نزدیک خلفا عن سلف وہی ہے، جو ہم نے ابھی اوپر بیان کیا ہے، لیکن ایک فرقہ کا کہنا ہے کہ اس سے اصطلاحی متعہ مراد ہے، اور ان لوگوں کے نزدیک یہ آیت متعہ حلال ہونے کی دلیل ہے، حالانکہ متعہ جس کو کہتے ہیں اس کی صاف تردید قرآن کریم کی آیت بالا میں لفظ ”مُحْصِنِينَ“ غیر مسامحین سے ہو رہی ہے، جس کی تفسیر آگے آ رہی ہے۔

متعہ اصطلاحی کا اس آیت سے کوئی تعلق نہیں ہے، محض مادہ اشتقاق کو دیکھ کر یہ فرقہ مدعی ہے کہ آیت سے حلیہ متعہ کا ثبوت ہو رہا ہے۔

پہلی بات یہ ہے کہ جب دوسرے معنی بھی کم از کم ممکن ہیں (گو ہمارے نزدیک متعین ہے) تو ثبوت کا کیا راستہ ہے؟

دوسری بات یہ ہے کہ قرآن مجید نے محرمات کا ذکر فرما کر یوں فرمایا ہے کہ ان کے علاوہ اپنے اصول کے ذریعہ حلال عورتیں تلاش کرو، اس حال میں کہ پانی بہانے والے نہ ہوں، یعنی محض ثبوت رانی مقصود نہ ہو، اور ساتھ ہی ساتھ ”مُحْصِنِينَ“ کی بھی قید لگائی ہے، یعنی یہ کہ عفت کا دھیان رکھنے والے ہوں۔ متعہ چونکہ مخصوص وقت کے لیے کیا جاتا ہے اس لیے اس میں نہ حصولِ اولاد مقصود ہوتا ہے، نہ گھربار بسانا، اور نہ عفت و عصمت اور اسی لیے جس عورت سے متعہ کیا جائے اس کو فریق مخالف زوجہ دار نہ بھی قرار نہیں دیتا، اور اس کو ازواجِ معروفہ کی کتنی میں بھی شمار نہیں کرتا۔ اور چونکہ مقصد محض قضاءِ شہوت ہے، اس لیے مرد و عورت عارضی طور پر ملنے سے جوڑے تلاش کرتے رہتے ہیں، جب یہ صورت ہے تو متعہ عفت و عصمت کا ضامن نہیں بلکہ دشمن ہے۔

ایک غلط فہمی کا ازالہ

صاحب ہدایہ نے حضرت امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کیا ہے کہ ان کے نزدیک متعہ جائز ہے لیکن یہ نسبت بالکل غلط ہے، جیسا کہ شرح ہدایہ اور دیگر اکابر نے تصریح کی ہے کہ صاحب ہدایہ سے تسامع ہوا ہے۔

البتہ بعض لوگ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اخیر عمر تک حلت متعہ کے قائل تھے، حالانکہ ایسا نہیں ہے، امام ترمذی رحمہ اللہ نے باب ماجاء فی نکاح المتعہ کا باب قائم کر کے دو حدیثیں نقل کی ہیں، پہلی حدیث یہ ہے:

عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء وعن لحوم الحمر الأهلية ذمن خبيبر.

”حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خیبر کے موقع پر عورتوں سے متعہ کرنے اور پالتو گدھوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے۔“

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث بخاری و مسلم میں بھی ہے۔

دوسری حدیث جو امام ترمذی نے نقل کی ہے وہ یہ ہے:

”عن ابن عباس قال: إنما كانت المتعة في أول الإسلام حتى إذا نزلت الآية ﴿إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم﴾ قال ابن عباس فكل فرج مواءما فهو حرام.“

”حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ متعہ اسلام کے عہد اول میں مشروع تھا، یہاں تک کہ آیت کریمہ ﴿إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم﴾ نازل ہوئی تو وہ منسوخ ہو گیا، اس کے بعد حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ زوجہ شرعیہ اور مملوکہ شرعیہ کے علاوہ ہر طرح کی شرمگاہ سے استماع حرام ہے۔“

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حرمت متعہ کے قائل تھے

البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کچھ عرصہ تک متعہ کو جائز سمجھتے تھے پھر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سمجھانے سے (جیسا کہ صحیح مسلم ۱/۴۵۲ پر ہے۔)

اور آیت شریفہ ﴿إِلَّا عَلَىٰ زَوْجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ سے متنب ہو کر رجوع فرمایا، جیسا کہ ترمذی کی روایت سے معلوم ہوا۔

یہ عجیب بات ہے کہ جو فرقہ حلت متعہ کا قائل ہے باوجودیکہ اسے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے محبت اور فرمانبرداری ہونے کا دعویٰ ہے لیکن اس مسئلہ میں وہ ان کا بھی مخالف ہے۔ ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾

(۲۶۶: ۲۶۷)

صاحب روح المعانی، قاضی عیاض سے نقل کرتے ہیں کہ غزوہ خیبر سے پہلے متعہ حلال تھا، پھر غزوہ خیبر میں حرام کر دیا گیا، اس کے بعد فسخ مکہ کے دن حلال کر دیا گیا، لیکن پھر تین دن کے بعد ہمیشہ کے لیے حرام کر دیا گیا۔

نیز یہ امر بھی قابل غور ہے کہ فرمان باری تعالیٰ ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِغُرُوحِهِمْ حَافِظُونَ﴾ إلا علیٰ زَوْجِهِمْ او مَمْلُكًا اَیْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَمْلُومِينَ ﴿یہ ایسا واضح ارشاد ہے جس میں کسی تاویل کی گنجائش نہیں، اس سے حرمت متعہ صاف ظاہر ہے، اس کے مقابلہ میں بعض شاذ قراء توں کا سہارا لینا قطعاً غلط ہے۔

جیسا کہ پہلے عرض کیا گیا ﴿اِسْتَمْتَعْتُمْ﴾ سے متعہ اصطلاحی مراد ہونے کی کوئی قطعی دلیل نہیں، محض ایک احتمال ہے، یہ احتمال ﴿إِلَّا عَلَىٰ زَوْجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ کے قطعی الدلالة مضمون کے ہرگز معارض نہیں ہو سکتا اور بالفرض اگر دونوں دلیلیں قوت میں برابر ہوں تو کہا جائے گا کہ دونوں دلیلیں حلت و حرمت میں متعارض ہیں، بالفرض اگر تعارض مان لیا جائے تب بھی عقل سلیم کا تقاضا ہے کہ محرم کو میج پر ترجیح ہونی چاہیے۔

(معارف القرآن لمفتی محمد شفیع رحمہ اللہ ۲: ۳۶۸)

وفي الهندية قال: نكاح المتعة باطل لا يفيد الحل ولا يقع عليها طلاق ولا إيلاء ولا ظهار ولا يرث أحدهما من صاحبه هكذا في فتاوى قاضيخان في ألفاظ النكاح، وهو أن يقول لامرأة خالية من الموانع اتمتع بك مدة عشرة أيام مثلاً أو تقواً أياماً أو متعني نفسك أياماً أو عشرة أيام أو لم يذكر أيام هكذا من المال كذا في فتح القدير. (عالمگیریہ: ۱/ ۲۸۳)

نکاح موقت کا حرام ہونا

مسئلہ: نکاح متعہ کی طرح نکاح موقت بھی حرام اور باطل ہے، نکاح موقت یہ ہے کہ ایک مقررہ مدت کے لیے نکاح کیا جائے۔ اور ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ متعہ میں لفظ متعہ بولا جاتا ہے اور نکاح موقت لفظ نکاح سے ہوتا ہے۔

وفي الهندية قال:

والنكاح المؤقت باطل كذا في الهداية. (عالمگیریہ: ۱/۲۸۲)

حرمت متعہ کی مزید تفصیل

متعہ اصطلاحی، یعنی روافض جس متعہ کے جواز کے قائل ہیں یہ اسلام میں کبھی بھی جائز نہیں رہا ابتداء اسلام میں جس متعہ کا جواز ثابت ہے وہ نکاح موقت ہے جو بعد میں حرام ہو گیا۔ اس سلسلہ میں فقیر العصر حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

کہ اباحت متعہ فی ابتداء الاسلام کا انکار حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہ نے بھی فرمایا ہے، مگر اس پر زیادہ زور حضرت مولانا انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے دیا ہے، آپ کی تحقیق فیض الباری شرح بخاری میں بایں الفاظ منقول ہے:

قلت: وما ظهر لي في هذا الباب وإن لم يقله أحد قبلي، أن المتعة بالمعنى المعروف لم تكن في الإسلام قط ولكنها كانت نكاحاً بمهر قليل لا بنية الاستدامة بل بإضممار الفرقة في النفس بعد حين والظاهر أن تحديد الخنجر بعشرة دراهم كان بعده وهذا النوع من النكاح يجوز اليوم أيضاً إلا أنه يحضر عنه ديانة لإضممار نية الفرقة وبؤيده ما عند الترمذي ۱/۱۳۳ عن ابن عباس رضي الله عنهما بإسناد فيه كلام كان الرجل يقدم البلية ليس له بها معرفة فيتزوج المرأة بقدر ما يروى إنه يقيم فتحفظ له متاعه وتصلح له شئنه فهذا صريح في أنه كان نكاحاً مع إضممار الفرقة وأما التخصيص بثلاثة أيام كما في بعض الروايات كما فهموه بل الوجه فيه أن المهاجرين لم يكونوا رخصوا في إقامتهم بمكة بعد الحج فوق ذلك، فجاء إجازة المتعة

لثلاثة أيام لهذا لا لأن المنعة أحلت لثلاثة أيام فليس الفرق إلا أن النكاح مع نية عدم الاستدامة كان مخصصاً في أول الأمر ثم عاد الأمر إلى أصله كما كان ولم يخصص فيه أيضاً فهذا هو المنعة بالمعنى الذي زعموه فهما لا أراه أن يكون أبیح في الإسلام قط وقال بعضهم في فسخ الحج إلى العمرة أيضاً نحوه فأنكروه رأساً كما أنكرت المنعة في الإسلام غير أنني تفردت بإنكار المنعة أما في فسخ الحج إلى العمرة فقد سبق فيه ناس قبلي واختار الجمهور أنه كان ثم نسخ (فيض الباري: ۱/۴۸۸)

اور حضرت شاہ عبدالعزیز قدس سرہ کی تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ آیت کریمہ ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَرْوَاحِهِمْ﴾ او ما ملكت أيمانهم ﴿﴾ کا نزول دو دفعہ مکہ ہی میں ہو چکا تھا، جس سے تحریم متعہ ظاہر ہے مگر اس کی اشاعت نہ ہوئی تھی، اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی بار اس تحریم کی اشاعت اور تاکید فرمائی، یہ کہیں ثابت نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نصوص قرآنیہ تحریم متعہ کے بعد متعہ کی اجازت دی ہو، فتح مکہ کے موقع پر جو اجازت مروی ہے وہ نکاح موقت کی تھی نہ کہ متعہ کی، نکاح موقت صورتہ نکاح ہے، اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اجتہاداً اس کی اجازت دی تھی، مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی سے متنبہ کر دیا گیا کہ معنی یہ بھی متعہ ہی ہے، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تحریم کا بھی اعلان فرمایا۔

حاصل یہ ہے کہ جمعہ شیعہ جیسی بے حیائی کی اسلام میں کبھی بھی اجازت نہیں دی گئی، یہ جاہلیت میں مروج تھا، اسلام نے شروع ہی سے اس کو حرام قرار دیا، البتہ متعہ محرمہ میں نکاح باضارنسیت فرقت، و نکاح موقت کا دخول منصوص نہ ہونے کی وجہ سے اس میں اجتہاد کی گنجائش تھی بعد میں بذریعہ وحی غیر متلو آیت محرمہ میں اس کا دخول بیان فرما کر اس کی حرمت بھی واضح کر دی گئی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(احسن الفتاویٰ: ۵/۵۳)

بیوی کا دودھ پینا حرام ہے

بیوی کا دودھ پینا شوہر کے لیے حرام ہے، لیکن اگر کسی نے پی لیا چاہے قصد ایہ یا بلا قصد کے، تو اس پر لازم ہے کہ اس سے توبہ کرے، تاہم اس سے نکاح پر اثر نہیں پڑے گا نکاح بدستور قائم رہے گا۔

ولم یصح الارضاع بعد مدته لانه جزء والاتطاع به لغير ضرورة حرام
 علی الصحيح. (ردالمحتار: باب الرضاع: ۲۱۱/۳ طبع سعید)
 وفي الهندية: اذا مص الرجل ثدي امراته وشرب لبنها لم تحرم عليه
 امراته لما قلنا انه لا رضاع بعد الفصال. (عناية على هامش الهندية
 ۴۱۷/۱: مکتبہ ماحدیہ)

اگر بیوی کے پستان میں دودھ نہ ہو تو پستان منہ میں لینا جائز ہے، اس میں کوئی گناہ نہیں،
 تاہم دودھ منہ میں آنے کا اندیشہ بھی ہو تو اس سے بچنا چاہیے۔
 مص رجل ثدي زوجته لم تحرم. (ردالمحتار: ۳۲۵/۳ باب الرضاع)

مزینہ سے نکاح کا حکم

زنا کاری شرعاً عقلاً بڑا قبیح فعل ہے، اس لیے شریعت مطہرہ نے اس کو سخت حرام قرار دیا
 بلکہ یس وکنار بد نظری، بے پردگی وغیرہ جو زنا کے اسباب ہیں ان کو بھی حرام قرار دیا۔
 قوله تعالى ﴿ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلاً﴾

(بنی اسرائیل: ۳۲)

ترجمہ: زنا کاری کے قریب بھی مت پہنکو بلاشبہ وہ بڑی بے حیائی (کی بات) ہے اور
 بری راہ ہے۔

اگر کسی لڑکا لڑکی سے یہ حرام فعل سرزد ہوا تو شریعت کا حکم یہ ہے کہ ان کو حاکم وقت کوڑے
 کی سزا دے اور وہ دونوں توبہ بھی کریں، اگر اسلامی حکومت نہ ہونے کی وجہ سے یا ملک میں یہ
 قانون نافذ نہ ہو، یا قانون نافذ ہے، اور کوڑے کی سزا دی ہی بعد میں وہ دونوں آپس میں شادی
 کرنا چاہیں تو شرعاً اس کی اجازت ہے، بلکہ اگر زنا کی وجہ سے حمل بھی ٹھہر گیا ہو تب بھی زانی کے
 لیے حالت حمل میں بھی اپنی مزینہ سے نکاح کرنا جائز ہے۔

وقال ابن عابدین رحمه الله: (قوله وصح نكاح حبلتي من زني) أي
 عندهما وقال أبو يوسف لا يصح والفتوى على قولهما كما في
 القهستاني على المحيط.

(ردالمحتار ۴۸/۳، فصل في المحرمات طبع سعید)

دوسرے کی مزینہ سے بھی حالت حمل میں نکاح جائز ہے لیکن وضع حمل تک ہمسری جائز

نہیں جبکہ اپنی حریزہ سے نکاح کی صورت میں وضع حمل سے پہلے بھی بہستری جائز ہے۔

ولھی الدر المختار قال: وصح نکاح حبلی من زنی لا حبلی من غیرہ
أي الزنی لثبوت نسبه ولو من حربی أو سیلھا المقربہ وإن حرم
وطؤها ودوا عبہ حتی تضع متصل بالمسئلة الأولى ثلاثی ماؤہ
زرع غیرہ إذا الشعر ینبت منه. (ردالمحتار: ۴/۴۸، ایم سعید)

سالی سے زنا کرنے سے بیوی حرام نہیں ہوتی

سالی (یعنی بیوی کی بہن) سے زنا کرنا بھی بڑا سخت گناہ ہے، اگر کسی سے ایسا گناہ سرزد ہو گیا تو فوراً توبہ واستغفار کرنا لازم ہے، اور آئندہ اس سالی سے پردہ کا اہتمام کرنا چاہیے، لیکن اس عمل سے اس کی بیوی کے ساتھ نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑا وہ بدستور اس کی منکوحہ ہے، تاہم سالی کے استبراء یعنی اس کے ایک حیض گزرنے تک یا اس کے حاملہ ہونے کی صورت میں اس کے وضع حمل تک اپنی بیوی سے جماع کرنا جائز نہیں۔ بلکہ علیحدہ رہنا واجب ہے:

الموانع فی النکاح: العامس: إذا وطأ ذات محرم من امرأه ممن لا
یحرم علیہ زنا فإنہ لا یطأ امرأته حتی یتبری الموطؤة بحیضة لأنه
لا یعمل له رحمان محرمان فیہما ماؤہ.

(النتف فی الفتاوی کتاب النکاح ۱۸۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ)
حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ نے تحریر فرمایا ہے کہ کم از کم ایک حیض گزرنے تک بیوی سے علیحدہ رہنے کو واجب قرار دیا جائے، خاص طور پر جبکہ معاملہ فروج سے متعلق ہے جس میں احتیاط کا پہلو ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔

ويعمل بالاحتياط خصوصاً فی باب الفروج.

(شامیہ: ۳/۲۸۳، امداد المفتین ۵۵۳)

مزینہ کی بیٹی سے نکاح جائز نہیں

جس عورت سے زنا کیا ہو یا ناجائز طور پر بوس و کتھا کر لیا ہو۔ اس کی لڑکی سے نکاح حرام اور باطل ہے۔ خواہ لڑکی زانی کے لطف سے ہو یا نہ ہو۔ اب اگر زانی شخص اپنی مزینہ کی لڑکی بیوی کے طور پر رکھتا ہے، تو زانی ہی کہلائے گا، اولاد اگر پیدا ہوں وہ بھی حرامی النسل ہوگی، عزیز و اقارب اور دیگر بااثر افراد پر لازم ہوگا کہ ایسا بدکار شخص سے معاشرتی بائیکاٹ کرے۔

ولہی الذم المختار قال: وحرم أيضا بالنصهرية أصل مزینتہ. وقال ابن عابدین رحمہ اللہ: قال فی البحر أراد بحرمة المصاهرة المحرمات الأربع حرمة المرأة علی أصول الزانی وفروعه نسبا ورضاعا. وحرمة أصولها وفروعها علی الزانی نسبا ورضاعا فی الوطی الحلال الخ... (ردالمحتار ۳/۳۲، فصل فی المحرمات مطبوعہ سعید)

مزینہ کی ماں سے نکاح حرام ہے

جس عورت سے زنا کیا ہو یا ناجائز طور پر بوس و کنار ہوا ہو اس کی ماں سے نکاح کرنا حرام ہے، کیونکہ زنا کاری سے حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے، یعنی زانی کے لیے مزینہ کی بیٹی تو اسی وغیرہ اور مزینہ کی ماں اور تانی وغیرہ نیز مزینہ کے لیے زانی کا بیٹا یا باپ سب سے نکاح حرام ہو جاتا ہے۔ (کذا فی البحر الرائق: ۱۰۱/۳، الہندیہ الباب الثالث فی المحرمات: ۲۷۵/۱)

باقی زانیہ اور مزینہ کی اولاد کا آپس میں نکاح ہو سکتا ہے کیونکہ وہ اصول و فروع میں داخل نہیں۔

کفار، اہل کتاب اور گمراہ فرقوں سے نکاح کا حکم

عیسائی عورت سے نکاح کا حکم

جو عیسائی یا یہودی، اللہ تعالیٰ کے وجود کے قائل ہو، اور آسمانی کتابوں میں کسی ایک کتاب توراة، انجیل، زبور وغیرہ کو مانا ہو، کسی پیغمبر پر ایمان کا دعویدار ہو ایسی عورت سے فی نفسہ نکاح جائز ہے بشرطیکہ نکاح شرعی طریقے پر دو گواہوں کے سامنے ہو اور وہ عورت پاکدامن ہو۔
قوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا
الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ، غَيْرِ مُسَافِحِينَ
وَلَا مُتَخَلِّفِينَ أَعْدَانِ﴾ (مائتہ: ۵)

یعنی تمہارے لیے مسلمان پاکدامن عورت سے نکاح حلال ہے اسی طرح اہل کتاب کی عقیف اور پاکدامن عورتوں سے بھی نکاح حلال ہے۔

(احکام القرآن للجصاص)

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ اس آیت کے ضمن میں معارف القرآن میں تحریر فرماتے ہیں کہ جمہور صحابہ و تابعین کے نزدیک اگرچہ از روئے قرآن اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح فی نفسہ حلال ہے لیکن ان سے نکاح کرنے پر جو دوسرے مفاسد اور خرابیاں اپنے لیے اور اپنی اولاد کے لیے بلکہ پوری امت مسلمہ کے لیے از روئے تجربہ لازمی طور سے پیدا ہوں گی، ان کی بناء پر اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح کو وہ بھی مکروہ سمجھتے تھے۔

جصاص نے احکام القرآن میں شقیق بن سلمہ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ حضرت حذیفہ بن یمان جب مدائن پہنچے تو وہاں ایک یہودی عورت سے نکاح کر لیا۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس کی اطلاع ملی تو ان کو خط لکھا کہ اس کو طلاق دیدو۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب میں لکھا کہ کیا وہ میرے لیے حرام ہے، تو پھر امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب میں تحریر فرمایا کہ میں نے حرام نہیں کہا لیکن ان لوگوں کی عورتوں میں عام طور پر عفت و پاکدامنی نہیں ہے۔ اس لیے مجھے خطرہ ہے کہ آپ لوگوں کے گھرانہ میں اس راہ سے فحش و بدکاری داخل نہ ہو جائے۔ اور امام محمد بن حسن رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الاثار میں اس واقعہ کو بروایت امام ابو حنیفہ اس طرح نقل کیا ہے کہ دوسری مرتبہ فاروق اعظم نے جب حضرت حذیفہ کو خط لکھا تو اس کے الفاظ یہ تھے:

اعزم عليك أن لا تضع كتابي حتى تخلي سبيلها أخاف أن يقتدبك المسلمون فيختاروا النساء أهل الذمة لجمالهن وكفى بذلك فتنه لنساء المسلمين. (كتاب الآثار: ۱۵۶)

”یعنی آپ کو قسم دیتا ہوں کہ میرا یہ خط اپنے ہاتھ سے رکھنے سے پہلے ہی اس کو طلاق دیکر آزاد کر دو۔ کیونکہ مجھے یہ خطرہ ہے کہ دوسرے مسلمان بھی آپ کی اقتدا کریں اور اہل ذمہ اہل کتاب کی عورتوں کو ان کے حسن و جمال کی وجہ سے مسلمان عورتوں پر ترجیح دے لگیں تو مسلمان عورتوں کے لیے اس سے بڑی مصیبت کیا ہوگی؟“

اس واقعہ کو نقل کر کے حضرت محمد بن حسن رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ فقہائے حنفیہ اسی کو اختیار کرتے ہیں کہ اس نکاح کو حرام تو نہیں کہتے، لیکن دوسرے مفاسد اور خرابیوں کی وجہ سے مکروہ سمجھتے ہیں۔ اور علامہ ابن ہمام نے فتح القدیر میں نقل کیا ہے کہ حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے علاوہ طلحہ اور کعب بن مالک کو بھی ایسا ہی واقعہ پیش آیا کہ انہوں نے آیت مائدہ کی بناء پر اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح کر لیا تو جب فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس کی اطلاع ملی تو

خفت ناراض ہوئے اور ان کو حکم دیا کہ طلاق دیدیں۔ (مظہری)

فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا زمانہ خیر القرون کا زمانہ ہے۔ جب اس کا کوئی احتمال نہ تھا کہ کوئی یہودی، نصرانی عورت کسی مسلمان کی بیوی بن کر اسلام اور مسلمانوں کے خلاف کوئی سازش کر سکے، اس وقت تو صرف یہ خطرات سامنے تھے کہ کہیں ان میں بدکاری ہو تو ان کی وجہ سے ہمارے گھرانے گندے ہو جائیں۔ یا ان کے حسن و جمال کی وجہ سے لوگ ان کو ترجیح دینے لگیں۔ جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ مسلمان عورتیں تکلیف میں پڑ جائیں۔ مگر فاروقی نظر دور نہیں اتنے ہی مفاسد کو سامنے رکھ کر ان حضرات کو طلاق پر مجبور کرتی ہے اگر آج کا نقشہ ان حضرات کے سامنے ہوتا تو اندازہ کیجئے کہ ان کا اس کے متعلق کیا عمل ہوتا؟ اول تو وہ لوگ جو آج اپنے نام کے ساتھ مردم شاری کے رجسٹروں میں یہودی یا نصرانی لکھواتے ہیں۔ ان میں بہت سے وہ لوگ ہیں جو اپنے عقیدہ کی رو سے یہودیت و نصرانیت کو ایک لعنت سمجھتے ہیں۔ نہ ان کا توراۃ انجیل پر عقیدہ ہے نہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر۔ وہ عقیدہ کے اعتبار سے بالکل لاد مذہب اور دہریے ہیں۔ محض قومی یا بری طور پر اپنے آپ کو یہودی اور نصرانی کہتے ہیں۔

ظاہر ہے کہ ان لوگوں کی عورتیں مسلمانوں کے لیے کسی طرح حلال نہیں۔ اور بالفرض اگر وہ اپنے مذہب کے پابند بھی ہوں تو ان کو کسی مسلمان گھرانہ میں جگہ دینا اپنے پورے خاندان کے لیے دینی اور دنیوی تباہی کو دعوت دینا ہے۔ اسلام اور مسلمانوں کے خلاف جو سازشیں اس راہ سے اس آخری دور میں ہوئیں اور ہوتی رہتی ہیں، جن کے عبرتناکے روز آنکھوں کے سامنے آتے ہیں کہ ایک لڑکی نے پوری مسلم قوم اور مسلم سلطنت کو تباہ کر دیا۔ یہ ایسی چیزیں ہیں کہ حلال و حرام سے قطع نظر بھی کوئی ذی ہوش انسان اس کے قریب جانے کے لیے تیار نہیں ہو سکتا۔

الفرض قرآن و سنت اور اسوۂ صحابہ کی رو سے مسلمانوں پر لازم ہے کہ آج کل کی کتابی عورتوں کو نکاح میں لانے سے کلی پرہیز کریں۔ آخر آیت میں یہ ہدایت بھی کر دی گئی ہے کہ ہل کتاب کی عورتوں کو اگر دکھنا ہی ہے تو باقاعدہ نکاح کر کے بیوی کی حیثیت سے رکھیں، ان کے حقوق مہر وغیرہ ادا کریں۔ انکو داشتہ کے طور پر رکھنا اور کھلے طور پر بدکاری کرنا یہ سب چیزیں حرام ہیں۔

وصح نکاح کسابة وإن کثر تنزیها مؤمنة بنی مرسل مفرقة بکتاب
چمنزل وإن اعتقدوا المسیح الها، وفي الشامیة قوله مفرقة بکتاب فی
النهر عن الزیلمی واعلم أن من اعتقد دینا سماویا وله کتاب منزل

کصحف ابراہیم و شیث و زبور داؤد ، فہو من اہل الکتاب المجوز
مناکحتہم۔ (ردالمحتار ۴/۵۵۳، فصل فی المحرمات)

ہندو عورت سے نکاح جائز نہیں

کوئی بھی مشرک بت پرست، ہندو آریا سیکھ بدھ مت کے ماننے والی وغیرہ سے مسلمان
مرد کا نکاح حرام ہے، جب تک وہ باقاعدہ طور پر دین اسلام کو قبول کر کے مسلمان نہ ہو جائے
ایک مسلمان کے لیے ان سے نکاح ہرگز جائز نہیں۔

ولا یصح نکاح عابدۃ ککوکب لا کتاب لہا، ولا وظوہا بعطک بسمین
والمجوسیۃ والموثنیۃ إلخ

(الدرد علی ہامش ردالمحتار ۴/۵۶۳، فصل فی المحرمات)

قوله تعالیٰ: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا﴾ (بقرہ: ۲۲۱)
اور مشرک عورت سے نکاح مت کرو جب تک ایمان نہ لے آئیں۔

غیر مسلم مرد سے نکاح حرام ہے

کتابیہ عورت سے نکاح کا جواز تو بعض شرائط سے ثابت ہے۔ جس کی تفصیل پہلے گزر
چکی ہے، لیکن کسی مسلمان خاتون کا نکاح غیر مسلم مرد سے چاہے کتابی ہو یا غیر کتابی کسی حال میں
حلال نہیں، اس لیے اس کا خوب خیال رکھنا لازم ہے۔

ولا یجوز تزوج المسلمۃ من مشرک ولا کتابی.

(الہندیہ کتاب النکاح الباب الثالث ۱/۲۸۲)

ومنها الإسلام فی نکاح المسلم والمسلمۃ.

(بدائع الصنائع ۲/۲۵۳، مطبوعہ سعید)

عیسائی عورتوں سے نکاح پر اشکال و جواب

عیسائی عورتوں سے نکاح کے جواز پر اشکال اور اس کا جواب امداد الفتاویٰ سے نقل
کیا جاتا ہے:

سوال: قرآن کریم میں جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا
الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ یعنی اس آیت مبارکہ کی رو سے اہل کتاب کی ”محسنہ“ عورتوں سے

نکاح کا جائز ہونا معلوم ہوا۔ حالانکہ اہل کتاب کا شرک (یعنی علیہ السلام کو) ”ابن اللہ“ کہنا وغیرہ اسی طرح بدعات شرکیہ میں غلو ثابت ہو چکا تھا، اہل کتاب میں ان خرابیوں کے موجود ہونے کے باوجود ان کی عورتوں سے نکاح کو جائز رکھا گیا، تو اب بھی ان کتابیہ عورتوں سے نکاح جائز ہوگا یا نہیں؟ اس وقت وہ لوگ اور بھی خراب ہو گئے ہیں جب ان کتابیہ عورتوں سے نکاح جائز ہوا، تو مزرائی عورتوں شیعہ رافضی اور بدعتی جو شرک کے درجہ کو پہنچے ہوئے ہیں ان کی عورتوں سے بدوحہ اولیٰ ہونا چاہیے، حالانکہ ان کے دائرہ اسلام سے خارج ہونے کی وجہ سے فقہاء ان کے ساتھ نکاح کرنے کو منع فرماتے ہیں، امید ہے کہ جناب والا لاجہ اللہ شافی جواب عنایت فرمائیں گے، میں کئی روز سے اس شبہ میں مبتلا ہوں۔ شفاء الی السوال فقط۔

الجواب: شریعت مطہرہ میں کافر اصلی (آبائی کفار) اور کافر مرتد کے احکام جدا گانہ ہیں، پھر کافر اصلی میں اہل کتاب یعنی کسی آسمانی کتاب کا معتقد (آسمانی کتاب پر عامل ہونا ضروری نہیں) اور غیر اہل کتاب کے احکام مختلف ہیں۔ اس مقدمہ سے سب شبہات رفع ہو گئے۔ یعنی اہل کتاب کا جو شرک منقول ہے وہ نکاح کتابیہ سے مانع نہیں، اور مزرائی وغیرہم جن پر بھی کفر کا فتویٰ ہوگا وہ شرعاً مرتد قرار پائیں گے، فحصل الفرق بینہما۔ اس شرک کی وجہ سے اہل کتاب اگرچہ آسمانی کتابوں پر عمل کرنے والے نہ رہیں گے مگر پھر بھی آسمانی کتاب پر اعتقاد اور ایمان رکھنے والے تو ہیں۔

البتہ اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) میں سے جو لوگ کسی آسمانی کتاب پر ایمان و اعتقاد کا التزام نہ رکھیں جیسے اس زمانہ میں اکثریت کی حالت ہوگئی، تو ان کا حکم اہل کتاب کا سا نہ ہوگا۔ (امداد الفتاویٰ بتغییر بسیر: ۲/۲۶۱)

قادیانی عورت سے نکاح کا حکم

حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے آخری پیغمبر ہیں آپ کے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا۔ آپ علیہ السلام کے بعد جو بھی نبوت کا دعویٰ کرے گا وہ جھوٹا ہوگا، یہ عقیدہ رکھنا تمام مسلمانوں پر فرض ہے۔

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنا خاتم النبيين لا نبي بعدي...

میں اللہ تعالیٰ کا آخری نبی ہوں میرے بعد کوئی نیا نبی مبعوث نہ ہوگا، ان کے علاوہ بھی
 بکثرت نصوص ہیں، جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم الانبیاء ہونا ثابت ہے، لہذا امر زنا
 غلام احمد قادیانی کا دعویٰ نبوت جھوٹا ہے۔ اس دعویٰ میں اس نے قرآن وحدیث کے ان تمام
 صریح نصوص کا انکار کیا جن سے ختم نبوت کے عقیدہ ثابت ہے لہذا امر زنا غلام احمد قادیانی مرتد،
 کافر، دائرہ اسلام سے خارج ہے اب جو شخص بھی مرزا غلام کو نبی تسلیم کرتا ہے وہ بھی دائرہ اسلام
 سے خارج ہے، اس سے نکاح کا رشتہ قائم کرنا جائز نہیں، اس کو لڑکی دینا یا ایسی کسی لڑکی کو اپنے
 نکاح میں لانا دونوں ہی حرام ہیں۔

شیعہ عورت سے نکاح

جو شخص حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدائی کا ٹائل ہو، (یعنی طلول کا عقیدہ رکھتا ہو) یا
 قرآن کریم کو تحریف شدہ مانتا ہو، یا ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر زنا کی تہمت
 رکھتا ہو، یا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صحابیت کا منکر ہو، یا حضرت جبریل علیہ
 السلام کی وحی لانے میں غلطی کا عقیدہ رکھتا ہو، یا کوئی اور کافر اس عقیدہ رکھتا ہو، وہ کافر ہے دائرہ
 اسلام سے خارج ہے، لہذا اگر کوئی شیعہ لڑکی ان عقائد کا حامل ہو تو اس سے سنی مسلمان کا نکاح
 حلال نہیں۔ اگر کفر یہ عقائد نہ رکھتی ہو تو فی نفسہ نکاح منعقد ہو جائے گا تاہم اس نکاح سے مرد
 کے عقیدہ خراب ہونے کا قوی امکان ہے اس سے اجتناب لازم ہے۔

قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: وبهذا ظهر أن الرافضي إن كان
 مسمن يعتقد الألوهية في علي أو أن جبرائيل غلط في الوحى أو كان
 ينكر صحبة الصديق، أو يقذف السيدة الصديقة فهو كافر لمخالفته
 القواطع المعلومة من الدين بالضرورة.

(رد المحتار: ۳/۴۶ فصل في المحرمات كتاب النكاح)

قال ابن نجيم في البحر ويكفر من أراد بغض النبي صلى الله عليه
 وسلم: وبعد اسطر ويقذفه عائشة رضي الله عنها من نسانه صلى الله
 عليه وسلم فقط وبإنكاره صحبة أبي بكر رضي الله عنه.

(البحر الرائق: ۳/۱۲۱، باب أحكام المرتدين)

قال المفتي الأعظم رشيد احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ:

شیعہ عورت مسلمان مرد کے لیے حلال نہیں۔ اس لیے کہ شیعہ کافر ہیں دلائل کی تفصیل حقیقت شیعہ مندرجہ احسن الفتاویٰ جلد اول میں ہے بعض کے خیال میں شیعہ اہل کتاب ہیں، معہذا وہ جوہ ذیل شیعہ عورت سے نکاح جائز نہیں:

(۱) اکثر علماء شیعہ کو اہل کتاب شمار نہیں کرتے، لہذا احتیاط واجب ہے۔

(۲) ان کے نزدیک صرف وہ شیعہ اہل کتاب ہیں سے ہے، جس کا باپ داوا بھی شیعہ ہو، اگر کوئی مسلمان شیعہ ہو گیا تو وہ اور اس کی صلیبی اولاد حکم اہل کتاب نہیں، بلکہ مرتد اور ایسی عورت کے ساتھ نکاح حرام ہے، اگر شیعہ عورت سے نکاح کی اجازت ہو گئی تو بدون اس تحقیق کے کہ یہ شیعہ عورت اہل کتاب سے ہے، یا مرتد سے نکاح ہونے لگیں گے، اس طرح حرام کاری کا دروازہ کھل جائے گا۔

(۳) شیعہ عورت سے نکاح کے بعد اولاد تو اولاد خود شوہر کا دین خطرہ پڑ جاتا ہے، عموماً شوہر مرتد ہو جاتا ہے، اولاد تو یقیناً مرتد ہو جاتی ہے ان وجوہ سے شیعہ عورت سے نکاح کا ہرگز جواز نہیں۔

(مزید تفصیل کے لیے احسن الفتاویٰ ۵/۹۰ ملاحظہ فرمائیں)

شیعہ مرد سے سنی لڑکی کا نکاح

اگر کوئی شیعہ کفریہ عقائد رکھتا ہے، جن کی تفصیل سابقہ فتویٰ میں مذکور ہے تو اس کے ساتھ سنی لڑکی کا نکاح کافر ہونے کی وجہ سے منعقد نہ ہوگا۔ اور اگر کفریہ عقائد نہ رکھتا ہو تب بھی وہ مبتدع اور فاسق ہے، اس سنی لڑکی کا نکاح نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ فاسق ہونے کی وجہ سے سنی لڑکی کا کفو نہیں۔

وفی البدائع المصنوع ۲/۲۷۱ قال: ومنها إسلام الرجل إذا كانت المرأة مسلمة فلا يجوز نكاح المؤمنة الكافراً، لقوله تعالى ﴿ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا﴾ ولأن في النكاح المؤمنة الكافر خوف وقوع المؤمنة في الكفر الخ.

قال في الهندية: فلا يكون الفاسق كفو للمصالحة سواء كان ملعن الفسق أو لم يكن. (عالمگیریہ: ۱/کتاب النکاح)

غیر مقلد سے نکاح

جوڑ کی عقیدۂ اہل سنت والجماعت کا حامل اور فقہ کو ماننے والی خصوصاً امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے ماننے والی ہو اس کا نکاح غیر مقلد (بقول خود اہل حدیث) لڑکے سے فی نفسہ منعقد ہو جاتا ہے، کیونکہ وہ بھی مسلمان ہیں، تاہم ایسی جگہ رشتہ کرنے میں عموماً خاندانوں کے آپس میں اختلاف پیدا ہو جاتا ہے کیونکہ احادیث کی روشنی میں مرد و عورت کی نماز میں ۱۳ مقامات میں فرق ہیں۔ مثلاً

۱۔ تکبیر تحریرہ کے وقت مرد کے لیے مسنون ہے کہ ہاتھ کانوں تک اٹھائے جبکہ عورت کے لیے کندھے تک ہے۔

۲۔ رکوع میں مرد کو اور مرد کو برابر رکھ کر پٹھ سیدھی کر کے رکوع کرے۔ اور عورت صرف اتنا جھکے کہ گھٹنے تک ہاتھ پہنچ جائے۔

۳۔ اسی طرح مرد اس طرح سجدہ کرے کہ ران پیٹ سے بازو پسلیوں سے کلائی زمین سے الگ رہے، جبکہ عورت کے لیے حکم ہے کہ خوب سٹ کر سجدہ کرے تاکہ زیادہ سے زیادہ ستر کا اہتمام ہو۔

عن یزید بن ابی حبیب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على امرأتين تصليان، فقال إذا مجدتما فضعما بعض اللحم إلى الأرض قال المرأة ليست لي ذلك كما للرجل .

(السنن للبيهقي: ۲/۲۲۳، إعلاء السنن بحواله مراسيل أبي داود: ۱۹/۳)

عن وائل بن حجر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا وائل بن حجر! إذا صليت لهما جعل يديك حذاء أذنيك والمرأة تجعل يديها حذاء لذيها . (مجمع الزوائد: ۲/۱۰۳)

اور بھی کئی بنیادی مسائل ہیں جن میں جمہور اہل سنت اور غیر مقلدین کا اختلاف ہے، تو ان کے ہاں شادی کی صورت میں مرد اور اس کے خاندان والے لڑکی کو ان مسائل میں غیر مقلدین کی پیروی کرنے پر مجبور کرتے ہیں، جس سے آپس میں ناچاقی پیدا ہوتی ہے، اسی طرح بعض دیگر مسائل میں بھی تشدد کرتے ہیں۔ اس لیے ان کو لڑکی دینے سے حتی الامکان احتراز کیا جائے۔

مرتد سے نکاح حرام ہے

جو شخص پہلے مسلمان تھا پھر عیسائی، ہندو مذہب اختیار کرے یا اسلام کو چھوڑ کر کسی اور دین یا مذہب کو قبول کرے (العیاذ باللہ) تو یہ شخص مرتد ہے، تو ایسے شخص کا نکاح کسی مسلم کا فرہ یا مرتدہ سے جائز نہیں، اور جو عورت ارتدہ اور اختیار کرے، اس کا بھی نکاح کسی سے درست نہیں۔ مرتد عیسائی، ہندو کی لڑکی بھی اگر مرتدہ ہو تو اس سے بھی نکاح جائز نہیں۔

ولا يجوز للمرتد أن يتزوج مرتدة ولا مسلمة ولا كافرة أصلية
وكذلك لا يجوز نكاح المرتدة مع أحد كذا في المبسوط ۱۰۵
(عالمگیریہ: ۱/۲۸۲)

غیر مسلم کا قبول اسلام اور اس کا نکاح

اگر کوئی کافرہ عورت اسلام قبول کرے، تو اگر وہ عورت ایسی ہو کہ اس کا کوئی شوہر نہیں، تو اس سے فوراً نکاح درست ہے۔ اگر اس کا شوہر موجود ہے تو پھر اس کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ بھی مسلمان ہو جائے تب تو بدستور یہ عورت اس کی بیوی رہے گی، دونوں کا نکاح برقرار ہے، اگر وہ شوہر اسلام قبول کرنے سے انکار کر دے تو ان میں تفریق کر دی جائے یہ تفریق حکم طلاق ہوگی۔ اگر یہ عورت دارالحرب میں ہو تو اسلام قبول کرنے کے وقت سے تین حیض گزار کر اس کا نکاح ختم ہوگا، اگر حاملہ ہو تو وضع حمل پر اس کا نکاح ختم ہوگا، اس کے بعد عدت گزار کر نکاح کرنا چاہیے۔ یہی احوط ہے۔

وإذا أسلم أحد الزوجين المجوسيين أو امرأة الكتابية عرض الإسلام
على الآخر فإن أسلم فيها وإلا بان أبي أو سكت فرف بينهما إلى قوله
ولو أسلم أحدهما لم يمتن حتى تحيض ثلاثاً أو تمضي ثلاثة أشهر
(ردالمحتار: ۳/۱۸۸ باب نكاح الكفار)

اگر عورت اسلام قبول کر کے دارالحرب سے دارالاسلام ہجرت کر کے آجائے تو دارالاسلام میں داخل ہوتے ہی اس کا نکاح ختم ہو جائے گا، اس پر وجوب عدت میں اختلاف ہے قول وجوب اربع اور احوط ہے۔

ومن هاجرت إلينا مسلمة أو ذمية حائلاً بانت بلاعدة فيحل تزوجها وأما
الحامل فحتى تضع على الأظھر لا للعدة بل للشغل الرحم بحق الغير.

(ردالمحتار: ۳/۱۹۲، باب نكاح الكافر)

قال ابن نجيم في البحر: ان المرأة ان كانت حربية فلا عدة عليها.
(البحر الرائق: ۳/۲۱۳)

نومسلمہ کے لیے کافر شوہر کے نکاح سے نکلنے کا طریقہ

اگر کوئی کافر عورت اسلام قبول کرے تو اصل حکم تو یہی ہے کہ اس کے شوہر پر اسلام پیش کیا جائے اگر قبول کرے تو دونوں کا نکاح برقرار رہے گا اگر انکار کرے یا خاموشی اختیار کرے تو قاضی ان میں تفریق کرنے کے لیے تفریق حکم طلاق ہوگی اور اس کے بعد عدت واجب ہوگی، لیکن اگر شوہر پر اسلام پیش کرنے میں مشکلات ہوں کہ حکومت اس میں تعاون نہیں کرتی کہ شوہر کو بلا کر اسلام پیش کرنے یا حاکم یا مجلس علماء شوہر کو بلا کر اسلام پیش کر بھی دے تو اس میں شدید خطرہ ہے کہ شوہر ان کے سامنے اسلام قبول کر کے بیوی حاصل کر لے بعد میں پھر بیوی کو سخت اذیت پہنچائے، بلکہ انکشاف وغیرہ کے ذریعہ ہلاک ہی کر دے، ایسی مجبوری کی صورت میں کافر شوہر سے خلاصی حاصل کرنے کے لیے مذہب شافعی پر عمل کرنے کی گنجائش ہے، ان کے یہاں عورت کے قبول اسلام کے بعد شوہر کے اسلام قبول کرنے سے پہلے اگر عورت کی عدت گزر جائے تو نکاح فسخ ہو جاتا ہے اور اس کے بعد فوراً دوسرا نکاح ہو سکتا ہے شوہر کے اسلام قبول کرنے کے بعد دوسری عدت کی ضرورت نہیں۔

قال في الأم ولم أعلم مخالفا في أن المتخلف عن الإسلام منهما إذا انقضت عدة المرأة قبل أن يسلم انقطعت العصمة بينهما إلى قوله لا تصنع البدار في التحريم والتحليل شيئا إنما يصنع اختلاف الدينين (وبعد أسطر) وإن لم يسلم حتى تنقضي العدة فالعصمة منقطعة بينهما وانقطاعها فسخ بلا طلاق وتنكح المرأة من ماعتها من شأن.

(الأم: ۴۵/۵، (احسن الفتاوى ۲۸/۵ کتاب النکاح)

حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب لکھتے ہیں اگر ملکی قوانین کی رو سے کوئی ایسا طریق کار موجود نہ ہو جس کے ذریعہ شوہر کو عدالت میں بلا کر اس پر اسلام پیش کرے تو اس صورت عدت گزار کر دوسری جگہ نکاح کی گنجائش ہوگی۔

أما لأنه في حكم الكفر في هذه الجزئية بخصوصها إما عملا بمذهب الأئمة الأخرى عند الضرورة. (فتاوی عثمانی: ۲/۲۶۶)

غیر مسلم شوہر کے انتقال کے بعد نو مسلمہ کا نکاح

اگر کوئی غیر مسلم بڑی اپنے کافر شوہر کے انتقال کے بعد اسلام قبول کرے، تو اس سے اگر کوئی مسلمان شادی کرنا چاہے تو طریقہ یہ ہے کہ وہ عورت حاملہ ہے تو وضع حمل تک انتظار کیا جائے اس کے بعد نکاح ہو سکتا ہے، اور اگر حاملہ نہیں ہے تو اس عورت پر کافر شوہر کی عدت و قات لازم نہیں، بلکہ فوراً دوسری جگہ نکاح کر سکتی ہے۔

وكذا لا تعد مسیة التفرقة بتباین الدارین لأن العدة حیث وجبت
إنما وجبت حقاً للعباد والحرابی ملحق بالجماد. إلا الحامل فلا یصح
تزوجها لا لأنه معتدة بل لأن فی بطنها ولذا ثابت النسب كحرمیة
مخرجت ایضا مسلمة أو ذمیة أو مستأمنة ثم أسلمت وصارت ذمیة
لما مر أنه ملحق بالجماد إلا الحامل لما مر. (رد المحتار: ۳/ باب
العدة مطلب الدعول فی النكاح الأول)

نو مسلمہ سے نکاح سے پہلے جانچنا چاہیے

اگر کوئی کافر عورت اپنی رضا و رغبت سے اسلام قبول کرے، اور مسلمانوں کے پاس آجائے، اب کوئی مسلمان اس کو بہار دینے کی نیت سے شادی کرے تو ایسا نکاح اجر و ثواب کا کام ہے، انشاء اللہ اس میں برکت ہوگی۔ لیکن بعض دفعہ اسلام قبول کرنے میں مخلص نہیں ہوتی بلکہ کسی دنیوی ملائج میں آکر اسلام کا اظہار کرتی ہے، بعض دفعہ تو محض دوستی بھانے کے لیے یا دنیا والوں کو دکھانے کے لیے صرف اسلام کا اقرار کرتی ہے، تو اگر کافرہ عورت حقیقہ مسلمان نہ ہو تو اس سے نکاح منعقد نہ ہوگا، اس لیے نو مسلمہ سے شادی میں جلد بازی کرنا کسی طرح مناسب نہیں۔ بلکہ اس کو اسلامی تعلیمات سے آگاہ کیا جائے، پورا امتحان لیا جائے جب اچھی طرح اطمینان ہو جائے کہ اسلام میں پختہ ہے، تو اس کے بعد اپنی زندگی کے لیے مناسب سمجھے تو شادی کرے، ورنہ عموماً ایسی شادی پائیدار نہیں ہوتی کبھی مال لے کر بھاگ جاتی ہے تو کبھی جان کے لیے خطرہ ثابت ہوتی ہے، کچھ نہ ہو تو پھر شوہر کو بے دینی پر ابھارتی ہے، اگر یہ بھی نہ ہو تو اولاد کو تو خراب کر ہی دیتی ہے۔ ان سب باتوں کو سامنے رکھ کر ہی قدم اٹھانا چاہیے۔ واللہ الموفق الی سبیل الرشاد۔



نکاح فاسد و باطل میں فرق کی تحقیق

فقہاء کرام بعض نکاح کے متعلق فرماتے ہیں کہ یہ نکاح فاسد ہے اور بعض کے متعلق فرماتے ہیں باطل ہے، ایک ہی نکاح کے متعلق بعض فاسد اور بعض باطل فرماتے ہیں، نتیجہ کے اعتبار سے اس میں کیا فرق ہے؟ اس سلسلہ میں فقہ اصر حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحقیق یہاں نقل کی جا رہی ہے:

سوال: نکاح فاسد و باطل کے احکام میں کچھ فرق ہے یا نہیں؟ اور ان کی تعریف کیا ہے؟

جینو یا نا شافیا تو جروا اجرا و افیا۔

الجواب ومنہ الصدق والصواب: قال فی شرح التنویر وعدة المنکوحة نکاحا فاسدا، فلا عدة فی باطل وفي الشامية (قوله نکاحا فاسدا) هي المنکوحة بغير شهود ونکاح امرأة الغير بلا علم بانها متزوجة ونکاح المحارم مع العلم بعدم الحل فاسد عنده خلافا لهما فتح (قوله فلا عدة فی باطل) فيه أنه لا فرق بين الفاسد والباطل فی النکاح بخلاف البیع كما فی نکاح الفتح والمنظومة المحببة لكن فی البحر عن المجتبی کل نکاح اختلف العلماء فی جوازه کالنکاح بلا شهود فالدخول فيه موجب للعدة أما نکاح منکوحة الغير ومعتدته فالدخول فيه لا یوجب العدة إن علم أنها للغير لأنه لم یقل أحد بجوازه فلم یعتقد أصلا فعلى هذا یفرق بین فاسده وباطله فی العدة ولهذا یجب الحد مع العلم بالحرمة لکونه زنا كما فی الفیة وغیرها. هـ. قلت ویشكل علیه أن نکاح المحارم مع العلم بعدم الحل فاسد كما علمت مع أنه لم یقل أحد من المسلمین بجوازه وتقدم فی باب المهر أن الدخول فی النکاح الفاسد موجب للعدة وثبوت النسب ومثل له فی البحر هناك بالتزوج بلا شهود وتزوج الاختین معا أو الاخت فی عدة الاخت ونکاح المعتدة والخامسة فی عدة الرابعة

والأمة على الحرية. اهـ. (ردالمحتار: ۲/۸۳۵)

وفي باب المهر من شرح التنوير ويجب مهر المثل في نكاح فاسد وهو الذي فقد شرطاً من شرائط الصحة كشهود بالوطي في القبل لا بغیره، وفي الشامية عن المحيط تزوج ذمی مسلمة فرق بينهما لأنه وقع فاسداً ۱۰ فظاهرة أنهما لا يحدان وأن النسب يثبت فيه والعدة إن دخل بحر. قلت: لكن سيذكر الشارح في آخر فصل في ثبوت النسب عن مجمع الفتاوى: نكح كافر مسلمة فولدت منه لا يثبت النسب منه ولا تجب العدة لأنه نكاح باطل إلخ. وهذا صريح فيقدم على المفهوم فافهم ومقتضاه الفرق بين الفاسد والباطل في النكاح لكن في: الفتح قبيل التكلم على نكاح المتعة أنه لا فرق بينهما في النكاح بخلاف البيع نعم في البرازية حكاية قولين في أن النكاح المحارم باطل أو فاسد والظاهر أن المراد بالبطل ما وجوده كعلمه ولذا لا يثبت النسب ولا العدة في نكاح المحارم أيضاً كما يعلم مما سيأتي في الحدود وفسر القهستاني هنا الفاسد بالبطل ومثله بنكاح المحارم إلخ (وبعد أسطر) والحاصل أنه لا فرق بينهما في غير العدة أما فيها فالفرق ثابت وعلى هذا فيقيد قول البحر هنا ونكاح المعتدة بما إذا لم يعلم بأنها معتدة لكن يرد على ما في المجتبى مثل نكاح الاختين مما فإن الظاهر أنه لم يقل أحد بجوازه ولكن لينظر وجه التقييد بالمعية والظاهر أن المعية في العقد لا في ملك المتعة إذ لو تأخر أحدهما عن الآخر فالمتأخر باطل قطعاً. (ردالمحتار: ۲/۴۸۲)

تحقيق بالإسناد مندرج ذیل امور مستفاد ہوئے:

- 1 نكاح فاسد و باطل کے درمیان صرف وجوب عدت میں فرق ہے، باقی احکام وجوب مهر و سقوط حد وغیرہ میں کوئی فرق نہیں۔
- 2 نكاح فاسد کی تعریف ”كل نكاح اختلف العلماء في جوازه۔“ اور نكاح باطل کی تعریف ”ما لم يقل أحد بجوازه۔“
- 3 اس تعریف کا نكاح المحارم و متعددہ غیر و نكاح الاختین معاً منقوض ہوتا۔

4 ہر سے نقوض کا جواب۔

بندہ کے خیال میں نقض اول وثالث کے جواب میں اشکال ہے، نقض اول کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ نکاح محرم باطل ہے، موجب عدت نہیں، چنانچہ شامیہ کتاب الحدود میں ہے:
وحاصله أن عدم تحقق الحل من وجه في المحارم لكونه زنا محضا
يلزم منه عدم ثبوت النسب والعدة ولا يلزم منه عدم الشبهة الدارئة
للحد ولا يخفى أن في هذا ترجيحاً لقول الإمام. (ردالمحتار: ۲/۲۱۳)

غرض یہ ہے کہ امام رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ نکاح دارہ حد ہونے میں نکاح فاسد کی طرح ہے، کیونکہ سقوط حد میں نکاح فاسد و باطل برابر ہیں، کوئی فرق نہیں، حقیقت میں یہ نکاح باطل ہے، اسی لیے موجب عدت نہیں۔
اس جواب پر شامیہ کے اس جزئیہ سے اشکال پیدا ہوتا ہے:

من المشايخ من التزم وجوبهما وأيضاً روي عن محمد رحمه الله تعالى أنه قال: سقط الحد عنه لشبهة حكمية فيثبت وهكذا ذكر في المعنية وهذا صريح بأن الشبهة في المحل وفيها يثبت النسب على ما مر ١ هـ. قلت: وفي هذا زيادة تحقيق لقول الإمام لما فيه من تحقيق الشبهة حتى ثبت النسب ويؤيده ما ذكره الخیر الرملي في باب المهر عن العيني ومجمع الفتاوى أنه يثبت عنده خلافاً لهما.

(ردالمحتار: ۲/۲۱۳)

اور نقض ثالث کے جواب پر یہ اشکال ہے کہ نکاح الاختین متتابعاً میں بھی نکاح ثانی بعد اولیٰ موجب عدت ہے۔

كما في الهندية وإن تزوجهما في عقدتين فنكاح الأخيرة فاسدة (إلى قوله) وإن فارقها بعد الدخول فلها المهر ويجب الأقل من المسمى ومن مهر المثل عليها العدة ويثبت النسب ويعتزل عن امرأته حتى تنقضني عدة أختها كذا في محيط السرخسي. (عالمگیریہ: ۲)

حاصل یہ ہے کہ نکاح باطل و فاسد کی مذکور تشریف غیر سالم ہے، بندہ جہاں تک عبارات میں غور کرنے سے سمجھا وہ یہ ہے کہ اگر بلا لحاظ خصوصیت عاقد فی نفسہ محل عقد ہی موجود نہ ہو تو نکاح

باطل ہے، نکاح منکوحۃ الغیر مع العلم بانہا متزوجہ کیونکہ آپ واحد میں اجتماع المملکین ناممکن ہے، اور اگر محل عقد تو موجود ہے مگر خصوصیت عائد یا فقدان شرط کی وجہ سے ممنوع ہے تو نکاح فاسد ہوگا، نکاح الحارم، اس میں بیع خصوصیت عائد کی وجہ سے ہے، لیکن نفس محل عقد موجود ہے، یہ تعریف بیع باطل و فاسد سے قریب تر ہونے کے علاوہ عبارات فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ سے بھی مؤید ہے:

قال في المشامية في باب العدة ويمكن الجواب عن المهر فندي أنه حمل المنكوحة نكاحا فاسدا على ما سقط منه شرط الصحة بعد وجود المحلية كالنكاح الموقت أو بغير شهود أما منكوحة الغير فهي غير محل إذ لا يمكن اجتماع ملكين في أن واحد، على شيء واحد إلخ. (رد المحتار ۸۳۷/۲) وايضا في حدود المشامية مدار الخلاف على لبوت محلية النكاح للمحارم وعدمه فعنده هي ثابتة على معنى أنها محل لنفس العقد لا بالنظر إلى خصوصى عاقد لقبولها مقاصدة من التوالد فأورث شبهة ونفاه على معنى أنها ليست محلا لعقد هذا العاقد فلم يورث شبهة.

(رد المحتار ۲/۲۱۲)

اس تعریف کی بنا پر نکاح الحارم و نکاح الاثمین فاسد ہوگا، لہذا موجب عدت ہے اور نکاح منکوحۃ الغیر مع العلم بانہا متزوجہ باطل ہے، اس لیے موجب عدت نہیں، اور نکاح المعتدة مع العلم بانہا معتدة حقیقت میں تو باطل ہونا چاہیے، مگر بعض دفعہ قرب شی پر وجود شی کا حکم لگ جاتا ہے، جیسا کہ مرض الموت میں ورثہ کا حق ترکہ سے متعلق ہو جاتا ہے، اس لحاظ سے معتدہ کے نکاح کو فاسد بھی کہا جاسکتا ہے، کیونکہ معتدہ عنقریب ہی محل عقد بننے والی ہے، اس لیے اس میں ایجاب عدت میں احتیاط ہے۔

نکاح المسلمۃ یا کافر تعریف مذکور کی بناء پر فاسد ہونا چاہیے، مگر اس بارے میں حضرات فقہاء رحمہم اللہ کی آراء میں اختلاف پایا جاتا ہے۔

محیط میں اس کو فاسد قرار دیا گیا ہے، اس کے مطابق علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ نکاح مثبت نسب و موجب عدت ہے۔

كما نقل العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى في باب المهر عن المحيط لزواج ذمي مسلمة فرق بينهما لأنه وقع فاسدا ۹۱ فقط اهره

أنهما لا يحدان وأن النسب يثبت فيه والعدة إن دخل بحر.
(رد المحتار ۲/۴۸۲)

اور مجمع الفتاویٰ میں اس نکاح کا بطلان تحریر ہے۔

قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى في آخر فصل في ثبوت النسب قلت وفي مجمع الفتاوى نكح كافر مسلمة فولدت لا يثبت النسب منه ولا تجب العدة لأنه نكاح باطل، وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى (قوله لأنه نكاح باطل) أي فالوطى فيه زنا لا يثبت به النسب بخلاف الفاسد فإنه وطى بشبهة فيثبت به النسب ولذا تكون بالفاسد فراشا لا بالباطل رحمتي والله سبحانه أعلم. (رد المحتار ۲)

وجوه التوفيق:

- 1 محیط میں فاسد سے باطل مراد ہے۔ وهذا الاطلاق شائع في البيوع.
- 2 محیط میں کافر ذمی کا ذکر ہے اور مجمع الفتاویٰ میں کافر سے غیر ذمی مراد ہے۔
- 3 مجمع الفتاویٰ کا جزیئہ قول صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ پر مبنی ہے۔

وجه الترجيح:

قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى في باب المهر بعد نقل الفساد عن المحيط والبطان عن مجمع الفتاوى وهذا رأي ما في المجمع من حكم البطلان صريح فيقدم على المفهوم فافهم.
(رد المحتار: ۲/۴۸۲)

کلام فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ قول بطلان ہی رائج ہے اس کے مطابق نکاح باطل کی تعریف مذکور پر وارد ہونے والے نقض کا جواب یوں ہو سکتا ہے کہ مسلمہ بالنسبہ الی جنس انکا فرکل عقد نہیں، جیسا کہ خرد و خیر کی بیچ اس لیے باطل ہے کہ بالنسبہ الی جنس المسلم مال نہ ہونے کی وجہ سے محل عقد نہیں۔

کافر کے لیے مسلمہ کے محل عقد نہ ہونے کی دو وجہیں ہیں:

- 1 یہ منصوص ہے: قال الله تعالى: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى

2 کا فریق بالیت ہے۔ کما صرحوا به فی مواضع كثيرة۔
ایک امر کی تصدیق تا حال پاتی ہے وہ یہ کہ نکاح منکوحۃ الغیر مع العلم بانہ حروہ مطلقہ حد ہے یا نہیں؟

علامہ ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ نے بحرن الجہنم عن القدرہ وغیرہ سے نقل فرمایا ہے کہ اس صورت میں حد لگائی جائے گی۔ وقد مناصہ فی اول البحث۔

مگر دوسری تصریحات کے پیش نظر سقوط حد کو ترجیح معلوم ہوتی ہے چنانچہ اوپر اس امر کی تصحیح مزرہ کی ہے کہ نکاح باطل و فاسد میں صرف حق عدت میں فرق ہے، بقیہ احکام میں کوئی فرق نہیں، لہذا سقط حد ہونے میں بھی فرق نہ ہوگا، چنانچہ شامیہ کتاب الحدود میں سقوط حد کی تصریح موجود ہے:

لو عقد علی منکوحۃ الغیر أو معتدہ أو مطلقة الثلاث أو أمة علی حرة أو تزوج مجوسية أو أمة بلا إذن سيدها أو تزوج خمسا في عقده فوطئهن أو جممع بين الأختين في عقدة فوطئهما أو الأخيرة لو كان متعاقبا بعد التزوج فإنه لا حد وهو بالاتفاق على الأظهر (وبعد سطرین) إنما یحد عندهما في ذات المحارم لافي غيره ذلك كمجوسية وخماسة ومعتدة، وكذا عبارة الكافي للمحاکم تفيده حيث قال تزوج امرأة ممن لا يحل له نكاحها فدخل بها لأحد عليه وإن فعله علی علم لم یحد أيضا ويوجع عقوبة في قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى وقالوا إن علم بملك فعليه الحد في ذوات المحارم ۱۰۹ فعلم في المرأة علی قوله لم خص علی قولهما بذوات المحارم۔ (ردالمحتار: ۲۱۲/۳) فقط والله أعلم۔

(مانعوذ احسن الفتاوی: ۶۰/۵)



حکمت تعدد الزواج والحصہ فی الاربع

عقلاً وحقلاً و تجرباً و قیاساً ہر لحاظ سے یہ امر مسلم ہے کہ مرد عورت کی نسبت شہوت کئی گنا زیادہ ہے۔ شرعاً اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک مرد کو چار بیویوں کا اختیار دیا، اگر عورت میں شہوت زیادہ ہوتی تو اس کا برعکس ہونا چاہئے تھا۔ حضور ﷺ نے عورتوں کے لئے بہت سی وعیدیں بیان فرمائی ہیں جبکہ وہ مرد کے بچانے پر ہمستری کے لئے راضی نہ ہوں اگر عورت میں شہوت زیادہ ہوتی تو مردوں کے لئے ایسی وعیدیں آنی چاہئے تھیں۔

عقلاً:

اس لئے کہ مرد کا مزاج گرم ہے جو سبب شہوت ہے اور عورت کا مزاج سرد ہے۔

تجربہ:

اس لئے کہ کوئی شخص اس کا قائل نہیں اور اس کی مثال پیش نہیں کر سکتا کہ عورت ہمستری کی دعوت دے اور مرد انکار کرے۔ اس کے برعکس اسکی مثالیں روزانہ پیش آتی رہتی ہیں کہ مرد نکلتا ہے عورت راضی نہیں ہوتی۔

قیاساً:

اس طریقہ سے کہ دوسرے حیوانات میں یہ امر مشاہدہ ہے کہ ایک مذکر سیکڑوں مؤنث کے لئے کافی ہو جاتا ہے۔

اگر عورت میں شہوت زیادہ ہوتی یا برابر ہی ہوتی تو شیر کا ہر گلی کو چھ شب در در زنا کاری کا بازار ہوتا۔ بازار میں ہر مرد کا عورتوں کی طرف طبعی میلان ہوتا ہے الا الحنفین اگر عورت کی جانب سے بھی ایسا ہی میلان پایا جائے تو بد فعلی سے مانع کیا چیز ہوگی؟ خصوصاً جس حکومت میں بد فعلی جرم نہ ہو اور لڑکیوں کے والدین اور اقربین اسے نفرت کی نگاہوں سے نہ دیکھتے ہوں۔

قرآن کریم میں الزانیۃ والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلده۔ پر بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ زانیہ کی تقدیم اس کی دلیل ہے کہ اس میں شہوت زیادہ ہوتی ہے۔

مگر ان مفسرین کا یہ خیال صحیح نہیں اس لئے کہ یہ خیال عقل و نقل اور تجربہ و قیاس سب

کے خلاف ہے۔

مزید برآں مرد میں کثرت احتلام اور عورتوں میں اسکا وجود کالعدم ہونا بھی بین دلیل ہے کہ عورت میں شہوت کالعدم ہے، ان امور سے ثابت ہوا کہ مرد میں شہوت زیادہ ہے۔

بعض علماء کو ایک مسئلہ سے بھی مغالطہ ہوا ہے وہ یہ کہ نظر المرأة الى الرجل الى المرأة کی بنسبت نظر المرأة الى الرجل، اخف ہے۔ جس کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ عورت میں شہوت زیادہ ہے لہذا مرد کے دیکھنے سے اگر مرد میں بھی شہوت پیدا ہوگئی تو فتنہ زیادہ ہے۔ اسکے برعکس اگر عورت نے دیکھا تو چونکہ مرد میں شہوت کم ہے لہذا فتنہ کا کوئی احتمال نہیں۔

اس مسئلہ کی یہ توجیہ بھی سراسر غلط ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ مرد کے مفتون ہونے کی صورت میں چونکہ اس کی کامیابی سہل ہے اس لئے کہ مرد کے پاس تحصیل مقصد کے ذرائع موجود ہوتے ہیں۔ قلب حیا، کثرت شہوت، قوت قلب اور مال و زر، قوت جسم اور آزادی سے آنا جانا یہ امور اس کے مقصد کی تکمیل میں معاون ہوتے ہیں۔ اس کے برعکس عورت کی نظر مرد کی طرف استقر خطرناک نہیں، اس لئے کہ اولاً تو ان میں قلت شہوت کی بناء پر فتنہ کا احتمال نہیں اور ثانیاً شاذ و نادر یہ نظر موجب شوہر ہو بھی جائے تو کثرت حیا، قلب و جسم کا ضیع اور قالت مال، آمد و رفت کا تحصر، یہ ایسے امور ہیں کہ انکی... الخ کی بنا پر عورت اپنی بڑی خواہش کو پلیدہ تکمیل تک نہیں پہنچا سکتی۔

آئندہ کریمہ میں زانیہ تقدیم کی وجہ بھی یہی ہے کہ قلب شہوت، کثرت حیا، کثرت موانع اور قلب ذرائع کے ہوتے ہوئے عورت کا زانیہ ہونا نہایت ہی قبیح ہے لہذا اس کی بیخ اور قطع شان کی غرض سے اسے مقدم ذکر کیا۔

پس ثابت ہوا کہ مرد کی کثرت خواہش کا تقاضا یہ ہے کہ اس لئے متعدد بیویاں ہوں۔

نیز کثرت نساء و قلت رجال منقول ہونے کے ساتھ مشاہد بھی ہے اولاً تو عورت کی پیدائش زیادہ ہے اور مردوں کی کم، ثانیاً عالم گیر جنگوں میں مرد ہی تباہ و برباد ہوتے رہتے ہیں۔ پس اگر تعدد الزواج کا مسئلہ تسلیم نہ کیا جائے تو عورتوں کی مکافات کے لئے اتنے مرد کہاں سے آئیں گے؟

اب رہا حصر فی الاربع کا مسئلہ اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن و حدیث سے یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ عورت چار مہینے تک نفسانی خواہش کو ضبط کر سکتی ہے۔ چنانچہ قرآن میں مسئلہ ایلاء اور عدت متونی عنہا زوجہا اس پر بین دلیل ہے۔ ایلاء میں چار ماہ سے زیادہ مدت تک مرد کا بیوی کے پاس نہ جانا چونکہ ظلم تھا اس لئے شریعت نے چار ماہ کے بعد عورت کو اختیار دیدیا۔ اسی طرح

جاہلیت میں عدتِ ذوات ایک سال تھی۔ شریعت نے اسے ظلم قرار دیتے ہوئے چار مہینے دس دن سے زائد عدت کو ساقط کر دیا۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رات کے وقت کسی لگی میں سے گزر رہے تھے کان میں کسی عورت کی آواز پڑی جو یہ شعر پڑھ رہی تھی۔

فواللہ لولا اللہ لحشی عواقبہ

لنحزح من هذا السریر جوانیہ

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وجہ دریافت کی تو معلوم ہوا کہ اس کا شوہر مدتِ طویلہ سے جہاد میں گیا ہوا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت خنصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا کہ سمجھا دو عورتوں کی شوریٰ نکال کر یہ طے کر دو کہ عورت کتنی مدت تک ضبط کر سکتی ہے چنانچہ متفقہ طور پر یہ طے پایا کہ چار ماہ کی مدت تک عورت صبر کر سکتی ہے۔ بناء علیہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قانون بنادیا کہ اس مدت سے زیادہ کوئی شادی شدہ سپاہی جہاد میں نہ رہے۔

اسی کے پیش نظر فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں کہ چار مہینہ میں ایک دفعہ بمبستری کرنا دینا فرض ہے۔

اور مرد کے لئے مدتِ ضبط شرعاً منقول نہیں مگر کئی ایک معاملات میں مدتِ شوہر کو کثیر شمار کیا جاتا ہے، جیسے کہ بیعِ مسلم اور عند البعض اختلافِ مطالع میں مدتِ شوہر کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ نیز ایک ماہ میں قمر اپنا دورِ کامل کر لیتا ہے جس کا انسانی خون پر اثر ہوتا ہے۔ اس لحاظ سے ثابت ہوتا ہے کہ مرد کی قوتِ برداشت کی انتہاء ایک مہینہ ہے اور عورت کی چار ماہ دونوں کے تناسب سے معلوم ہوا کہ ایک مرد کے لئے چار بیویاں کافی ہو سکتی ہیں۔

نیز یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ وحی سے مقصد تو اللہ ہے اور موجب تو اللہ وہ وحی ہوتی ہے جو حیض کے بعد ہو اور انقطاعِ حیض کے بعد مرد کے لئے شہوتِ صادق بھی ہوتی ہے، حیض عام طور پر تندرست عورت کو مہینے میں ایک دفعہ آتا ہے، اس بناء پر مرد ہر مہینے میں ایک وحی کا محتاج ہے، اور عورت ہر چار مہینے میں۔ تو ثابت ہوا کہ ایک زوج کے لئے چار بیویوں کی ضرورت ہے۔



مسائل الجديده جتملى نكاح

ثيليفون پر نكاح كا حكم

نكاح ميں چونكه يہ ضرورى ہوتا ہے كہ دو گواہ مجلس نكاح ميں حاضر ہوں اور ايجاب وقبول دونوں سنیں، اس ليے ثيليفون پر نكاح درست نہيں ہوتا، اگر دوسرے شہر يا ملک ميں نكاح كرنا ہو تو اس كا صحيح طريقہ يہ ہے كہ اس شہر ميں (يعني جس ميں لڑكي ہے) كسى شخص كو اسے نكاح كا وكيل مقرر كر ديں، وكيل اس كى طرف سے دوسرے فريق كے ساتھ دو گواہوں كى موجودگي ميں ايجاب وقبول كرے، اسي طرح نكاح صحيح ہو جائے گا۔ (فتاوى عثمانى: ۳۰۴/۲)

وينعقد يا ايجاب احدهما وقبول من الآخر.

(الدر على هامش ردالمحتار: ۹/۳)

وفيه ايضا قال: وشرط حضور شاهدين حرين أو حرو حرتين مكلفين سامعين قولهما معا. (ردالمحتار ۲۱/۳)

وقال العلامة الصرغيني رحمه الله: ولا ينعقد نكاح المسلمين إلا بحضور شاهدين حرين عاقلين بالغين مسلمين. (شرح البدايه: ۳۰۶/۱: مكتبه شركة علميه)

وامرأة وكلت رجلا بأن يزوجها من نفسه فقال الوكيل: اشهدوا اني قد تزوجت فلانة من نفسي إن لم يعرف الشهود فلأنه لا يجوز النكاح ما لم يذكر اسمها واسم أبيها وحلها وإن عرف الشهود فلأنه وعرفوا أنه أراد به تلك المرأة يجوز. (خلاصة الفتاوى: ۱۵/۲ الفصل السادس في الشهود)

تحریری نكاح كا حكم

تحریر كے ذریعہ ميں نكاح ہو سكتا ہے، مگر يہ ضرورى ہے كہ طرفين ميں سے ايک كى جانب سے نكاح كى قبوليت كا زباني اظہار ہو اور صرف ايک ہی طرف سے تحریر ہو۔ نیز قبوليت كا اظہار دو گواہوں كے سامنے كيا جائے، اور وہ تحریر ميں ان گواہوں كو سنادي جائے، مثلاً زید ہندہ كو لکھے،

کہ میں نے تم سے ایک توکہ سونا مہر پر نکاح کیا، ہندہ کے پاس جب یہ تحریر پہنچے تو وہ اول دو گواہوں کو طلب کر کے ان کو یہ تحریر سنا دے اور پھر ان کے سامنے کہے کہ میں اسے قبول کرتی ہوں اب نکاح منعقد ہو جائے گا۔

اگر ہندہ وہ تحریر پڑھ کر گواہوں کو نہ سنائے بلکہ صرف اپنی قبولیت کا اظہار ان کے سامنے کرے یا زبانی اظہار کے بجائے صرف تحریر لکھ دے، اور اسی پر گواہوں کے دستخط کرائے، یا گواہوں کے دستخط بھی نہ کرائے ان تمام صورتوں میں نکاح نہ ہو سکے گا۔

قال محمد رحمه الله: إذا كتب إليها ليخطبها فوصل الكتاب بعد ذلك فزوجت نفسها منه كان صحيحاً، إلى قوله وإنما زوجت نفسها منه في مجلس بين يدي الشهود وقد سمع الشهود كلامها يجوز النكاح الخ...

(خلاصۃ الفتاوی: الفصل السابع عشر فی النکاح بالکتاب)

نکاح کے وقت ولدیت غلط بتانا

بعض لوگ دوسرے کی اولاد کا یا لڑکی لیکر پرورش کرتے ہیں، اب کسی جگہ اپنے بچوں کی ولدیت بتانی پڑے تو اپنی طرف منسوب کر دیتے ہیں، نکاح کے وقت بھی یہ معاملہ پیش آتا ہے تو حکم یہ ہے کہ اپنی ولدیت ہمیشہ اپنے اصل والد کی بتانی چاہیے سوتیلے باپ کی طرف نسبت کرنا خلاف واقعہ ہونے کی وجہ سے جائز نہیں، حدیث میں اس پر سخت وعید آئی ہے۔ لیکن نکاح کے وقت غلط ولدیت بتادی گئی مگر عورت یا اس کا وکیل جانتا تھا، کہ اس سے مراد کونسا مرد ہے، یا کونسی عورت ہے تو نکاح درست ہو جائے گا۔

قوله تعالى: ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ (الأحزاب: ۵)
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام.

(رواه البخاري ومسلم وأبو داود وابن ماجه، ترغيب وترهيب: ۷۵/۳)
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ”جس نے اپنے باپ کے علاوہ کسی غیر کی طرف نسبت کی حالانکہ وہ جانتا ہے کہ اس کا باپ کوئی اور ہے اس پر جنت حرام ہے۔“
قال عبد الوشيد بخاري رحمه الله: لا يجوز النكاح ما لم يذكر اسمها

و اسم ابیہا وجدها، وإن عرف الشہود فلانة وعرفوا أنه أراد به تلك المرأة يجوز.

(خلاصۃ الفتاویٰ الفصل السادس فی الشہود: ۱۵/۲)

غلطی سے لڑکی کا نام بدل گیا

اگر نکاح کے وقت غلطی سے نام بدل گیا مثلاً زینب بنت بکر کا نام خالدہ بنت بکر کہہ دیا یا زینب بنت عمر کہا، یا زینب ابو بکر کہا وغیرہ اب اگر شادی کے گواہ لڑکی کو پہچانتے ہوں کہ فلانہ زینب بنت بکر ہی کا نکاح ہو رہا ہے، یا وہ لڑکی مجلس نکاح میں خود موجود ہے اور اس کی طرف اشارہ کر کے نکاح پڑھایا اور گواہ بھی پہچان رہے ہیں کہ اسی لڑکی کا نکاح ہو رہا ہے، تو نام غلط بتانے کے باوجود یہ نکاح معتقد ہو جائے گا، اور اگر لڑکی مجلس میں موجود نہ ہو اور نہ اس کی طرف اشارہ ہوا اور گواہوں کو متعین طور پر معلوم نہیں کہ فلانہ زینب بنت بکر ہی کا نکاح ہو رہا ہے، ان سب صورتوں میں نکاح معتقد نہ ہوگا۔ دوبارہ ان شرائط کے ساتھ نکاح پڑھوانا ضروری ہے۔

قال العلامة المحقق رحمه الله تعالى: غلط وکیل بالنکاح فی اسم ابیہا بغير حضورها، لم یصح للجهالة وكذا لو غلط فی اسم بنته إلا إذا كانت حاضرة، وأشار إليها فیصح (قوله إلا إذا كانت حاضرة: إلخ) راجع إلى المسئلتين، أي فإنها لو كانت مشار إليها وغلط فی اسم ابیہا أو اسمها لا یضر لأن تعریف الإشارة الحسية أقوى من التسمية لما فی التسمية من الاشتراك العارض، فتلفوا التسمية عندها، كما لو قال القديت بزيد هذا، فإذا هو عمرو فإنه یصح ۱ھ.

(رد المحتار مطلب فی عطف الخاص علی العام: ۲۶/۳، مطبوعہ معبد)

گوٹے کے نکاح کا طریقہ

گوٹے کا نکاح اس طرح پڑھایا جائے گا کہ دو گواہوں کی موجودگی میں گوٹے سے نکاح قبول کرنے کا ایسا اشارہ کروایا جائے گا جس سے ایجاب و قبول مفہوم ہو، اور سننے والوں کو اس کی مراد معلوم ہو جائے، یعنی اس سے تلفظ بھی کروایا جائے۔

قال ابن عابدین رحمه الله: تحت (قوله و شرط سماع کل) وفي الفتح

ينعقد النكاح من الآخر من إذا كانت له إشارة معلومة.

(رد المحتار ۳/۲۱، باب النكاح مطبوعه سعيد)

جنیہ سے نکاح جائز نہیں

کسی انسان کے لیے جنیہ عورت سے نکاح کرنا شرعاً جائز نہیں کیونکہ انسان کے لیے انسان خواتین سے ہی نکاح حلال ہے، کسی بھی غیر جنس چاہے جانور ہو یا جنات ہو یا غشی مشکل ہو یا کوئی پانی میں رہنے والے انسانوں میں سے ہوں ان سے نکاح حلال نہیں، لہذا بعض عملیات کے کام کرنے والے یا بعض آوارہ نوجوان یہ کہتے ہیں کہ فلاں جنیہ سے میری شادی ہوئی، اگر کسی جنیہ کو مسخر کر کے ایسا واقعہ کیا ہے تب بھی شرعاً وہ نکاح معتبر نہیں، اس کو چھوڑ دینا لازم ہے نیز توبہ واستغفار بھی لازم ہے۔

قال ابن عابدین رحمہ اللہ: تنبہ فی الاشیاء عن السراجیۃ: لا يجوز المناکحة بین بنی آدم والجن والسان الماء لاختلاف الجنس ۱۔
ومفاده الحفاعة أنه لا يجوز للجنی أن ینزوج أنسیة ایضا وهو مفاد التعلیل ایضا۔

(رد المحتار وشرح البدایۃ کتاب النکاح: ۵/۳)

تجدید نکاح کب لازم ہے؟

بعض الفاظ کفریہ ہوتے ہیں کبھی قصد اور کبھی لاعلمی میں، یا کبھی غصہ میں ایسے الفاظ منہ سے نکل جائیں، جنہی و مطلب کے لحاظ سے علماء کے نزدیک اس کا قائل کافر ٹھہرے، اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی قصد تو جہن کی جس سے وہ شخص تحقیق حال کے بعد کافر ٹھہرایا کوئی اور ایسا مسئلہ پیش جس کی وجہ سے علماء محققین نے اس شخص کے کفر کا فتویٰ صادر فرمایا، ایسا شخص اگر اپنی نازیبا حرکت اور فعل سے توبہ کرے اور اسلام میں داخل ہو جائے تو اس پر لازم ہوگا کہ تجدید ایمان کے ساتھ تجدید نکاح بھی کرے، و جس مسئلہ میں اختلاف ہو کہ اس سے کفر صادر ہوا یا نہیں ہوا، وہاں احتیاطاً تجدید ایمان و تجدید کا حکم کیا جاتا ہے۔

ماکان فی کونہ کفرا اختلاف، فإن قائلہ یؤمر عن ذلك بطریق الاحتیاط، ثم إن كانت نية القائل الوجه الذي يوجب التكفير، لا تنفعه فتوى المفتی ویؤمر بالتوبة والرجوع عن ذلك وبتجدید

المشکاح فیہ وبین امراتہ: (الغنائی السعالمگیریہ: کتاب السیر الباب
التامع: ۲/۲۸۳)

تجدید نکاح کا طریقہ

چونکہ شرعاً ہر نکاح میں گواہوں کا موجود ہونا ضروری ہے، اور مہر بھی لازم ہوتا ہے، اس لیے تجدید نکاح کے وقت یہ طریقہ اختیار کیا جاسکتا ہے کہ اگر شوہر کے پاس گنجائش ہے تو نئے مہر کے طور پر کچھ مقرر کرے یا گنجائش نہیں تو بیوی شوہر کو مہر کا کچھ حصہ ہدیہ کر دے، اور شوہر کو اس نیا نکاح کا وکیل بھی بنادے، پھر شوہر دو گواہوں کی موجودگی میں باقاعدہ قبول کرے، الفاظ اس طرح استعمال کرے کہ فلا نہ بنت فلاں کو اسے مہر کے عوض میں اپنے نکاح میں لایا اور دونوں گواہ اس مجلس کو مجلس نکاح سمجھے اور نکاح کو حقیقت پر ہی معمول کرے۔ یعنی وہ دونوں گواہ یہ سمجھے کہ ان دونوں میاں بیوی کے درمیان نیا نکاح ہو رہا ہے۔ صرف مذاق یا دل لگی نہ سمجھے ورنہ نکاح منقہ نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

غیر برادری میں نکاح

غیر برادری میں نکاح کرنے کا کیا حکم ہے اس سلسلہ میں حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحریر پیش خدمت ہے جو احسن الفتاویٰ سے سوال و جواب دونوں نقل کیے جا رہے ہیں:

(۱)..... ہماری برادری میں یہ قاعدہ ہے کہ شادی بیاہ اپنی ہی برادری میں کرتے ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ ہماری برادری علماء دیوبند کے عقائد رکھتی ہے، اور تمام رسوم و رواج در شادی وغنی و بدعات سے مجتنب ہیں، شرعی صورت و لباس کو پسند کرتے ہیں، دوسری جگہ شادی بیاہ کرنے میں غلط ملط ہو جانے کا قوی اندیشہ ہے، پھر شادی کرنے کے بعد پابندیاں گھر کے قواعد وغیرہ ہوتے ہیں، اس لیے بڑی دشواری ہوتی ہے، کیا ایسا کرنا شرعاً ناجائز تو نہیں ہے؟ پھر اگر کوئی دوسری برادری میں شادی کر لیتا ہے تو اس کو ہم دوسری برادری ہی شمار کرتے ہیں، اپنی برادری سے خارج کر دیتے ہیں، اگر ایسا نہ کریں تو جو چیز ہم قائم رکھنا چاہتے ہیں وہ باقی نہیں رہتی کیا یہ شرعاً جائز ہے؟ جیہ تو جروا

(۲)..... اگر دوسری برادری میں شادی نہ کرنے کی وجہ وہی ہوں جو سوال میں مذکور ہیں

توان کی بناء پر غیر برادری میں شادی نہ کرنے کی پابندی جائز بلکہ ضروری ہے، کیونکہ بدعات اور ناجائز رسوم کا پابند فاسق ہے، اور فاسق شخص نیک آدمی کا کفو نہیں، اور شریعت نے نکاح و شادی میں کفو کی پابندی کو مستحسن قرار دیا ہے، بدعات اور رسوم قبیحہ سے اجتناب فرض ہے اور مبتدعین و فاسق سے تعلقات قائم کرنا جائز نہیں، اسی طرح اگر یہ گمان ہو کہ قومیت کے اختلاف کی وجہ سے امور خانہ داری کا اختلاف زوجین کی نا اتفاقی اور آپس میں تنازعہ کا باعث ہوگا تو بھی قومیت کی پابندی جائز ہے، البتہ اگر غیر قوم میں شادی نہ کرنے کا باعث صرف فخر اور تکبر ہو تو یہ پابندی جائز نہ ہوگی، پس اس کا معیار یہ ہوگا کہ غیر قوم کا اگر کوئی مرد شریعت کا پورا پابند اور بدعات سے مجتنب ہو اور اس کے گھر کے قواعد و غیرہ بھی آپ کی قوم سے زیادہ مختلف نہ ہوں تو ان حالات میں ایسے شخص سے آپ رشتہ کرتے ہیں یا نہیں؟ اگر ایسے شخص سے بھی رشتہ کرنے کے لیے تیار نہیں تو معلوم ہوا کہ آپ کا مقصد تدبیر نہیں بلکہ تکبر و نخوت اس کا باعث ہے، غرضیکہ ہر معاملہ میں شرعی حیثیت کو مد نظر رکھنا لازم ہے۔ نقطہ - n

خطبہ نکاح سننا واجب ہے

نکاح سے پہلے جو نکاح کا خطبہ پڑھا جاتا ہے، اسی طرح تقریر سے پہلے جب خطبہ مسنونہ پڑھا جا رہا ہو اس دوران حاضرین کا آپس میں بات چیت کرنا ناجائز نہیں بلکہ خطبہ سننا واجب ہے، اس دوران بات چیت کرنے والے گناہگار ہوں گے تو یہ لازم ہے:

قال في العلانية وكذا يجب الاستماع لسانر الخطب كخطبة نكاح
وخطبة عيد وختم على المعتمد، وفي الشاميه (قوله ختم) أي ختم
القرآن كقولهم الحمد لله رب العالمين حمد الصابرين إلخ ...

(رد المحتار شروط وحوث الجمعة ۱۵۹/۲: سعید)

اس زمانہ میں لوگ اس میں بہت غفلت کرتے ہیں کوئی دولہا کو دیکھ رہا ہوتا ہے اور کوئی تو شیرینی کی فکر میں ہے کوئی ملنے جلنے والوں کے ساتھ خوش گپیوں میں مشغول ہے، اس لیے اس مسئلہ کی اشاعت کرنی چاہیے کہ نکاح کا خطبہ بھی غور سے سنے اس دوران خاموشی اختیار کرے۔

عورت اپنے والدین سے کتنے عرصہ بعد ملاقات کرے؟

بیوی کو اپنے والدین سے ہفتہ میں ایک بار اور دوسرے رشتہ داروں سے سال میں ایک

بار میں ملاقات کا حق ہے، دور اور نزدیک میں کوئی فرق نہیں، البتہ ملاقات کے لیے آمد و رفت کے مصاف شوہر کے ذمہ واجب نہیں، نیز بیوی کو صرف ملاقات کا حق ہے، باقی والدین کے گھر رہنا شوہر کی اجازت کے بغیر جائز نہیں۔

اگر والدین خود ملاقات کرنے پر قادر ہوں تو بیوی کے جواز خروج میں اختلاف ہے، رائج یہ ہے اس صورت میں شوہر کی اجازت کے بغیر جانا جائز نہیں۔

(احسن الفتاویٰ: ۳۲/۵)

یہ توضیحات کی بات ہے باقی میاں بیوی آپس کی رضامندی سے ایک دوسرے کی راحت و سہولت کو دیکھ کر عرف و عادت کے مطابق موقع محل کی مناسبت سے رشتہ داروں سے ملاقات کر لیا کریں، جیسے عیدین ہے، یا کوئی خوشی اور غمی کا موقع ہے، اس کو ایک قاعدہ اور ضابطہ میں بند کرنے میں دونوں کے لیے حرج ہے اس کا خیال رکھنا چاہیے۔

قال في العلية: ولا يمتنعها من الخروج إلى الوالدین فی کل جمعة إن لم یقدر علی إتيانها علی ما اختاره فی الاختیار ولو أبوها زماناً مثلاً فاحتاجها فعليها تعاهده، ولو كافراً وإن أبی الزوج فتح، ولا يمتنعها من الدخول علیها فی کل جمعة وفي غیرهما من المعارم فی کل سنة إلخ.

(رد المحتار مطلب فی الکلام علی المونة، باب النفقة: ۶۰۲/۳)

دو عیدوں کے درمیان نکاح بلاشبہ جائز ہے

بعض لوگوں میں یہ غلط بات چل پڑی ہے کہ دونوں عیدوں کے درمیان نکاح جائز نہیں، یہ بالکل بے اصل بات ہے، جمہور امت کے نزدیک دونوں عیدوں کے درمیان نکاح جائز ہے۔ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح حضرت صدیقہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے شوال کے مہینے میں ہوا۔

عن عائشة رضي الله عنها قالت: تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال، وبني بي في شوال، فأي نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أحظي عنده مني، رواه مسلم.

(مشکوٰۃ باب اعلان النکاح والخطبة: ۲۷۱/۲)

بوقت ضرورت دوسری شادی واجب ہے

اگر پہلی بیوی کا انتقال ہو گیا، یا طلاق ہو گئی اور نفس میں شادی کا تقاضہ موجود ہے، اور شادی پر قدرت حاصل ہے یعنی نان نفقہ برداشت کر سکتا ہے تو ایسی صورت میں دوسرا نکاح کرنا واجب ہے، اور اس کے ترک سے گناہگار ہوگا۔

(ماخوذ از اصلاح انقلاب امت للنہاتوی ۲/۳۹)

قال العلامة الحصكفي: ويكون أي النكاح واجب عند التوفيق فإن تبين الزنا إلا به فرض نهائه، وهذا إن ملك المهر والنفقة وإلا فلا إلم بتركه، بدائع ويكون سنة مؤكدة في الأصح.

(اندر علی هامش ردالمحتار: ۶/۳)

نکاح نفلی عبادت سے بہتر ہے

جو شخص بیوی کے نان نفقہ کی طاقت رکھتا ہو، اور حالت اعتدال میں ہو، اس کے لیے نفلی عبادت میں مشغول رہنا شادی کو ترک کرنا افضل ہے؟ یا یہ کہ شادی کرنا افضل ہے؟ اس بارے میں فقہاء حنفیہ کی رائے یہی ہے کہ ایسے شخص کے لیے نکاح کرنا نفلی عبادت میں مشغول رہنے سے افضل اور بہتر ہے۔

قال العلامة ابن عابدين رحمه الله: قالوا: إن الاشتغال به أي بالنكاح أفضل من التخلي لنوافل العبادات، أي الاشتغال به وما يشمل عليه من القيام بمصالحه ولعفاف النفس عن الحرام وتربية الولد ونحو ذلك.

(ردالمحتار: شرح بداية العبدی کتاب النکاح ۳ معیل)

کورٹ میرج (عدالتی نکاح)

اسلام میں شادی کا پسندیدہ طریقہ یہ ہے کہ والدین سرپرست حضرات رشتہ طے کریں، اور اعلانیہ طور پر شادی ہو والدین کی رضامندی سے ہو، اس کے برخلاف آج کے دور میں بہت سے لڑکے لڑکیاں، والدین کو بے خبر رکھ کر از خود نکاح کر لیتے ہیں، اس کے لیے عدالت کا سہارا لیتے ہیں کہ ہم نے کورٹ میرج (عدالتی نکاح) کیا، عدالتی نکاح کا حکم یہ ہے کہ اگر گواہوں کی

موجودگی میں باقاعدہ ایجاب و قبول کے الفاظ نہیں کہلوائے بلکہ صرف نکاح فارم پر کر کے دیدیا تب تو یہ نکاح منعقد ہی نہیں ہوا، صرف کاغذی کارروائی کے بعد اگر دونوں میاں بیوی کی حیثیت سے زندگی گزارے تو خالص زنا کے حکم میں ہوگا اور اولاد بھی حرام کی ہوگی۔ اور اگر باقاعدہ ایجاب و قبول ہوا تو اس میں تفصیل ہے اگر نکاح سے پہلے والدین، سرپرستوں کی رضا حاصل نہیں کی بلکہ اولیاء کی اجازت کے بغیر نکاح کر لیا، شوافع حنابلہ وغیرہ کے ہاں ولی کی اجازت کے بغیر نکاح منعقد ہی نہیں ہوتا، ان کا مسئلہ یہ حدیث ہے:

عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إيماء امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل فنكاحها باطل فنكاحها باطل. (مشکوٰۃ ۲/۲۷۰)

فقہاء احناف کے ہاں حکم یہ ہے کہ بالغ لڑکی اگر والدین کی اجازت کے بغیر غیر کفو میں نکاح کرے تو یہ نکاح منعقد نہ ہوگا، اور اگر کفو میں نکاح کرے، دیگر شرائط مکمل ہوں تو نکاح منعقد ہو جائے گا، لیکن شرعی طریقہ ناپسندیدہ ہے اور عرف میں اس کو بے حیائی سمجھا جاتا ہے۔ اس زمانہ میں کوہٹ میرج عموماً غیر کفو میں شادی کے لیے یہ طریقہ اختیار کیا جاتا ہے، لہذا عام حکم احناف کے ہاں بھی یہی ہے کہ اس کا نکاح منعقد نہ ہوگا۔

قال العلامة المرحوم غيثاني رحمه الله تعالى: وينعقد نكاح الحرة العاقلة البالغة برضاها. (هداية كتاب النكاح: ۲/۳۱۳)

قال العلامة المحقق رضي الله عنه: ويفتق في غير الكف، بعدم جواز أصلاً وهو المختار للفتوى لفساد الزمان.

(الدور المختار على هامش رد المختار ۳/۵۶ سعید)

بلا ضرورت تعدد زواج سے اجتناب

پہلے مسئلہ گزر چکا ہے کہ پہلی بیوی انتقال کر گئی یا طلاق ہوئی اب نفس میں تقاضہ موجود ہے شادی کے بغیر گناہ میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہے تو ایسی صورت میں دوسری شادی کرنا واجب ہے، اگر پہلی بیوی موجود ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے قوت ایسی عطا فرمائی کہ ایک بیوی سے گزارا نہیں ہو رہا ہے، اور دوسری شادی کی قوت موجود ہے نان و نفقہ رہائش ساری چیزوں کی قوت ہے، نیز دو بیوی میں عدل و انصاف قائم رکھنے کا بھی ظن غالب ہے، ایسی صورت میں دوسری بلکہ تیسری،

چوتھی شادی کرنا جائز ہے، اب دوسری شادی کے بعد عدل و انصاف قائم نہ رکھے تو گناہ ہوگا۔
حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: اس لیے اسلم یہی ہے کہ تعدد اختیار نہ
کیا جائے، ایک ہی پر قناعت کی جائے اگر چہ ناپسند ہو۔

﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَعْسَىٰ أَنْ يَكُونَ حَرْثًا يَحْبِسُ وَيَجْعَلُ اللَّهُ فِيهِ خَبِيرًا كَثِيرًا﴾
(النساء: ۱۹)

اگر وہ تم کو ناپسند ہوں تو ممکن ہے تم ایک شے کو ناپسند کرو اور اللہ تعالیٰ نے اس کے اندر کوئی
بڑی منفعت رکھ دی ہو۔

بلا اضطراب استثنیہ من قبل۔ (اصلاح انقلاب امت: ۸۵/۲)

یعنی عموماً دوسری شادی کے بعد دونوں برابری کرنا دشوار ہوتا ہے اور برابری نہ کرنا بڑا گناہ
ہے اس لیے بلا ضرورت دوسری شادی سے اجتناب کرے۔

خفشی کا نکاح کسی سے بھی جائز نہیں

انسان کی ایک خاص قسم اس میں عورتوں کے ساتھ مشابہ ہونے کا بھی شبہ ہے، اور مردوں
کے ساتھ مشابہ ہونے کا بھی شبہ ہے، شریعت کی اصطلاح میں اس کو خفشی کہتے ہیں، اس میں مرد
ہونے کی علامتیں بھی پوری طرح موجود ہیں اور عورت ہونے کی علامتیں بھی، ایسی خفشی کا نکاح
کسی سے بھی جائز نہیں، مرد سے اس لیے نہیں ہو سکتا شاید وہ بھی مرد ہو اور شریعت میں ہم جنس
سے نکاح حرام ہے، اور کسی عورت سے بھی نہیں ہو سکتا، کیونکہ ہو سکتا ہے وہ بھی عورت ہو اسی
طرح کسی اور خفشی مشکل سے بھی نہیں ہو سکتا ہے شاید دونوں مرد ہوں، یا دونوں عورت
ہوں۔

(ماخوذ از اصلاح انقلاب امت: ۷۵/۲)

شادی کے موقع پر چھوہارے پھینکنا سنت ہے

نکاح کے موقع پر عموماً چھوہارے تقسیم کرتے ہیں اور فرد افراد ہاتھوں میں دیتے ہیں، اس
بارے میں اصل سنت طریقہ یہ ہے کہ مجلس نکاح میں شرکاء میں چھوہارے تقسیم کرنے کی بجائے
پھینک کر دیا جائے چھڑ کا جائے۔

ذکر العلامة ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ: أن النبی صلی اللہ علیہ

وسلم حضور فی املاک (ای نکاح) فانی بطباق علیہا جوز ولوز وکمر
فشرت فقبضنا ایدینا فقال: مالکم لا تأخذون فقالوا لأنک نهیت عن
النهی فقال مما نهیتکم عن نهی العساکر خذوا علی اسم الله
فجازبنا وجاذبناه.

(اعلاء السنن ۱۲/۱۱ کتاب النکاح باب الولیة)

وفی خیر الفتاوی: شادی کے موقع پر چوہارے پھینکنا سنت ہے۔

(خیر الفتاویٰ ۵۸۵/۴، کتاب النکاح باب المتفرقات)



مٹگنی کے متعلق مسائل

مٹگنی کی شرعی حیثیت

شرعاً مٹگنی کی حیثیت ایک وعدہ کی ہے، یعنی اگر مٹگنی کی مجلس میں باقاعدہ ایجاب و قبول نہ ہو بلکہ صرف رشتہ طے ہونے کے بعد آئندہ نکاح کا وعدہ ہو تو اس کی حیثیت وعدہ کی ہوئی، اس کا حکم یہ ہے کہ جب تک کوئی معقول عذر پیش نہ آئے اس وعدے کو پورا کرنا دیا یہ ضروری ہے، البتہ اگر کوئی معقول عذر پیش آئے تو مٹگنی توڑی بھی جاسکتی ہے۔

قال ابن عابدین رحمہ اللہ: تحت (قوله ان للوعد فوعد) لو قال: أعطتہا فقال: أعطیت إن كان المجلس للوعد فوعد وإن كان لل عقد فنكاح.

(ردالمحتار: ۱/۳، کتاب النکاح مطبوعہ سعید)

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: آية المنافق ثلاثة إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أوتى منع.

(صحیح بخاری کتاب الإیمان باب علامة المنافق: ۱۰/۱)

وقال في اللعمات شرح مشکاة من باب الوعد، وقيل الخلف في الوعد بغير مانع حرام وهو المراد هنا وكان الوفاء بالوعد مأموراً به في الشرائع السابقة أيضاً. (دیکھے امداد مٹگنی ۵۸۲)

مٹگنی کی رسم اور دعوت

بعض علاقوں میں مٹگنی نے ایک مستقل رسم کی حیثیت اختیار کر لی اس میں دو طرف سے عزیز و اقارب کے علاوہ ملنے جلنے والے اور اہل محلہ کی ایک بڑی تعداد کو بلایا جاتی ہے، اس موقع پر دعوت بھی ہونے لگی ہے بلکہ ولیمہ کی دعوت کی طرح دعوت ہوتی ہے پھر مزید یہ کہ بعض لوگ اس دعوت کو سنت بھی کہہ دیتے ہیں، تو خوب سمجھ لینا چاہیے کہ مٹگنی کی حقیقت صرف اتنی ہے، دونوں طرف کے چند زہد و احقرات جمع ہو کر رشتہ طے کر لیں۔ مہر کا تعین نیز شادی اور رخصتی کا

وقت تاریخ وغیرہ معین کر لیں۔ اس موقع کی مناسبت سے ہلکی سی ضیافت ہو جائے، تو بھی کوئی حرج نہیں، اس کے لیے باقاعدہ دعوت کا اہتمام کرنا، اس کو سنت قرار دینا بالکل غلط ہے۔ بلکہ سنت سمجھ کر ایسا کرنا بدعت اور واجب الترتک ہے۔ نیز جن علاقوں میں یہ رسم بن گئی ہے کہ لوگ اس میں شرکت کو لازمی قرار دیتے ہیں کسی کو دعوت نہ دیجائے تو وہ ناراض ہوتا ہے، ایسی صورت میں اس فیجے رسم کو ترک کرنا بھی لازم ہوگا۔ اس بات کو ملحوظ رکھا جائے کہ شریعت کا مزاج یہ ہے کہ ایسے موقع پر سادگی سے کام لیا جائے تکلف سے اجتناب کیا جائے۔ تو دنیا آخرت دونوں لحاظ سے خوشی نصیب ہوگی۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں شریعت مطہرہ کی مکمل پابندی کی توفیق نصیب فرمائے۔ آمین۔

ملاحظہ ہو: فتاویٰ عثمانی ۲/۲۳۲ کتاب النکاح

ایک جگہ منگنی کے بعد دوسری جگہ نکاح

بعض جگہ دستور ہے کہ منگنی کے موقع پر باقاعدہ ایجاب و قبول ہو جاتا ہے، لڑکا اور لڑکی اگر نابالغ ہو تو والد یا دادا، چچا وغیرہ سے گواہوں کے رو برو ایجاب و قبول کروایا جاتا ہے، ایسی صورت میں اس مجلس کا نام اگرچہ منگنی کی ہوتی ہے، تاہم جب نکاح کے قصد سے ایجاب و قبول ہو گیا تو نکاح منعقد ہو گیا، اب اس رشتہ کو توڑا نہیں جاسکتا، جب تک یہ نکاح برقرار ہے دوسری جگہ نکاح نہیں ہو سکتا، اگر دوسری جگہ نکاح کر دیا تو وہ نکاح باطل ہے، منعقد نہیں ہوگا۔ اگر منگنی کی مجلس میں گواہوں کے رو برو ایجاب و قبول نہ ہوا تو یہ وعدہ نکاح اگر کوئی معقول عذر پیش آئے تو منگنی توڑ کر دوسری جگہ نکاح کرنا درست ہوگا۔

قال ابن عابدین رحمہ اللہ: لو قال: هل أعطيتيها؟ فقال: اعطيت إن

كان المجلس للوعد فوعد وإن كان للعقد فسكاح.

(رد المحتار: ۲/۲۸۷ کتاب النکاح)

منگنی کے موقع پر دی ہوئی اشیاء کی واپسی

منگنی کے موقع پر لڑکے والوں کی طرف سے لڑکی کو کچھ سامان دیا گیا، مثلاً گھڑی، انگلیشی، اور دیگر ساز و سامان وغیرہ یا کچھ کھانے پینے کا سامان، بعد میں لڑکی والوں نے رشتہ سے انکار کر دیا، تو ایسی صورت میں جو سامان موجود ہوں ان کو واپس لیا جاسکتا ہے، اور جو ہلاک ہو چکے

ہوں یا کھاپی لیا ان کی واپسی نہیں ہو سکتی نیز اگر لڑکی والوں نے انکار نہیں کیا بلکہ خود لڑکے والوں نے انکار کر دیا تو کچھ بھی واپس نہیں لیا جاسکتا۔

خطب بنت رجل وبعث إليها أشياء ولم يزوجهها أبوها فما بعث للمهر يسترد عنه قائما فقط وإن تغير بالاستعمال أو قيمته هالكا، لأنه معاوضة ولم تتم فجاز الاسترداد وكذا يسترد ما بعث هدية وهو قائم دون الهالك والمستهلك لأن فيه معنى الهدية. وفي الدر قوله ولم يزوجهها أبوها مثله ما إذا أبت أن تزوجه وكان كبيرة طحطاوي على الدر ۶۶/۲ باب المهر مطلب لو بعث إلى زوجته شيئا إلخ.

(رد المحتار ۳/۱۵۳، طبع معید کراچی)



خطبہ مسنونہ بوقت نکاح

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونؤمن به ونتوكل عليه ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل الله فلا هادي له ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ونشهد أن محمدا عبده ورسوله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه أجمعين أما بعد فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (۱۲۰:۳)

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ (۱-۴)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلَوْ لَوَا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ (۱۷:۷، ۳۲)

عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم تنكح المرأة لأربع لمالها ولحسبها ولجمالها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك. (متفق عليه)

وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه وعنه قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم إن أعظم الناح بركة أيسره مؤنة. (رواه البيهقي في شعب الإيمان)

وعنها رضي الله تعالى عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم إن من أعظم النساء بركة أيسرن صداقا. (رواه البيهقي في السنن الكبرى)

نکاح کے وقت خطبہ پڑھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مسنون عمل ہے۔ اور اس موقع پر مذکورہ تینوں آیات کا پڑھنا بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے، ان تینوں آیات میں تقویٰ

کا حکم دیا گیا ہے، نکاح کے موقع پر آیات تقویٰ پڑھنے کا کیا مطلب ہے اس میں حکمت اور مصلحت کیا ہے، امت کے لیے اس میں کیا سبق ہے؟ اس کی وضاحت اور تشریح خود کرنے کے بجائے میرے شیخ اور مربی حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے ایک وعظ کا اقتباس نقل کرنا مناسب سمجھتا ہوں، جس میں اس موقع پر پڑھی جانے والی آیات اور احادیث کی تشریح کے ساتھ وعظ و نصیحت اور درود بھی شامل ہے، جو انشاء اللہ ہر لحاظ سے نافع ہوگا۔ (از ابن شائق عفا اللہ عنہ)

[حضرت اقدس نے ۲۳ رجب ۱۴۱۶ھ یوم السبت نماز عصر کے بعد اپنی پوتی کا نکاح پڑھایا، یہ تقریب بہت سادگی سے ہوئی، نکاح کے بعد حضرت اقدس نے زیر نظر مختصر مگر بہت جامع وعظ فرمایا۔ نکاح پڑھانے کے بعد ارشاد فرمایا:]

دنیا میں ایک غلط دستور چل پڑا ہے کہ لوگ عام مواقع کی بنسبت تین مواقع پر زیادہ عطیات کرتے ہیں۔ ایک شادی کے موقع پر، دوسرے ولادت کے موقع پر اور تیسرے کسی کے مرنے پر، حالانکہ یہ تین مواقع ایسے ہیں کہ ان میں انسان کو زیادہ سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ کے مقرر کردہ قوانین کی زیادہ سے زیادہ رعایت کرنا چاہیے اس لیے کہ پہلی دو چیزیں یعنی شادی اور ولادت تو بہت بڑی نعمتیں ہیں اور یہ ایک فطری اصول ہے کہ نعمت ملنے پر انسان کا دل اپنے منعم اور محسن کی طرف خود بخود کھینچتا ہے۔ دنیا میں ہر جگہ اس کا تجربہ اور مشاہدہ ہے کہ کوئی کسی پر احسان کرے تو محسن کی محبت اور اس کی اطاعت پیدا کرنے کے لیے انسان کو کچھ توجہ کرنا ہی پڑتی اور دل کو کھینچ کر اس طرف نہیں لانا پڑتا بلکہ محسن کی طرف دل خود بخود کھینچ ہے، بے اختیار کشش ہوتی ہے اور زبان پر شکر کے الفاظ آ جاتے ہیں کہ شکر یہ جناب بہت بہت شکر یہ۔ مگر بڑی دالے کہتے ہیں ”تھینک یو تھینک یو“ اور اللہ کے بندے کہتے ہیں ”جزاک اللہ جزاک اللہ“ حالانکہ دنیا میں کسی نے احسان کیا تو اس کا کوئی اتنا بڑا کمال نہیں ہے۔ جس پر احسان کر رہا ہے وہ خود مخلوق ہے۔ اس کو بھی اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے اور جس نے احسان کیا اس کا اپنا کچھ نہیں اس کو ساری دولت اور یہ تمام نعمتیں اللہ تعالیٰ نے ہی دیں پھر اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنے کے لیے کسی پر احسان کرنے کے لیے جو دل میں داعیہ پیدا ہوا، اور جذبہ ابھرا یہ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے، غرض سب کچھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے یہ احسان کرنے والا تو محض پیالہ ہے ”خالی پیالہ“ اس کو بھرنے والی ذات تو اللہ تعالیٰ کی ہے۔ حقیقت میں دینے والے

اللہ تعالیٰ ہیں یہ محسن دینے کا ایک ذریعہ بن جاتا ہے۔

شادی کے موقع پر گناہوں سے بچیں

ان تین مواقع میں مسلمان کو گناہ چھوڑ دینے چاہئیں مگر وہ ان تینوں مواقع میں کھل کر اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرتا ہے۔ شادی اور ولادت کے مواقع پر اس کی کوشش ہوتی ہے کہ سب کو خوش کر دے کسی سے گلہ شکوئی نہ رہے چنانچہ رشتہ داروں میں، دوستوں میں کسی کو اس سے کچھ شکایت ہو رنجیدگی ہو تو اس کے پاس خود چل کر جاتا ہے اور خوشامد کر کے ان کو راضی کرنے کی کوشش کرتا ہے اگر اس کے کہنے سے وہ نہیں مانتے تو انہیں منوانے کے لیے دوسروں کو ساتھ لے جاتا ہے کہ آپ انہیں سمجھائیں اور آمادہ کریں کہ مہربانی کر کے ہماری شادی پر آ جائیں اور جو کچھ آپس میں کہا سنا ہے سب معاف کر دیں۔ شادی میں خوشامد کر کے سب کو جمع کر لیتے ہیں اور ہر قیمت پر انہیں خوش کرنے کی کوشش کرتے ہیں مگر ظلم دیکھتے کہ سب لوگوں کو جمع کرتے ہیں لیکن اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو وہاں سے نکال دیتے ہیں کہ آپ تھوڑی دیر کے لیے ذرا ایک طرف ہو جائیں۔ اس وقت آپ کی بجائے ہم نے شیطان کو بلالیا ہے۔ یوں معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان کے دل میں شیطان کا خوف اللہ تعالیٰ کے خوف سے بڑھ کر ہے۔ اسی لیے شادی میں اللہ تعالیٰ کی ناراضی مول لے کر شیطان کو راضی کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ سے یہی کہتا ہے کہ اس وقت تو اپنی تقریب میں ہم نے شیطان کو بلالیا ہے اس لیے آپ ذرا تھوڑی دیر کے لیے ایک طرف کو ہو جائیں تاکہ ہم شیطان کو کھل کر راضی کر سکیں۔ اس کے بعد پھر مسجد میں جا کر نماز پڑھیں گے اور آپ کے سامنے جھک کر آپ کو راضی کر لیں گے لیکن ابھی تھوڑی دیر کے لیے ذرا آپ ایک طرف ہو جائیں۔ شیطان کو خوش کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک طرف کر دینا

خطبہ کی آیات:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکاح کے خطبہ میں یہ تین آیتیں پڑھا کرتے تھے جو میں نے پڑھی ہیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ نکاح کے لیے ان آیات کا انتخاب فرما کر امت کو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی اور بغاوت سے بچنے کی ہدایات دی ہیں اور یہ تنبیہ فرمائی ہے کہ اس موقع پر لوگ اللہ تعالیٰ کی بغاوتیں اور نافرمانیاں بہت کرتے ہیں۔ پہلے سے بڑھ کر نافرمانیاں کرتے ہیں تو

اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں دھمکی دی ہے کہ خبردار! یہ نعمت میں نے دی ہے خوشی میں آ کر اتراؤ مت۔ میں چاہوں تو اپنی نعمت چھین بھی سکتا ہوں۔ شادی تو تم نے کر دی آگے میاں بیوی میں توافقی پیدا کرنا میرا کام ہے میری قدرت میں ہے کہ اس کو نعمت بناؤں یا عذاب۔

میری قدرت سے کوئی چیز باہر نہیں، جس نعمت پر تم اترا رہے ہو اتنی خوشیاں منارہے ہو میں چاہوں تو اس نعمت کو عذاب میں بدل ڈالوں۔ میاں بیوی ایک دوسرے کے حق میں عذاب اور مصیبت بن جائیں۔ آپس میں دست و گریباں ہوں اور ایک دوسرے کو بھنا شروع کر دیں۔ یہ سب میری قدرت میں ہے۔ ان آیات کے ذریعے اللہ تعالیٰ شادی کرنے والوں کو تنبیہ فرما رہے ہیں کہ ہوش میں آ جاؤ ایسا نہ ہو کہ شامت اعمال سے یہ خوشیاں تمہارے لیے وبال بن جائیں۔ یہ بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے کہ جہاں جہاں انسان کے بھٹکنے کا احتمال ہوتا ہے، اندیشہ ہوتا ہے کہ کہیں غلط راستے پر نہ پڑ جائے اللہ تعالیٰ پہلے سے ہی اسے بیدار کر دیتے ہیں بلکہ جھنجھوڑتے ہیں کہ میرے بندے بھٹک نہ جانا۔ یہ امتحان کا موقع ہے ہوشیار رہنا۔ یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے ورنہ وہ اگر خبردار نہ کریں اور انسان بھٹک جائے تو اس میں اللہ تعالیٰ کا کیا بگڑے گا؟ یہ بندوں پر ان کی رحمت اور مشفقت ہے۔ یوں تو انسان کو قائل کرنے اور اسے مجبور کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ کے احسان بھی کافی ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے عقل بھی دی ہے۔ عقل کے علاوہ شریعت بھی دی ہے۔ ڈرانے والے تو اللہ تعالیٰ نے بہت دیئے ہیں اس کے باوجود اللہ تعالیٰ موقع موقع بار بار متوجہ فرماتے رہتے ہیں کہ متوجہ ہو جاؤ غفلت سے باز آ جاؤ۔ کتنی بڑی شقاوت قلب ہے کہ ان سب چیزوں کے باوجود یہ مسلمان پھر بھی بغاوت سے باز نہیں آتا پھر وہی میز می چال گویا کہ اسے مرنا ہی نہیں، اللہ تعالیٰ کے سامنے کبھی جانا ہی نہیں۔ میں یہ کہہ رہا تھا کہ آج کل شادیوں میں خرافات اور غلط کام بہت ہوتے ہیں۔

ایک سنگین غلطی:

ان میں سے ایک غلط کام یہ بھی ہے کہ شریعت کا حکم ہے کہ لڑکی سے اجازت لینے کے لیے ولی اقرب جائے یعنی لڑکی کے رشتہ داروں میں جو قریب سے قریب تر رشتہ دار ہے وہی لڑکی سے جا کر پوچھے کہ اس لڑکے سے تیرا نکاح کر رہے ہیں تجھے قبول ہے؟ اگر لڑکی کنواری ہو اور پوچھنے والا قریب تر رشتہ دار ہو تو پوچھنے پر لڑکی کے خاموش رہنے سے نکاح ہو جاتا ہے صراحتہ اجازت دینا ضروری نہیں، اگر لڑکی کنواری نہ ہو، پوچھنے والا قریب تر رشتہ دار نہ ہو تو لڑکی کا صراحتہ اجازت دینا

ضروری ہے خاموش رہنے سے نکاح نہ ہوگا، لڑکی کا سب سے زیادہ قریبی رشتہ دار کون ہے؟ والد۔ والد چاکر پوچھے۔ کسی کا والد نہیں ہے تو والد کے بعد دادا کا نمبر ہے دادا چاکر پوچھے۔ والد بھی نہ ہو دادا بھی نہ ہو تو بھائی پوچھے۔ پھر بھائی کے بعد بھتیجے کا نمبر ہے۔ مسئلہ سن لیجئے کہ بھتیجے کا درجہ بچا سے بھی پہلے ہے بھائی بھتیجے اور بھتیجوں کی اولاد میں سے کوئی بھی نہ ہو تو پھر چچا، ولی ہے۔ لڑکی کے اولیاء کی یہ ترتیب ہے اسکی رعایت ضروری ہے اگر والد کے ہوتے ہوئے بھائی نے پوچھ لیا یا چچا نے پوچھ لیا اور لڑکی خاموش رہی تو اس کا پوچھنا نہ پوچھنا برابر ہے ذرہ برابر بھی اسکا فائدہ نہیں ہوگا۔ یہ تو ایسے ہی ہوگا کہ گویا لڑکی سے پوچھا ہی نہیں بغیر پوچھے نکاح کر رہے ہیں البتہ نکاح ہو جائے گا۔ یہ مسئلہ سن کر کہیں اس شبہ میں نہ پڑ جائیں کہ سرے سے نکاح ہی نہیں ہوگا۔ نکاح ہو جائے گا دو وجوہوں سے: ایک یہ کہ جیسے دستور ہو گیا لڑکی کو پہلے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ پوچھنے جو بھی آئے اور جو کچھ پوچھے بہر حال اسے اپانے ہی بھیجا ہوگا۔ جب اسے معلوم ہے کہ جو میرا اصلی ولی ہے یہ اسی کا بھیجا ہوا ہے اس نے پوچھا ہے تو نکاح ہو جائے گا۔

دوسری وجہ یہ کہ اگر اس کو اتنا علم بھی نہ ہو کہ والد نے بھیجا ہے یا خود آیا ہے۔ تو یہ نکاح لڑکی کی اجازت پر موقوف رہے گا بعد میں جب لڑکی رخصتی کے لیے تیار ہوگئی اور خوشی سے شوہر کے گھر رخصت ہوگئی تو گویا اس نے قبول کر لیا۔ اب نکاح نافذ ہو جائے گا۔

لڑکی سے اجازت کا مسنون طریقہ

مسنون طریقہ تو یہ ہے کہ پوچھنے کے لیے دلی اقرب جائے لیکن لوگوں میں دستور یہ ہے کہ باپ دادا بھائی کی بجائے ماموں کو بھیج دیتے ہیں۔ یہ بھی غیبت ہے کہ کسی غیر محرم کی بجائے ماموں کا ہی انتخاب کیا۔ اتنی عقل تو آگئی کہ لڑکی کے پاس اس کے ماموں کو بھیج دیتے ہیں لیکن یہ نہیں سوچتے کہ ماموں کسی درجے میں لڑکی کا ولی نہیں اس کی بجائے چچا کو بھیجتے تو بھی ٹھیک تھا کہ وہ کسی نہ کسی درجہ میں تو ولی ہے کہ والد، دادا اور بھائی بھتیجے نہ ہوں ان سب کے بعد آخر میں چچا ولی ہے اور وہ پوچھ سکتا ہے ماموں کا تو کوئی حق ہے ہی نہیں۔

بہنوئی کو اجازت کے لیے بھیجنا گناہ ہے

پھر اس سے بڑھ کر اور زیادہ جہالت، بے دینی اور پرلے درجہ کی بے حیائی کی بات یہ کہ بعض لوگ لڑکی کے بہنوئی کو پوچھنے کے لیے بھیجتے ہیں، یہ شریعت کے خلاف تو ہے ہی عقل اور

غیرت کے بھی خلاف ہے۔ انتہائی درجے کی بے حیائی ہے۔ بہنوئی تو دیسے علی مہالیوں پر جھپٹے میں بہت مشہور ہیں، سالی کو بھی بیوی بنائے رکھتے ہیں؟ لڑکی سے نکاح کی اجازت کے لیے ایسے خطرناک رشتے کا انتخاب کتنی بڑی بے حیائی ہے اور لڑکی کے والدین کس قدر بے غیرت، بے حیا اور دیوث ہیں۔ ذرا سوچئے کیا انجام ہوگا اس قسم کی شادیوں کا؟ بے دینی کی نحوست سے عقل پر تو پردہ پڑ ہی گیا تھا شرم و حیا بھی رخصت ہو گئی۔ کتنی بے حیا قوم ہے۔ یہ سب گناہوں کی نحوست ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرتے کرتے دل سے حیا بھی نکل گئی۔

بے پردگی اور ڈاڑھی منڈانے کا گناہ

دنیا میں سب سے بڑی اور اول نمبر کی بے حیائی مردوں کا ڈاڑھی منڈانا کٹانا اور عورتوں کا بے پردہ پھرتا ہے۔ جب اتنی بڑی بے حیائی گورا کر لی تو سالی سے اجازت لینے کے لیے بہنوئی کو بھیجنا کون سی بڑی بات ہے؟ وہ تو اس کے سامنے کچھ بھی نہیں۔

اِذَا فَاتَكَ الْحَيَاءُ فَافْعَلْ مَا شِئْتَ

بے حیا ہاں ہرچہ خواہی کن

حیا ہی چھوڑ دی تو اب خواہ ننگے ناچتے رہو۔ بے حیائی سے روکنے والی چیز تو شریعت ہے یا پھر حیا۔ جب دونوں سے آزاد ہو گئے شریعت کا لحاظ رہا نہ حیا، رہی تو اب ننگے ناچتے رہو۔ حیوانوں کی طرح دولتیاں مارتے رہو جو چاہو کرتے رہو۔ مسلمان نے ڈاڑھی پر پھاؤ اچلا کر حیا کا اڈہ ہی اڑا دیا۔ کسی زمانے میں ہم سنا کرتے تھے کہ کسی سے کوئی غلیظ حرکت صادر ہوگئی بے حیائی کا ارتکاب ہوا تو لوگ فوراً کہتے ارے تمہارے منہ پر ڈاڑھی ہے، ڈاڑھی رکھ کر ایسی غلط حرکتیں کرتے ہو؟ آج کل تو لوگ ایسے نہیں کہتے ہوں گے بلکہ یہ کہہ کر فوٹو لیتے ہوں گے کہ ارے! آلو جیسا تمہارا چہرہ ہے پھر ایسے غلط کام کرتے ہو؟ ایسے تو نہیں کہتے ہوں گے کہ تمہارے منہ پر ڈاڑھی ہے اور پھر بھی ایسے کام کرتے ہو۔ کوئی کہتا ہے ایسے؟ نہیں! شاید کوئی کوئی پرانے لوگ اب بھی کہتے ہوں ورنہ یہ کہنے کا اب دستور نہیں رہا۔ جب ڈاڑھی ہی نہیں رہی تو ایسے کون کہے گا؟ اب تو کسی کو نوکنے کے لیے کہنا چاہیے ارے! تمہارا چہرہ تو ہے زنانہ بالکل عورتوں جیسا پھر بھی ایسی حرکتیں کر رہے ہو؟ عورت تو کمزوری مخلوق ہے تم عورت ہو کر یہ کام کر رہے ہو؟ عورتوں کو تو یہ کام بڑبڑ نہیں دیتے۔ ڈاڑھی منڈانے والے مردوں کو آج کل ایسے کہنا چاہیے۔ پہلے زمانے میں جب سب مسلمان ڈاڑھیاں رکھتے تھے تو اپنے اوپر اعتدالانے یا کسی کو ٹوکنے

کے لیے یوں کہتے تھے کہ میرے چہرے پر ڈاڑھی ہے یا تیرے منہ پر ڈاڑھی ہے پھر بھی ایسا کام؟ مطلب یہ ہے کہ ڈاڑھی تو حیا کی علامت ہے اور بے حیائی سے روکتی ہے لیکن مسلمان نے حیا کا ڈھنسی اڑا دیا۔ اب جتنی چاہو بے حیائی کرتے رہو نہ کوئی ٹوکے گا نہ طعنہ دے گا۔

اسی طرح بے پردہ عورتوں نے چہرے سے پردہ اتار کر حیا کا اڑا دیا ہے، پھر اس سے بھی بڑھ کر حماقت اور بے حیائی و دیہانتی یہ کہ نکاح کی اجازت لینے کے لیے بہنوئی کو سالی کے پاس بھیجا جا رہا ہے، وہ ویسے ہی سالی پر مر رہا ہے پھر لڑکی کا دیوث ابا اسے شادی جیسے محرک موضوع کے سلسلہ میں سالی کے پاس بھیج کر اس کی خباثت کو مزید شدہ دے رہا ہے درحقیقت پردہ عورتوں کے چہروں سے اتر کر مردوں کی عقلوں پر پڑ گیا ہے۔ بہنوئی کو اجازت کے لیے بھیجنا بڑی بے حیائی کی بات ہے۔

ایسی بے حیائی جس کا کوئی غیرت مند انسان تصور بھی نہیں کر سکتا۔ یہ بات صرف شریعت ہی کے نہیں غیرت کے بھی خلاف ہے بڑی بے دینی اور انتہائی بے حیائی کی بات ہے اور بہت بڑی دیہانتی ہے۔

اللہ کے بندوں سے محبت

بحمد اللہ تعالیٰ مجھے اللہ کے بندوں سے محبت ہے ان سے ہمدردی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے دل میں یہ جذبہ ڈال دیا ہے کہ یہ میرے بندے ہیں مجھے اپنے بندوں سے محبت ہے تم بھی ان سے محبت کرو۔ محبت کا مطلب کیا ہے کہ ان کو نقصان سے بچاؤ اور ان سے وہ سلوک کرو جن سے ان کو فائدہ پہنچے۔ دیکھئے چھوٹا بچہ اگر بیمار پڑ جائے تکلیف میں مبتلا ہو تو والدین اسے کڑوی دوائیں پلاتے ہیں انجکشن لگواتے ہیں بلکہ مرض بگڑ جائے تو آپریشن کروانے سے بھی دریغ نہیں کرتے حالانکہ والدین سے بڑھ کر بچہ کسی کو بیمار نہیں ہوتا مگر وہ بچے کی جان بچانے کے لیے اس کے فائدے کے لیے یہ سب کچھ کرتے ہیں۔ اسی طرح بچے کا جسم میلا ہونے لگتا ہے تو رگڑ رگڑ کر نہلاتے ہیں صابن لگاتے ہیں ملتے ہیں۔ اس دوران بچہ چیختا چلاتا ہے مگر والدین ذرہ برابر اس کی پرواہ نہیں کرتے اس کی چیخیں سن سن کر رگڑائی نہیں چھوڑتے صرف یہ کہتے جاتے ہیں گے کہ بیٹا کوئی بات نہیں بس تھوڑی دیر میں پاک صاف ہو جاؤ گے۔ میں بھی لوگوں سے گناہ چھڑوانے کے لیے ان کی رگڑائی کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کے بندوں سے جو محبت اور ہمدردی کا جذبہ ہے وہ چھوڑنے ہی نہیں دیتا۔ مجھ سے اللہ تعالیٰ پوچھیں گے نہیں کہ میرے بندے تیرے پاس آتے

تھے تو نے ان کے ساتھ محبت کا سلوک کیوں نہیں کیا؟ یقیناً پوچھیں گے اور ہر اس شخص سے پوچھیں گے جس نے اللہ تعالیٰ کے بندوں سے گناہ چھروا کر انہیں جہنم سے بچانے کی کوشش نہ کی۔

پیر و مرشد کا کام

اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کریں کہ اس نے ایک نہلا نے دھلانے والے کے پاس بھیج دیا اس نے نہلا دھلا کر صاف کر دیا۔ یہ میرا معمول ہے کہ کسی کو گناہوں سے سیلا اور آلودہ دیکھتا ہوں تو ذرا صفائی کر دیتا ہوں۔ عقل مند لوگ تو اس سے خوش ہوتے ہیں۔ احمق لوگ شاید گھبرا جاتے ہوں گے کہ کہاں پھنس گئے۔ مگر معالج کبھی مریض کی رائے نہیں لیتا وہ اپنا کام کرتا ہے۔ مریض کی چیخوں پر کان نہیں دھرتا بلکہ اپنا کام کر کے رہتا ہے نادان مریض چیخا چلاتا ہے ڈاکٹر کو برا بھلا کہتا ہے لیکن عقلمند اور دانا مریض ڈاکٹر کا شکر یہ ادا کرتا ہے۔ انجکشن کی تکلیف بھی برداشت کر لیتا ہے ڈاکٹر کو پیسے بھی دیتا ہے اور ساتھ ساتھ اس کا شکر یہ بھی ادا کرتا ہے۔ یہی حالت روحانی مریض اور روحانی معالج کی ہوتی ہے مریض میں عقل ہو تو انجکشن لگنے کے بعد روحانی معالج کا شکر یہ ادا کرتا ہے کہ آپ نے میری اصلاح کر دی، مجھے صحیح راہ پر لگادیا ورنہ میں بھٹک جاتا۔ جہنم میں چلا جاتا لیکن جس مریض میں عقل نہیں وہ معالج کی شکایت کرتا ہے، عقل کس میں نہیں ہوتی؟ جو اللہ تعالیٰ کا نافرمان اور باغی ہو۔ گناہوں کا دباں سب سے پہلے عقل پر پڑتا ہے۔ گناہوں کی کثرت سے انسان کی عقل مسخ ہو جاتی ہے۔ ایسے شخص سے جتنی خیر خواہی کی جائے جس قدر اصلاح کی جائے وہ یہی کہے گا کہ یہ مجھ پر ظلم کر رہا ہے۔ مگر ایسی باتوں سے ہماری محبت ختم نہیں ہوتی، خیر خواہی کا جذبہ سرد نہیں پڑتا۔ عقل مند سے دیسے ہی محبت ہوتی ہے کہ وہ تو ہے ہی محبت کے لائق مگر کم عقل یا بے وقوف سے بھی عداوت نہیں بلکہ ایسا شخص زیادہ توجہ کا مستحق ہے۔ اس کی حالت زیادہ قابلِ رحم ہے۔ اس لیے دونوں کی اصلاح کی جاتی ہے دونوں کا حق ہے اور حق محبت ادا کرنا ضروری ہے۔

خطبہ میں جو تین آیتیں اور چار حدیثیں پڑھی گئی ہیں ان سے متعلق کچھ بیان کرنا چاہتا ہوں مگر پہلے تو یہ مسئلہ سمجھ لیا جائے کہ نکاح کے لیے خطبہ پڑھنا کوئی شرط لازم نہیں جیسے جمعہ سے پہلے خطبہ شرط ہے کہ اس کے بغیر نماز نہیں ہوتی ایسے نکاح کے لیے خطبہ لازم نہیں لیکن پھر بھی کیوں پڑھا جاتا ہے؟

خطبہ نکاح کی حکمت و مصلحت

اسکی مصلحت سمجھ لیں سمجھ میں آ جائے تو مسلمانوں کی دنیا و آخرت دونوں منور جائیں مگر لوگوں نے اس خطبہ کو بھی رسم کی شکل دے دی ہے۔ اس کی مصلحت نہ کوئی سوچتا ہے نہ سمجھتا ہے۔ نکاح خواں خطبہ پڑھ کر سنا دیتا ہے سننے والے سن کر اٹھ کر جاتے ہیں مگر یہ کوئی نہیں سوچتا کہ اس خطبہ کی حکمت اور مصلحت کیا ہے؟ اگر کوئی کہے کہ ہاں ہمیں حکمت معلوم ہے وہ یہ کہ خطبہ اگرچہ ضروری نہیں اس کے بغیر بھی نکاح ہو جاتا ہے مگر اس کے پڑھنے سے برکت ہوگی، برکت کے لیے پڑھتے ہیں، لیکن ذرا سوچئے کہ برکت تو جب ہو کہ خطبہ میں جو کچھ پڑھا گیا ہے اس کے مطابق عمل بھی ہو ذرا اس بات کو سوچئے اور بار بار سوچئے کہ مجلس نکاح میں بیٹھے تمام شرکاء اور خاص طور سے نکاح کرنے والے فریقین کو قرآن کی آیات پڑھ کر سنائی جا رہی ہیں احادیث سنائی جا رہی ہیں مگر یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے احکام اور قوانین سننے کے بعد سمجھنے کے بعد گھر پہنچتے ہی انہیں توڑنا شروع کر دیں ایک ایک حکم کو توڑتے چلے جائیں تو محض سننے سے کیا حاصل ہوگا؟ برکت ہوگی یا عذاب نازل ہوگا؟ نکاح سے پہلے خطبہ کا مقصد ہی بندوں کو اللہ تعالیٰ کے احکام سے باخبر کرنا ہے۔

شادی مبارک کہنے کی رسم

غالباً شادی کی تقریب پر بلانے کے لئے جو کارڈ چھاپے جاتے ہیں ان پر ”شادی مبارک“ لکھا ہوتا ہے میں نے ”غالباً“ اس لیے کہا کہ محمد اللہ تعالیٰ میں ایسی خرافات سے بہت دور ہوں، اس لیے مجھے پوری تحقیق نہیں، بہت عرصہ ہوا کسی شادی کارڈ پر نظر پڑی تھی غالباً اس پر ”شادی مبارک“ لکھا ہوا تھا۔

پھر نکاح کے بعد اسی مجلس میں ہر طرف سے ”شادی مبارک“، ”شادی مبارک“ کی بوچھاڑ شروع ہو جاتی ہے، پھر وہاں سے اٹھنے کے بعد کئی دنوں تک یہ سلسلہ جاری رہتا ہے، بچے کی ولادت پر بھی یونہی ہوتا ہے جو بھی سنتا ہے مبارک باد دیتا ہے ہر طرف مبارک مبارک کی آوازیں گونجنے لگتی ہیں، اسی طرح عید مبارک، نیا مکان مبارک، نئی دکان مبارک، نئی تجارت مبارک، وغیرہ وغیرہ۔ غرض ہر خوشی کے موقع پر مبارک دینے لینے کا عام دستور ہے مگر یہ کوئی بھی نہیں سوچتا کہ اس کا مطلب کیا ہے؟ یہ جملہ رات دن بولا اور سنا جا رہا ہے لیکن اس کا مطلب

سمجھنے سے اتنی غفلت کہ اس پر جتنا تعجب کیا جائے کم ہے۔

”شادی مبارک“ کہنے کا مطلب

اس کا مطلب غور سے سنئے اور اس کے مطابق عمل کرنے کی کوشش کیجئے۔ ”مبارک باؤ“ دعا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ جس نعمت اور خوشی پر یہ دعا دی جا رہی ہے اس نعمت سے جو مقصد ہے اس سے فائدہ تام ہو اور اس میں دوام ہو یعنی فائدہ زیادہ سے زیادہ ہو اور یہ فائدہ ہمیشہ رہے بلکہ اس میں روز بروز ترقی ہوتی رہے، مثلاً ”شادی مبارک“ کا مطلب یہ ہے کہ میاں بیوی دونوں ایک دوسرے کے لیے دنیا و آخرت میں راحت و سکون کا ذریعہ بنیں، اور صالح اولاد پیدا ہو جو والدین کے لیے صدقہ جاریہ ہو۔

دعا کی حقیقت

دعا کی حقیقت یہ ہے کہ جس مقصد کے لیے دعا مانگ رہے ہیں دل میں بھی اس کی سچی طلب ہو، اگر دل میں طلب نہیں صرف اوپر اوپر سے زبان سے مانگ رہے ہیں تو یہ دعا نہیں بلکہ خود فریبی ہے یا اللہ تعالیٰ کو فریب دے رہے ہیں دل میں طلب ہے حق نہیں اور زبان سے مانگ رہے ہیں، یہ نفاق ہے ایسی دعا قبول نہیں ہوتی اس لیے کہ درحقیقت یہ دعا ہے ہی نہیں۔

دل سے طلب کی علامت

دعا مانگنے والے کے دل میں بھی طلب ہے یا نہیں؟ اس کی علامت یہ ہے کہ جس مقصد کے لیے دعائیں کر رہا ہے اس مقصد کے لیے حسب استطاعت کوشش بھی کرے، کوشش کے بغیر دعائیں کرنا کروانا اس کی دلیل ہے کہ اس کے دل میں طلب نہیں، اس لیے ایسی دعا مانگنے والے کو ہر شخص احمق کہے گا، مثلاً کوئی بیاسا پانی کے پاس بیٹھا ہے اور وہ ہاتھ بڑھا کر پانی پینے کی بجائے خوب گڑ گڑا کر ہاتھ پھیلا پھیلا کر دعائیں مانگ رہا ہے کہ یا اللہ! بیاس لگی ہے میری بیاس بجھا دے، کیا اس کی دعا قبول ہو جائے گی اور بیاس بجھ جائے گی؟ کیا اس سے بڑھ کر کوئی احمق ہو سکتا ہے؟ اسی طرح اگر شادی کرتا نہیں اور اولاد پیدا ہونے کے لیے وظائف پڑھ رہا ہے، دعائیں کر رہا ہے، کرواد رہا ہے تو کیا اس کے اپنے پیٹ سے بچہ نکل آئے گا؟ ایسے ہی اگر کوئی رزق کے لیے وظائف اور دعائیں تو بہت کرتا کرواتا ہے مگر کمانے کا کوئی ذریعہ اختیار نہیں کرتا تو کیا اسے پرلے درجہ کا احمق نہیں کہا جائے گا؟ غرض یہ کہ دل سے طلب کرنے کی دلیل یہ ہے کہ

دعا کے ساتھ کوشش بھی کرے۔

مقصد میں کامیابی کی شرطِ اولین

کسی بھی مقصد کے لیے جتنی بھی کوششیں کی جاسکتی ہیں ان میں سب سے زیادہ اہم بلکہ بنیادی کوشش یہ ہے کہ اس مقصد کا پورا کرنا جس کے اختیار میں ہے اسے راضی کیا جائے، اور یہ حقیقت تو دنیا کا احق سے احق بھی بخوبی جانتا ہے کہ کسی کو بھی اس کی مخالفت چھوڑے بغیر ہرگز راضی نہیں کیا جاسکتا۔

اب ان سب مقدمات کو ملا کر غور کیجئے کہ دنیا کا ہر مقصد اور ہر چیز، خیر و شر، راحت و عذاب، سکون و پریشانی سب کچھ صرف اللہ تعالیٰ ہی کے اختیار میں ہے، یہ ہر مسلمان کا عقیدہ ہے جس میں کسی کو بھی کوئی اختلاف نہیں اور یہ عقیدہ ایسا مستحکم ہے کہ ایمان کی بنیاد ہے اس میں کسی کو ذرا سا بھی کوئی شبہ ہو تو ایمان رخصت۔

پھر اس پر غور کیجئے کہ جب سب کچھ صرف اللہ تعالیٰ ہی کے قبضہ میں ہے تو اسے راضی کیے بغیر اس کے خزانے کیسے لے سکتے ہیں؟

پھر یہ سوچئے کہ جب تک اللہ تعالیٰ کی مخالفت اور نافرمانی نہیں چھوڑیں گے وہ راضی نہیں ہوگا اس لیے اس سے کچھ بھی نہیں لیا جاسکے گا، اگر اس نے کچھ دے بھی دیا تو عذاب بنا کر دے گا۔ جو لوگ اللہ تعالیٰ کی بغاوت اور نافرمانیاں چھوڑے بغیر صرف وظیفوں اور دعاؤں کے زور سے اس سے کچھ حاصل کرنے کی کوشش کرتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کو قریب دینا چاہتے ہیں، معاذ اللہ! ان کے خیال میں اللہ تعالیٰ کو مخالفت اور بغاوت کا علم ہی نہیں، اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فیصلہ سنادیا ہے کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کو قریب دینا چاہتے ہیں، انہیں اللہ تعالیٰ آخرت میں تو رسوا کریں گے ہی دنیا میں بھی رسوا کرتے ہیں، وہ اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بچ نہیں سکتے۔

حاصل یہ کہ دنیا و آخرت کی ہر پریشانی سے بچنے کا واحد نسخہ اکیر صرف یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بغاوت اور ہر قسم کی نافرمانی سے توبہ کر کے اسے راضی کیجئے، وعظ ”ہر پریشانی کا علاج“ میں اس کا مفصل بیان ہے۔

آپ نے خطبہ میں قرآن مجید کی تین آیات سنیں جن میں اللہ تعالیٰ کے احکام کھول کھولی کر سنائے جا رہے ہیں۔ ان کے بعد جو چار حدیثیں پڑھی گئی ہیں ان میں بھی اللہ تعالیٰ کے

قوانین بنائے گئے ہیں۔ نکاح کے خطبہ میں ان تینوں آیتوں کا پڑھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور یہ حدیثیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خاص خطبہ نکاح میں پڑھنا اگرچہ ثابت نہیں لیکن ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں انہیں اس موقع پر اس لیے پڑھ دیتا ہوں کہ ان میں بھی نکاح کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات ہیں۔ اگر ایک ایک آیت اور ہر حدیث کی تشریح کی جائے تو وقت بہت زیادہ چاہئے اس لیے الگ الگ تشریح کی بجائے مختصر بتاتا ہوں۔

نعمت کی بجائے زحمت

تینوں آیتوں کا حاصل ایک ہی ہے وہ یہ کہ ہر کام میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو جنہم کی آگ سے ڈرو اور اس سے بچنے کی کوشش کرو۔ تینوں میں یہی مضمون ہے اگر اللہ تعالیٰ کی نافرمانی چھوڑ دو گے تو اللہ تعالیٰ اپنی نعمتوں کو نعمتیں بنادیں گے اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں چھوڑی، اس کی بغاوت سے باز نہ آئے تو اللہ تعالیٰ کا دستور ہے کہ اس نے دنیا میں جو نعمتیں دے رکھی ہیں وہ ان نعمتوں کو نعمتیں نہیں رہنے دیتے بلکہ انہیں عذاب بنا دیتے ہیں نعمتیں عذاب کی شکل اختیار کر لیتی ہیں اور وبال بن جاتی ہیں یہ اللہ تعالیٰ کا دستور ہے۔ وہ اللہ تعالیٰ جس نے شادی کی نعمت دی وہ اس نعمت کو زحمت میں بدل سکتا ہے۔ وہ چاہے تو گھوڑے کو نیچے سے نکال کر اوپر چڑھا دے۔ اس قسم کی شادیوں کا جس میں دل کھول کر اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی جاتی ہے انجام تو سب کو معلوم ہے۔ بیگم تھوڑے دنوں بعد جب سر پر جوتے بربسا نا شروع کرتی ہے تو اس کی خوشامدییں کرتے ہیں ارے بیگم معاف کر دے، ارے بیگم معاف کر دے۔ جب وہ معاف نہیں کرتی بلکہ اور زیادہ بجاتی ہے تو تعویذ گندوں کا سہارا لیتے ہیں۔ کبھی ایک پیر کے پاس جاتے ہیں کبھی دوسرے کے پاس اور کبھی قبروں کی طرف دوڑ رہے ہیں۔ کسی نے بتا دی کہ غصہ میں فلاں بزرگ کی قبر ہے وہاں جائیں تو شاید یہ مصیبت ٹل جائے۔ بھاگے جا رہے ہیں قبر کی طرف۔ کبھی ادھر کبھی ادھر سرگرداں ہیں۔ کچھ سمجھ میں نہیں آتا کدھر جائیں۔ اللہ تعالیٰ کی نافرمانیاں چھوڑ کر صحیح صحیح بندے بن جائیں اور اللہ تعالیٰ کی ہدایت کے مطابق زندگی بسر کریں۔ اللہ تعالیٰ سب کو اس کی توفیق عطا فرمائیں۔

آج کا مسلمان

ایک شخص ہنا کٹنا بازار میں بیٹھا کہہ رہا تھا یا اللہ! گھوڑا دے دے۔ یا اللہ! گھوڑا دے دے۔ یا اللہ! گھوڑا دے دے نہ جانے کتنی دیر سے بیٹھا یہی رٹ لگا رہا تھا یا اللہ! گھوڑا دے دے۔ ادھر سے کسی سپاہی کا گزر ہوا۔ اس کی گھوڑی بیائی اس نے بچہ دیا سپاہی کو پریشانی لاحق ہوئی کہ اس بچھیرے کو اصل بل تک کون پہنچائے؟ وہ سپاہی ادھر ادھر دیکھنے لگا اس پر نظر پڑ گئی۔ یہ ہنا کٹنا جو ان فارغ اور نکما بیٹھا ہوا ہے دعا کر رہا ہے کہ یا اللہ! گھوڑا دے دے یا اللہ! گھوڑا دے دے۔ سپاہی نے آگے بڑھ کر ایک چابک رسید کیا اور کہا کہ اٹھ! یہ بچھیرا اسے اصل بل پہنچاؤ۔ اس نے جلدی سے اٹھالیا۔ بچھیرے کو سر پر اٹھائے لیے جا رہا ہے اور ساتھ ساتھ کہتا جا رہا ہے یا اللہ! تو دعا سنتا تو ہے سمجھتا نہیں۔ سن لیتا ہے مگر سمجھتا نہیں میں نے گھوڑا مانگا تھا نیچے کے لیے تو نے اوپر چڑھا دیا۔ بتائیے ایسی گستاخی کے بعد یہ کافر ہوا یا نہیں؟ جس کا اللہ تعالیٰ کے بارے میں یہ خیال ہو کہ اللہ سنتا تو ہے سمجھتا نہیں ایسا شخص مسلمان کہاں رہا؟ آپ آج کے مسلمانوں کے حالات غور سے دیکھیں تو بالکل اس جیسے بلکہ اس سے بھی بدتر پائیں گے۔ حالات کا ذرا اندازہ لگائیے۔ مدتوں دعائیں کرتے رہتے ہیں کرواتے رہتے ہیں مگر اللہ تعالیٰ کی نافرمانیاں نہیں چھوڑتے۔ جس ذات سے مانگ رہے ہیں ساتھ ساتھ اسے ناراض بھی کئے جا رہے ہیں اس کی نافرمانی سے باز نہیں آتے ایسے لوگوں کی دعا قبول ہوگی؟ اگر اللہ تعالیٰ نے گھوڑا دے بھی دیا تو وہ نیچے کے لیے نہیں دے گا بلکہ گھوڑا اوپر چڑھا دے گا اور چند ہی دنوں کے بعد پتہ چل جائے گا کہ جس کو نعمت سمجھ رہے تھے اور نعمت نعمت کی رٹ لگا رہے تھے وہ نعمت ہمارے ہاتھ سے نکل گئی۔ اللہ تعالیٰ نے نافرمانی کی وجہ سے اس نعمت کو عذاب بنا دیا ہے۔ زیادہ دیر نہیں لگتی بس چند دن گزرنے پر ہی ہٹا چل جاتا ہے، خطبہ میں پڑھی گئی تینوں آیات پر غور کریں تو ان میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ نکاح اللہ تعالیٰ کی ایک بہت بڑی نعمت ہے میاں بیوی کے حق میں اور دونوں خاندانوں کے حق میں بھی، اس سے مسلمان کی دنیا بھی سنورتی ہے اور آخرت بھی۔ اس سے دونوں خاندانوں میں محبت بڑھتی ہے میل جول پیدا ہوتا ہے اور ایک دوسرے سے تعاون کا جذبہ ابھرتا ہے۔ لیکن کان کھول کر سن لیں کہ یہ نعمت جب ہی نعمت رہے گی کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانیاں چھوڑ دیں اس کی بغاوت سے باز آ جائیں۔ اگر نافرمانیاں نہیں چھوڑیں تو وہ گھوڑا نیچے کی بجائے اوپر چڑھا دے گا، بھر دیکھئے کیا بنتا ہے۔ اللہ تعالیٰ یہ حقیقت سمجھئے، ہر قسم کے

گناہوں سے بچنے کی اور قلباً، قولاً اور عملاً اپنی نعمتوں کا شکر ادا کرنے کی توفیق عطا فرمائیں۔ یہ بات تو مختصر سی تینوں آیات سے متعلق ہتاوی۔

احادیث کی تشریح:

آیتوں کے بعد چار حدیثیں بھی پڑھی تھیں پہلی حدیث کے معنی یہ ہیں کہ لوگ جب شادی کا ارادہ کرتے ہیں تو رشتے کا انتخاب کرتے وقت مختلف چیزیں مد نظر رکھتے ہیں، بعض مال کو، بعض حسب و نسب کو اور بعض حسن و جمال کو دیکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلے مال کا ذکر فرمایا کہ بہت سے لوگ لڑکی کے انتخاب میں مال کو سامنے رکھتے ہیں کہ لڑکی کا خاندان مالدار ہوتا چاہیے ان کے پاس مال ہو خواہ اور کچھ بھی نہ ہو۔ نہ صورت نہ سیرت، بس مال پر مرے چارے ہیں، رشتہ کرتے وقت اکثر لوگ مال کو دیکھتے ہیں اور بہت سے لوگ حسب کو دیکھتے ہیں کہ اونچا خاندان ہو کوئی بڑا منصب ہو اور کئی لوگ حسن و جمال کو دیکھتے ہیں کہ لڑکی کا رنگ روپ اور اس کی شکل و صورت اچھی ہو۔ سیرت خواہ کیسی ہی بری ہو۔ کچھ لوگ دین کو دیکھتے ہیں کہ لڑکی دیندار ہونی چاہیے خواہ مال یا دوسری چیزیں ہوں یا نہ ہوں لیکن دین ہو۔ فرمایا کہ دیندار رشتے کا انتخاب کرو اس سے تمہاری شادیوں میں برکت ہوگی اور دنیا و آخرت میں امن و سکون نصیب ہوگا۔

سکون اللہ تعالیٰ نے صرف دین میں رکھا ہے باقی چیزوں میں کچھ نہیں۔ اس لیے تم لوگ جہاں کہیں رشتے کرو دین کی بنیاد پر کرو۔ یہی ایک چیز کافی ہے باقی تینوں چیزوں میں سے کوئی چیز ہو یا نہ ہو اسے مت دیکھو۔

دوسری حدیث میں فرمایا کہ یہ پوری دنیا عارضی سامان ہے:

گزر گئی گذران کیا جھوپڑی کیا میدان

یہ تو گزرنے والی چیز ہے بلکہ خود گزر گاہ اور مسافر خانہ ہے ایک عارضی اور وقتی چیز ہے لیکن ان عارضی نعمتوں میں بھی سب سے بڑی نعمت نیک بیوی ہے، اسی پر یہ بھی قیاس کر لیں کہ بیوی کے لیے دنیا میں سب سے بڑی نعمت نیک شوہر ہے۔

فرمایا دنیا ساری کی ساری عارضی ہے اس کی نعمتیں بھی سب عارضی جھنڈنا ہونے والی ہیں، لیکن ان فانی نعمتوں میں سب سے بڑی نعمت نیک بیوی (اور نیک شوہر) ہے یہ ایک نعمت دنیا کی سب نعمتوں سے بڑھ کر ہے اس سے دنیا و آخرت دونوں کا سکون اور چین حاصل

بابرکت شادی

تیسری حدیث کے معنی یہ ہیں کہ دنیا میں جتنے نکاح ہوتے ہیں تمام نکاحوں میں سب سے بابرکت نکاح وہ ہوتا ہے جس میں تکلفات کم سے کم ہوں۔ یہاں ایک بات سوچیں کہ کسی کام سے اچھے نتائج پیدا کرنا یا برے نتائج پیدا کرنا کس کے قبضے میں ہے؟ اللہ تعالیٰ کے قبضے میں ہے نا؟ تو جس کے قبضے میں سب کچھ ہے وہ بتا رہا ہے کہ ایسے ایسے کرو گے تو نتائج بہتر رہیں گے اور ایسے ایسے کرو گے تو نتائج بد سے بدتر اور خراب سے خراب تر ہوں گے۔ ظاہر ہے کہ فیصلہ تو اسی کا معتبر ہے جس کے قبضے میں سب کچھ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سب سے بڑھ کر بابرکت نکاح وہ ہے جس میں تکلفات کم ہوں۔

چوتھی حدیث میں فرمایا کہ عورتوں میں سب سے زیادہ برکت والی عورت وہ ہے جس کا مہر کم ہو۔ جتنا مہر کم ہوگا اتنی ہی وہ عورت برکت والی ہوگی۔ برکت کا مطلب پہلے ”شادی مبارک“ کی تشریح میں بتا چکا ہوں۔ (ماخوذ از وعظ: ”شادی مبارک“)

شادی کے موقع پر لڑکے سے رقم وصول کرنا حرام ہے

بعض علاقوں میں یہ رواج ہے کہ لڑکی والے دولہا سے رقم کا مطالبہ کرتے ہیں اور ایک معتد بہ رقم لیکر لڑکی کا رشتہ کرتے ہیں: حضرت مفتی محمود حسن صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر یہ رقم بطور قرض لیا جاتا ہے تو حسب ضرورت طرفین کی رضامندی سے قرض کا لین دین درست ہے۔ مگر اس میں بھی یہ لحاظ رہے کہ شادی کے دباؤ اور اثر سے نہ ہو، اگر یہ قرض نہیں بلکہ شادی ہی کی وجہ سے لیا جاتا ہے تو یہ رشوت ہے اور حرام ہے، اس کی واپسی ضروری ہے۔

قال العلامة الحصكفي رحمه الله: لو اخذ أهل المرأة عند التسليم فللزوج أن يسترده لأنه رشوة وقال ابن عابدين رحمه الله تحت (قوله عند التسليم) أي بأن أبي أن يسلمها أخوها أو نحوه حتى يأخذ شيئا وكذا لو أبي أن يزوجهما فللزوج أن يسترده قائما أو هالكا لأنه رشوة بزازية.

(فتاویٰ محمودیہ: جہیز کا بیان)

(ردالمحتار: ۱۵۶/۳، مطلب انفق علی معتدة الغیر باب المہر)

بارات کا حکم

بارات کا مقصد مجلس عقیدہ نکاح میں لوگوں کو شرکت کی دعوت دینا ہے فی نفسہ یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے ثابت ہے اس لیے شرعی حدود میں رہتے ہوئے ایسا کرنا درست ہے، البتہ اس کا بہت زیادہ اہتمام کرنا، ریاد نمود اور فخر و غرور میں مبتلا ہونا ضرورت سے زیادہ بڑا اجتماع لانے کی کوشش کرنا اسراف سے کام لینا یہ سارے امور خلاف شرع ہیں۔ ان سے اجتناب کرنا لازم ہے۔

وفي حديث أنس رضي الله عنه خطبها علي بعد أن خطبها أبو بكر ثم
عمر قال أنس رضي الله عنه ثم دعاني عليه الصلاة والسلام بعد أيام
فقال ادع لي أبا بكر وعمر وعثمان وعبد الرحمن بن عوف وعده من
الأنصار جماعة بينهم فلما اجتمعوا واخذوا مجالسهم إلخ.

(شرح الزرقاني مع مواهب اللدنية: ۲/۳۷۲ ذکر تزويج علي فاطمة
رضي الله عنها مطبوعة دار المعرفة بيروت)



باب ولایۃ النکاح

بچپن میں نکاح سے خیالِ بلوغ کی تفصیل

تاہم لڑکی اپنا نکاح خود کرے یعنی ایجاب یا قبول کرے تو یہ شرعاً معتبر نہیں اس سے نکاح منعقد نہ ہوگا۔ البتہ اولیا باپ دادا وغیرہ کوئی نکاح پڑھائے پھر بالغ ہونے کے بعد اس لڑکی کو خیالِ بلوغ حاصل ہوگا یا نہیں، اس کی تفصیل یہ ہے کہ باپ یا دادا نے اگر تاہم لڑکی کا نکاح پڑھا دیا تو نکاح منعقد ہو جائے گا، بالغ ہونے کے بعد لڑکی کو اگر یہ نکاح ناپسند ہو تو اس کو فسخ نہیں کر سکتی، نکاح ختم ہونے کی صورت شوہر کی طرف سے طلاق یا میاں بیوی میں سے کسی کی موت ہے، یعنی باپ دادا کے منعقد کردہ نکاح کو فسخ نہیں کر سکتی اگر باپ یا دادا کے علاوہ کسی اور نے نکاح کرایا، مثلاً باپ کے وکیل نے، یا ماں نے یا چچا وغیرہ نے ان صورتوں میں اگرچہ نکاح کفو میں مہر متعین کر کے کیا تو نکاح منعقد ہو جائے گا، البتہ لڑکی کو بالغ ہونے کے ساتھ ہی خیالِ بلوغ حاصل ہوگا۔

ولزم النکاح ولو بغین فاحش أو بغیر کفو إن کان الولی المزوج
بنفسه بغین أباً أو جدًا لم یعرف منهما سوء الاختیار، وإن کان
المزوج غیرهما أي غیر الأب وأبیه ولو الأم أو القاضی أو وکیل
الأب لا یصح من غیر کفو أو بغین فاحش أصلاً وإن کان من کفو
وبمهر المثل صح ولهما خیار الفسخ. (الدر المختار باختصار مع
الشامی ۳/۶۶، ۶۹ مطبوعہ سعید)

خیالِ بلوغ کی وجہ سے فسخ نکاح کا طریقہ

بلوغ سے پہلے باپ اور دادا کے علاوہ کسی اور رشتہ دار نے نکاح پڑھایا، اور لڑکی کو وہ رشتہ پسند نہیں تو اس کو نکاح فسخ کرنے کا اختیار ہوگا، اس کا طریقہ یہ ہے کہ جس وقت بلوغ کے آثار (حیض) ظاہر ہو جائے تو فوراً اس نکاح سے انکار کر دے کہ مجھے یہ نکاح قبول نہیں، یا جس مجلس میں نکاح کا علم ہوا نکاح کے علم ہوتے ہی انکار کر دے کہ مجھے یہ نکاح منظور نہیں اس کے بعد

لوگوں کو اس پر گواہ بنائے کہ مجھے یہ نکاح منظور نہیں آپ گواہ رہیں، پھر مسلمان قاضی کی عدالت میں مقدمہ دائر کرے اور بوقت بلوغ نکاح سے انکار اور اپنے نفس کو اختیار کرنے پر گواہ پیش کر دے۔ پھر قاضی خیار بلوغ کی شرائط پوری پائے جانی کی صورت میں نکاح منسوخ کر دے۔ اگر بلوغ کے آثار پائے جاتے ہی فوراً انکار نہیں کیا تو یہ اختیار ساقط ہو جائے گا۔

وفي تنوير الأبصار قال: وإن كان المزوج غيرهما لا يصح من غير كفو وبمهر المثل صح ولهما خيار الفسخ بالبلوغ أو العلم بالنكاح بعده بشرط القضاء إلخ.

وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: وحاصله أنه إذا كان المزوج للصغير والصغيرة غير الأب والجد لهما الخيار بالبلوغ أو العلم به فإن اختار الفسخ لا يثبت الفسخ إلا بشرط القضاء إلخ.

(رد المحتار ۶۷/۳ تا باب الولی الخ مطبوعة معبد)

معروف بسوء الاختیار کا نکاح

باپ اور دادا کی شفقت اور محبت تام ہوتی ہے وہ ہر صورت میں اپنی اولاد کی خیر بھلائی کے خواہاں ہوتے ہیں، کسآئندہ آنے والی زندگی میں ان کو کوئی تکلیف نہ پہنچے، لہذا باپ دادا نے اگر اپنی نابالغ اولاد کا نکاح پڑھا دیا تو وہ نکاح منعقد ہو جائے گا، اب بعد میں نہ باپ اس کو منسوخ کر سکتا ہے، اور نہ لڑکی کو خیار بلوغ حاصل ہوگا، بشرطیکہ باپ ہی الاختیار ہونے کے ساتھ معروف و مشہور نہ ہو (یعنی باپ کا اولاد کے حق میں ظالم ہونا، غلط فیصلہ کرنا پہلے کے واقعات و معاملات کی وجہ سے لوگوں میں معروف نہ ہو) اگر باپ سوء الاختیار ہونے کے ساتھ معروف ہو اور اس نے اپنی نابالغ لڑکی کا نکاح غیر کفء میں بغین فاحش کے ساتھ، یا لالچ اور طمع سے کروا دیا تو وہ نکاح منعقد نہ ہوگا۔

قال في التنوير: ولزم النكاح ولو بغين فاحش أو بغير كفء إن كان الولي أباً أو جداً لم يعرف منهما سوء الاختيار وإن عرف لا. (الندو علی هامش رد المحتار: ۶۶/۳، باب الولی)

سوء الاختیار باپ کا کیا ہوا نکاح

باپ اگر کسی سوء الاختیار ہو یعنی نکاح باپ دادا نے کیا اور واقعات سے معلوم ہوا کہ باپ

نے مال و دولت کی لالچ اور طمع میں آ کر لڑکی کی مصلحت پر نظر نہیں کیا، بلکہ خلاف مصلحت غبن فاحش سے غیر کفو میں نکاح کر دیا۔ اس نکاح کا کیا حکم ہوگا؟ اس بارے میں علماء کے اقوال مختلف ہیں، حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے یہ ہے کہ لڑکی کو بوقت بلوغ اختیار نہ کرنا جائز ہوگا، وہ شری قاضی یا مسلم حاکم مجاز کی عدالت میں دعویٰ دائر کرے، شرائط شرعیہ کے مطابق ثبوت پیش کر کے اپنا نکاح مسلمان حاکم سے فسخ کر سکتی ہے، خود بخود نکاح باطل نہ ہوگا۔ اور فقیر العصر حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: سیء الاختیار باپ نے صغیرہ کا نکاح غبن فاحش سے کیا یا غیر کفو میں کیا تو یہ نکاح موقوف نہیں۔

بلکہ منعقد ہی نہیں ہوا، اس لیے باطل اور کالعدم ہے۔ دونوں حضرات کی مدلل اور مبرہن رائے احسن الفتاویٰ میں ملاحظہ فرمائیں۔

(احسن الفتاویٰ ۵/۱۰۵، تحقیق مسئلہ سوء الاختیار)

حضرت مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ کی رائے:

محمد و نعلی علی رسولہ الکریم اما بعد!

احقر نے احسن الفتاویٰ جلد پنجم میں حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب دامت برکاتہم کا تحریر فرمودہ رسالہ ”کشف الغبار عن مسئلہ سوء الاختیار“ کا مطالعہ کیا اور متعلقہ عبارات پر غور کیا، حضرت مفتی صاحب دامت برکاتہم نے اس رسالہ میں جو تحقیق فرمائی ہے، وہ درست ہے، اس کے مطابق سوء الاختیار کی صورت میں جو نکاح غیر کفو یا غبن فاحش کے ساتھ کیا گیا ہو وہ اصل میں باطل ہے اور غیر منعقد ہے، لہذا اس کے فسخ کے لیے قضاء قاضی کی ضرورت نہیں، البتہ جو نکاح کفو میں ہو، یا مہر مثل کے ساتھ ہو، وہ منعقد ہو جاتا ہے، لیکن اس صورت میں بھی کوئی ناگوار اور ناقابل برداشت صورت حال ہو، مثلاً عمر میں بہت زیادہ فرق ہو جس کی وجہ سے لڑکی کا شوہر کے ساتھ نباہ نہ ہو سکتا ہو، تو وہاں بھی سوء اختیار واضح ہونے کی صورت میں لڑکی کو اختیار بلوغ ملنے پر غور کرنا چاہیے، لیکن اس صورت میں عدالت سے نکاح فسخ کرانا بھی ضروری ہونا چاہیے، جیسا کہ اس رسالے کے آخر میں درج ہے۔ اور اس کی ایک بنیادی بھی ہو سکتی ہے کہ باپ، دادا کی شفقت منظور نہ کی وجہ سے انعقاد نکاح کا جو حکم تھا، وہ سوء اختیار واضح ہونے کی صورت میں جب غیر کفو یا غبن فاحش کی صورت ہو تو مرتفع ہو گیا، اب باپ، دادا، اور ولی غیر اب برابر ہو گئے کہ دونوں کا کیا ہوا نکاح غیر منعقد قرار پایا، تو کفو اور مہر مثل کی صورت میں بھی جب سوء اختیار

واضح ہو تو باپ کا حکم دلی غیر اب جیسا ہونا چاہیے کہ اس میں خیاب بلوغ ملتا ہے، تو یہاں بھی ملنا چاہیے، لیکن یہ بات فی الحال حتیٰ نہیں محض ایک خیال ہے اور مزید تحقیق کی ضرورت ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم

۱۳۱۲/۱/۲۵ھ

(فتاویٰ عثمانی: ۲۸۹/۲)

بالغہ لڑکی کا اپنا نکاح خود کرنے کا حکم

بالغہ لڑکی اگر اپنا نکاح خود کر لے یعنی والدین کی مرضی کے بغیر گواہوں کی موجودگی میں یا قاعدہ ایجاب و قہر کے تحت، اگر یہ نکاح کفو میں ہو یعنی لڑکا مالدار، دیندار، پیشہ نسب میں لڑکی کا ہم پلہ ہے تو نکاح منعقد ہوگا، لیکن اس طرح کرنے کو عرف میں بے حیائی کا کام سمجھا جاتا ہے کہ لڑکی والدین کو بے خبر رکھ کر شادی کر لے اس کے بجائے والدین ہی رشتہ طے کرے تو مناسب ہے۔

باقی اگر بالغہ لڑکی اپنی مرضی سے غیر کفو میں شادی کرے تو منعقد نہیں ہوگا۔

وإذا زوجت امرأة نفسها من غير كفوف لئلا يكون يفرقوا بينها،
لأنه الحق العار بالأولياء.

(مبسوط باب الأکفاء: ۵، ۵۵۵، دکر المعرفہ)

وفي العلامية قال: ويفتني في غير الكفء، يعلم جوازه أصلاً وهو المختار للفتوى لفساد الزمان.

(الدر علی هامش رد المحتار ۵۶/۳، سعید)

قال العلامة ابن نجيم رحمه الله: نفذ نكاح حرة مكلفة بلا ولي،
لأنها تصرف في خالص حقها، وهي من أهلها لكونها عاقلة بالغة...
والصواب مطالب الولي كيلا تنسب إلى الوقاحة إلخ. (البحر الرائق باب
الأولياء ۱۱۷/۳، مطبوعه بيروت)

تصادق زوجین سے نکاح کا ثبوت

اگر مرد اور عورت قاضی کی عدالت میں اس بات کا اقرار کرے کہ ہم دونوں میاں بیوی ہیں، اور قاضی اس بات کو قبول کرے۔ اسی طرح دونوں لوگوں کے سامنے بیان کرے کہ ہم

دولوں میں ایسی ہی تو اس طرح ایک دوسرے کی تعدیق سے نکاح ثابت ہو جائے گا، قاضی کا اس نکاح کو نافذ قرار دینا درست ہے۔

قال في الشامية: (قوله ولا باقرار) لا ينافيه ما صرحوا به من أن النكاح يثبت بالتصادق لأن المراد هنا أن الإقرار لا يكون من صيغ العقد والمراد من قولهم انه يثبت بالتصادق أن القاضي يثبت به أي بالتصادق ويحكم به. (ردالمحتار: ۲/ ۳۶۰ مصري)



Best Urdu Books

سورۃ نساء کے شروع میں گزر چکا ہے، قریب کی آیات میں اس کا ذکر نہ دیکھ کر کسی کو یہ مغالطہ نہ ہو جائے کہ (ماوراء ذلکم) کے عموم میں بغیر کسی پابندی کے عورتوں سے نکاح جائز ہے، نیز بہت سی محرمات وہ ہیں جن کا ذکر احادیث شریفہ میں ہے، اور ان کی طرف آیات میں اشارات بھی ہیں، جن کو ہم تفسیر کے ذیل میں ذکر کرتے چلے آئے ہیں۔

﴿اِنَّ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ لِتَعْنِيَ مَحْرَمَاتٍ﴾ کا بیان تمہارے لیے اس لیے کیا گیا ہے کہ اپنے مالوں کے ذریعہ حلال عورتیں تلاش کرو، اور ان کو اپنے نکاح میں لاؤ۔

ابوبکر بھٹاوی رحمہ اللہ تعالیٰ احکام القرآن میں لکھتے ہیں کہ اس سے دو باتیں معلوم ہوئیں (۱) کہ نکاح مہر سے خالی نہیں ہو سکتا (حتیٰ کہ اگر زوجین آپس میں یہ طے کر لیں کہ نکاح بغیر مہر کے ہوگا) (۲) کہ مہر لازماً ہوگا، جس کی تفصیل کتب فقہ میں مذکور ہے (دوسرے یہ بات معلوم ہوئی کہ مہر وہ چیز ہونی چاہیے جس کو مال کہا جاسکے۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ مہر نہیں ہونا چاہیے، ایک درہم ساڑھے تین ماشہ چاندی کا ہوتا ہے۔

﴿مُحْصَنَاتٍ غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ﴾ بڑھاکہ نکاحی مسافحت فرماتے ہوئے اس طرف بھی اشارہ فرمایا کہ زنا میں صرف شہوت رانی، تلخ ماء، پانی بہانا مقصود ہوتا ہے، کیونکہ اس سے طلب الولد اور ابقاء النسل کا ارادہ نہیں ہوتا، مسلمانوں کو پاکدامن رہنے اور نکاحی مسافحت کے لیے اپنی قوت کو بر محل خرچ کرنا چاہیے، جس کا طریقہ ملک نکاح اور ملک محض ہے۔

﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ یعنی نکاح کے بعد عورتوں سے استمتاع کر لو تو ان کے مہر دیدے، یہ دینا تمہارے اوپر فرض کیا گیا ہے۔

اس آیت میں استمتاع سے مراد بیویوں سے ہمبستر ہونا اور وطی کرنا مراد ہے، اور محض نکاح ہو جائے اور رخصتی نہ ہو اور شوہر کو استمتاع کا موقع نہ ملے، بلکہ وہ اس سے پہلے ہی طلاق دیدے تو آدھا مہر واجب ہوتا ہے، اور اگر استمتاع کا موقع مل جائے تو پورا مہر واجب ہو جاتا ہے، اس آیت میں خصوصی توجہ دلائی ہے کہ جب کسی عورت سے استمتاع کر لیا تو اس کا مہر دینا ہر طرح سے واجب ہو گیا اس میں کوتاہی کرنا شریعت اسلامیہ کے خلاف ہے اور انسانی غیرت کا بھی یہی تقاضا ہے کہ جب نکاح کا مقصد حاصل ہو گیا تو بیوی کے حقوق میں نااہلی نہ ہو البتہ شریعت عورت کو یہ حق دیتی ہے کہ مہر اگر معجل ہے تو مہر کی وصولی تک وہ شوہر کے پاس

جانے سے انکار کر سکتی ہے۔ (معارف القرآن: ۲/۳۶۵)

مہر خالص عورت کا حق ہے

مقررہ مہر نقدی کی شکل میں ہو یا سونا چاندی یا جائیداد کی شکل میں، چاہے نکاح کے وقت ادا کر دیا گیا ہو یا شوہر کے ذمہ باقی ہو یہ خالص اس عورت کا حق ہے، اس میں عورت کو ہر طرح کے تصرف کا مکمل اختیار ہے، اس میں لڑکے والدین عزیز واقارب میں سے کسی کا کوئی حق نہیں، نیز شوہر کو بھی اختیار نہیں کہ عورت کی اجازت کے بغیر مہر فروخت کرے یا اس میں اور کسی طرح کا تصرف کرے۔

وفي العلائیة قال: وإن كان مسلماً لها لم يبطل ملكها منه بل توقف عودها إلى ملكه على القضاء أو الرضاء إلخ

(رد المحتار: ۳/۱۰۵، باب المہر)

مہر کی ادائیگی کب لازم ہے؟

نکاح کے وقت طے شدہ مہر یا مہر شکی واجب ہو جاتا ہے جب رخصتی ہو کر میاں بیوی تنہائی میں ایک دوسرے سے ملاقات کر لے، یا اس سے پہلے ہی کسی ایک کا انتقال ہو جائے دونوں صورتوں میں یہ مہر ادا کرنا لازم اور موکد ہو جاتا ہے عورت کو مطالبہ کرنے کا پورا پورا حق ہو جاتا ہے، البتہ اگر خلوت صحیحہ سے پہلے طلاق واقع ہو جائے تو مہر صحیحہ کا آدھا حصہ ساقط ہو جائے گا، اگر ایسی صورت میں مہر طے شدہ نہ ہو تو اب مہر لازم نہیں ہوگا البتہ صحیحہ یعنی دیرمیان درجہ کا ایک جوڑا لازم ہوگا۔

وفي العلائیة قال: ويتأكد عند وطء أو خلوة صحت من الزوج أو موت أحدهما.

قال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: أفاد أن المہر وجب بنفس العقد لكن مع احتمال سقوطه بردتها، أو تقييلها ابنه أو تنصفه بطلاقها قبل الدخول، وإنما يتأكد لزوم تمامه بالوطء ونحوه إلخ. (رد المحتار

۳/۱۰۲، باب المہر)

مہر کی کم از کم مقدار

شریعت مطہرہ نے نکاح کے لیے مہر کو ضروری قرار دیا ہے اس کی کم سے کم مقدار فقہاء احناف کے نزدیک دس درہم چاندی یا اس کی قیمت ہے، اس درہم چاندی کا وزن ایک درہم = ۱۰ × ۳۰۰ گرام = ۳۰۰۰ گرام۔ (تقریباً تین تولہ چاندی)

قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ: اقلہ عشرة دراهم لحديث البيهقي وغيره لا مهر اقل من عشرة دراهم إلخ. (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۱۰۱/۳ باب المهر)

مہر کی زیادہ مقدار کتنی ہے؟

شریعت مطہرہ نے مہر کا خاص مقدار متعین کر کے واجب قرار نہیں دیا کہ ہر مرد پر شادی کے وقت اتنا مہر ادا کرنا ہر صورت میں لازم ہے، اور اس کی زیادہ سے زیادہ مقدار کی بھی کوئی حد مقرر نہیں کی گئی، بلکہ اسے شوہر کی حیثیت اور استطاعت پر موقوف رکھا ہے، کہ جو شخص جس قدر مہر دینے کی استطاعت رکھتا ہو اسی قدر مقرر کرے، البتہ مہر کی کم سے کم حد ضرور مقرر کی گئی ہے، تاکہ کوئی شخص اس سے کم مہر نہ باندھے۔ چنانچہ حنفیہ کے مسلک میں اس سے کم مقدار دس درہم ہے۔ جیسا کہ اوپر تفصیل سے مذکور ہوا ہے۔

بھاری مہر کی ممانعت

البتہ بہت زیادہ مہر مقرر کرنا شرعاً پسندیدہ بات نہیں ہے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات نیز بنات طہبات کے لیے جو مہر مقرر ہوا ہے وہ نہایت معتدل اور مناسب ہے۔ عام حالات میں اسی پر عمل کیا جائے تو بہتر ہے۔

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: ألا لا تغالوا صدقة النساء فإنها لو كانت مكرمة في الدنيا وتقوى عند الله لكان أولاكم بها نبي الله صلى الله عليه وسلم ما علمت رسول الله صلى الله عليه وسلم نکح شيئا من نسائه ولا أنکح شيئا من بناته على أكثر من النسي عشرة أو قية.

(رواه احمد والترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه) (مشکوٰۃ ۲ باب

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا خبردار عورتوں کا بھاری مہر نہ باندھو، اگر بھاری مہر باندھنا دنیا میں بزرگی اور عظمت کا سبب اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک تقویٰ کا موجب ہوتا تو یقیناً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے زیادہ مستحق تھے۔ (آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھاری سے بھاری مہر باندھتے) مگر میں نہیں جانتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بارہ اوقیہ سے زیادہ مہر پر اپنی ازواج مطہرات سے نکاح کیا ہو، یا اس سے زیادہ مہر پر اپنی صاحبزادیوں کا نکاح کرایا ہو۔ (احمد ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

کم مہر والی عورت بابرکت ہے

عند عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم !
 ((إن أعظم النكاح بركة أيسره مؤنة)) (مشکوٰۃ ۲ باب الصدق)
 قال الملا علي قاري رحمه الله في شرح هذا الحديث: أيسره أي أقله
 أو أسهله (مؤنة) أي من المجهود والنفقة للدلالة على الفسادة التي هي
 كنز لا ينفد ولا يفتنى۔

(معرفة شرح مشکوٰۃ: ۶/۲۷۵)
 حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
 کہ بابرکت عورت وہ ہے کہ جس کا خرچہ کم ہو، اس کی شرح میں علامہ قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے
 فرمایا: اس عورت کا مہر کم ہو، اور وہ عورت قناعت پسند ہو جس کی وجہ سے زیادہ کمالات کے لیے
 شوہر کو پریشانی نہیں اٹھانی پڑتی ہے۔ قناعت ایک لازم دولت ہے۔ ۱۲۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اس حدیث میں عورت کا مہر کم ہونے کو قابل تعریف قرار دیا ہے، اسی
 پر عمل ہونا چاہیے۔

مہر فاطمی کی تفصیل

مہر فاطمی سے مراد مہر کی وہ مقدار جو حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے لیے طے ہوئی
 تھی، اس لیے اس کو مہر فاطمی کہا جاتا ہے، نکاح میں مہر فاطمی مقرر کرنا شرعاً ضروری نہیں، اس سے
 کم و زیادہ مہر مقرر کیا جاسکتا ہے کیونکہ خلفاء راشدین اور صحابہ کرام سے مہر فاطمی سے زیادہ مہر
 مقرر کرنا ثابت ہے، اور کم مقرر کرنا بھی ثابت ہے۔

باقی حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مہر کی مقدار کیا تھی اس بارے میں دو روایات ہیں: راجح روایت کے مطابق اس کی مقدار ۳۸۰ درہم = ۶۳۲۹۶ گرام یا ۶۳۲ گرام بھی کہہ سکتے ہیں۔ تولہ کے لحاظ سے ۶۳۲ گرام تقریباً ایک سو چالیس (۱۴۰) تولہ۔ (احسن الفتاویٰ ۱۷/۵)

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحقیق کے مطابق ۱۳۱ تولہ ۳ ماشہ چاندی۔ (حاشیہ بہشتی زیور مہر کا بیان)

فروجهما النبی صلی اللہ علیہ علی أربع مائة ولعمانین درهما.

(تاریخ الحمیس ۳۶۶)

قال صلی اللہ علیہ وسلم: أو عندك شیء (تصدقها به) فقلت: فوسی وبدنی (بفتح الباء والطاء) قال أما فرسك فلا بدلك منها وأما بذكك فبعتها بأربع مائة ولعمانین فحنته بها فوضعتها فی حجره الخ... (المواهب اللدنیة مع شرح الزرقانی)

مہر معاف کروانا

ایک رواج یہ چلا ہے کہ شروع میں بڑی مقدار میں مہر طے کر لیا جاتا ہے، نکاح فارم میں بھی لکھا جاتا ہے، اور نکاح کے وقت سب کے سامنے ایجاب و قبول میں اس مقدار کا ذکر کیا جاتا ہے کہ اتنے مہر کے عوض میں نکاح قبول کیا، پھر بعد میں مختلف حیلے بہانے کے ذریعہ مہر معاف کروانے کی کوشش کی جاتی ہے، پہلے گزر چکا ہے کہ مہر خالص عورت کا حق ہے، اس کو حق مہر میں تصرف کا مکمل اختیار ہے، شوہر یا کسی اور کو مہر واپس لینے یا عورت کی رضامندی کے بغیر اس میں تصرف کرنے کا بالکل اختیار نہیں۔ اور زبردستی معاف کروانے سے معاف بھی نہیں ہوگا۔

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ((ألا لا تظلموا ألا لا یحل مال

امری مسلم إلا بطیب نفس منه)) (رواہ البیہقی فی شعب الایمان

والداوقطنی فی المحتجی)

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خبردار ظلم مت کرو، خبردار کسی شخص کا مال بدون اس کی طیب خاطر کے حلال نہیں۔“

اور یہ بھی یاد رہے کہ زبردستی معاف کروانا یہ درحقیقت معافی نہیں ہے بلکہ ایک طرح کا غصب ہے، کہ زبردستی عورت کے حق پر قبضہ کر لیا۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من انتهب نهبه فليس منا.

(رواه الترمذی)

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے کوئی چیز غصب کی وہ ہم میں سے نہیں۔“

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”انقوا الظلم فإن الظلم ظلمات

يوهم القمامة وانقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم حملهم على

أن يهلككم دمانهم واستحلوا محارمهم.

(رواه مسلم)

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ظلم سے بچو کیونکہ ظلم قیامت کے دن بہت

سے ظلمتوں کا باعث ہوگا، اور شح سے بچو کیونکہ بے شک حرص ہی نے پہلی امتوں کو

ہلاک کیا، حرص نے انہیں خون بہا کر ان کو ظلم کو حلال سمجھنے پر برا ہیضہ کیا۔“

دوسرے کے حقوق پر وہی شخص ڈاکو ڈال لگا ہے جس کو مال و زر کا حرص ہو لالچی ہو،

دولت کا پجاری ہو، جس کا دل میں ذرا بھی خوف آخرت ہوگا وہ ایسا کام نہیں کرے گا۔

زبردستی مہر معاف کروانے کا ایک واقعہ

اگر کسی سے کہا جائے کہ حق مہر ادا کر دو تو آگے سے جواب ملتا ہے: ابھی! اس نے تو

معاف کر دیا حالانکہ معاف کیا نہیں بلکہ زبردستی معاف کروایا۔ ایسے بکثرت واقعات سننے میں

آتے ہیں کہ لوگ شادی کے بعد مہر معاف کروا لیتے ہیں، حالانکہ شرعاً اس معافی کا اعتبار نہیں،

زبردستی معاف کروانے کا ایک واقعہ جو میرے سامنے کئی لوگوں نے بیان کیا اس وقت پیش کیا

جاتا ہے:

ایک دفعہ جامعہ حمادیہ کراچی کے دارالافتاء میں بیٹھا ہوا تھا کہ چند افراد ایک خاتون کو

ساتھ لیکر مسئلہ پوچھنے کے لیے داخل ہوئے، واقعہ یوں بیان کیا کہ یہ خاتون ہماری بھانجی ہے،

ہمارے بھائی صاحب کا انتقال ہو گیا اس نے مہر معاف کر دیا تھا اب دوبارہ مطالبہ کر رہی ہے،

اس خاتون نے واقعہ اس طرح بیان کیا کہ میرے خاوند کی دودھ کی دکان تھی، مال بھی ان کے

پاس تھا وہ میرے مہر ادا کرنے پر قادر تھے اس کے باوجود ان کے ذمہ مہر قرض رہ گیا، موت سے کچھ دیر پہلے سسرالی رشتہ داروں نے مجھے بلایا اور کہا کہ تمہارے میاں کی حالت تو خراب ہے زندگی کی زیادہ امید نہیں تم انہیں معاف کر دو، پھر کہا کہ مہر بھی معاف کر دو، یقیناً یہ قابل رحم حالت تھی دوسری طرف رشتہ دار مجھے شرمندہ بھی کر رہے تھے، تو میں نے کہہ دیا کہ میں نے معاف کر دیا۔ لیکن میں نے دل سے معاف نہیں کیا، میں معاف کیسے کرتی میرے پاس اپنے گزارہ کے لیے کچھ نہیں ادھر سے زیورات بھی معاف کر دوں یہ کیسے ہو سکتا ہے؟ اب شوہر کی موت کا غم الگ ہے، اور میرے سسرال والے مجھے ہر چیز سے محروم کرنا چاہتے ہیں حتیٰ کہ مہر جو میرا شرعی حق ہے وہ بھی مجھے نہیں دینا چاہتے، آپ ہی فیصلہ کریں یہ سراسر ظلم ہے یا نہیں؟ معافی کے جو الفاظ مجھے کہے گئے تھے وہ سن کر کھلوائے گئے حالانکہ میں دلی طور پر ہرگز راضی نہیں تھی اس سے مہر معاف ہوا۔ یا میرا حق شوہر کا جو مہر اس کے ذمہ باقی ہے جو میں ان کے ترکہ سے وصول کرنے کا حق دار ہوں؟

میں نے ساتھ آنے والوں سے پوچھا تو ان کے سچا واقعہ بیان کیا ہے یا اس میں جھوٹ کی ملاوٹ ہے انہوں نے اعتراف کیا واقعہ تو سچا ہے لیکن سسرال والے خاندان میں تو اسی طرح ہوتا ہے، نکاح کے وقت مہر مقرر کیا جاتا ہے، کچھ زیورات دیتے ہیں باقی معاف کر دیا جاتا ہے کوئی خاتون دوبارہ مطالبہ نہیں کرتی یہ عورت مطالبہ کر رہی ہے۔

بہر حال واقعہ ذکر کرنے کا مقصد یہ ہے کہ مہر معاف کرنے کو والے کے ہر حال میں تقریباً اسی قسم کے ہوتے ہیں، شرعاً اس کو معاف کرنا نہیں کہا جاسکتا، اس سے شوہر کا ذمہ قرض قائم رہتا ہے، زندگی میں ادا کرنا لازم رہے گا، اگر زندگی میں ادا نہیں کیا تو مرنے کے بعد ان کے ترکہ سے مہر کا قرض وصول کر کے بیوی کا حوالہ کیا جائے گا۔

مہر کا قرض شوہر کے مال سے وصول کرنا یہ کوئی بے حیائی یا گناہ کی بات نہیں ہے اس پر بیوی کو عار دلانا اس کو شرمندہ کرنا یہ گناہ ہے۔

قال العلامة ابوبکر الکاسانی رحمہ اللہ تعالیٰ: فالْمہر یتاکد باحد

معان ثلاثة لا یسقط بعد ذلك إلا بالبراء.

(بدائع الصنائع ۲/۲۹۱، فصل فی ما یتاکد بہ المہر)

شوہر کو مہر ہدیہ کرنا

باقی عورت بغیر کسی جبر و کراہ کے اپنی رضا و رغبت سے مہر کا کچھ حصہ یا کل مہر شوہر کو ہدیہ کر دے وہ شوہر کے لیے حلال ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَاتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ نَحْلَةً فَإِن طِبْنَ لَكُمْ عَن شَيْءٍ مِّنْهُ﴾

(نساء: ۴)

تم لوگ بیبیوں کو ان کے مہر خوش دلی سے دے دیا کرو، ہاں اگر وہ بیبیاں خوش دلی سے چھوڑ دیں تم کو اس مہر میں کا کوئی جزو (اور یہی حکم کل کا بھی ہے) تو (اس حالت میں) تم اس کو

اس کی تفسیر کرتے ہوئے حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ تحریر فرماتے ہیں:

مہر کے متعلق عرب میں نئی قسم کے ظلم ہوتے تھے:

ایک یہ کہ مہر جو لڑکی کا حق ہے اس کو ہیرا یا جانا تھا، بلکہ لڑکی کے اولیاء شوہر سے وصول کر لیتے تھے، جو سراسر ظلم تھا، اس کو دفع کر کے کہتے تھے کہ یہ لڑکی کریم نے فرمایا: ﴿وَاتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ﴾ یعنی دو عورتوں کو ان کے مہر اس کے مطابق شوہر بھی دیں کہ وہ اپنی بی بی کا مہر خود بی بی کو دیں ورنہ دوسروں کو نہ دیں، اور لڑکیوں کے اولیاء بھی غائب ہو جاتے اور لڑکیوں کے مہر ان کو وصول ہو جائیں تو یہ لڑکیوں ہی کو دیدیں، ان کی اجازت کے بغیر اپنے شوہر کو نہ دیں۔

دوسرا ظلم یہ تھا کہ اگر کبھی کسی کو مہر دینا بھی پڑ گیا تو بہت تنگی کے ساتھ ہاں دینا خواستہ ناوان سمجھ کر دیتے تھے، اس ظلم کا ازالہ آیت مذکورہ کے اس لفظ "نَحْلَةً" سے فرمایا گیا، کیونکہ "نَحْلَةً" لغت میں اس دینے کو کہتے ہیں جو خوش دلی کے ساتھ دیا جائے۔

غرض اس آیت میں یہ تعلیم فرمائی گئی کہ عورتوں کا مہر ایک حق واجب ہے، اس کی ادائیگی ضروری ہے، اور جس طرح تمام حقوق واجبہ کو خوش دلی کے ساتھ ادا کرنا ضروری ہے اسی طرح مہر کو بھی سمجھنا چاہیے۔ (معارف القرآن ۲۹۷/۲)

نابالغ لڑکے کی شادی کے مہر کا حکم

اگر کسی نے بلوغ سے پہلے اپنے لڑکے کی شادی کر دی تو حق مہر کون ادا کرے گا؟ اس

بارے میں مسئلہ یہ ہے کہ مہر کے وجوب کے لیے بلوغ شرط نہیں بلکہ اس کا تعلق نکاح سے ہے، یعنی جس لڑکے سے نکاح ہو ادنیٰ مہر کا ذمہ دار ہے بالغ ہو یا نابالغ، اگر باپ نے اپنی طرف سے مہر ادا کر دیا یا ضمانت لی تو پھر باپ ضامن ہے، عورت کو حق حاصل ہوگا یا شوہر یا سر میں سے جس سے چاہے حق مہر کا مطالبہ کرے۔

وطی للمہدیۃ قال: وإذا زوج ابنہ الصغر امرأة وضمن عنه المہر وكان ذلك من قبلہ جاز إذا قبلت المرأة الضمان وإذا أدى الأب ذلك إن كان الأداء، في حالة الصحة لا يرجع على الابن بما أدى استحسننا، إلا إذا كان بشرط أن يكون على أصل الضمان. (عالمگیریہ ۱/۳۲۶)

المفصل الرابع عشر فی ضمان المہر

مہر وصول کرنے کے لیے بلوغ کے گھر آباد نہ ہونا

مسئلہ: جتنا مہر پہلے دینے کا عرف ہے اگر اتنا مہر پہلے نہیں دیا تو عورت کو اختیار ہے کہ جب تک اتنا وصول نہ کرے تب تک مرد کو ہمسرد نہ ہونے دے، اور اگر ایک دفعہ محبت کر چکا ہے تب بھی اختیار ہے کہ اب دوسری دفعہ یا تیسری دفعہ عرف کے بقدر مہر وصول کرے بغیر محبت نہ کرنے دے، اور اگر شوہر اسے سفر میں لے جانا چاہتا ہے تو اسے اختیار ہے کہ اتنا مہر پہلے وصول کرے، اور اگر اسے انکار کر دے۔ اسی طرح اگر عورت اس حالت میں اپنے کسی محرم عزیز کے ساتھ سفر میں چلی جائے یا مرد کے گھر سے اپنے میکے چلی جائے، تو مرد اس کو روک نہیں سکتا، اور جب اتنا مہر دید یا تو اب شوہر کی اجازت کے بغیر کچھ نہیں کر سکتی، اور شوہر کا جہاں جی چاہے اسے لے جائے، اس کے ساتھ جانے سے انکار کرنا درست نہیں۔

ولہا منعه من الوطی ودواعیہ والمفر بہا ولو بعد وطی وخلوة
رضیعہا لاخذ ما بین تعجیلہ من المہر کله أو بعضہ أو اخذ ما یعجل
لمثلہا عرفا بہ یفتی. (الدر علی ہامش رد المحتار)

مہر مثل کا بیان

مسئلہ: ”مہر مثل“ کا مطلب یہ ہے کہ عورت کے باپ کے گھرانے میں سے جو عورت اس کے مثل ہو، یعنی اگر یہ کم عمر ہے تو وہ بھی نکاح کے وقت کم عمر ہو، اگر یہ خوبصورت ہے تو وہ بھی

اتنی ہی وہ بھی تھی، جس علاقے کی یہ رہنے والی ہے اسی علاقے کی وہ بھی ہو، اگر یہ ویندار، ہوشیار، باسلیقہ پڑھی لکھی ہے تو وہ بھی ایسی ہی ہو غرض والد کے خاندان میں جو عورتیں ان باتوں میں اس کی طرح تھیں، ان کا جو مہر مقرر ہوا تھا وہی اس کا ”مہر مثل“ ہے۔

ومہر مثلھا مہر مثلھا من قوم أبیھا لا أمھا لم تکن من قومہ کنت
عمہ وفي الخلاصة: وتعتبر بأخوتھا وعماتھا فإن لم تکن فبنت
الصلیقة وبنت النعم إنتهى. ومفادہ اعتبار الترتیب فلیحفظ وتعبّر
الصلیقة فی الأوصاف وقت العقد سنا وجمالا ومالا عصرا وعقلا
ودینا وکمالا وغیر بسوۃ وعقہ وعلما وادبا وکمالا لخلق وعدم ولد
ويعتبر حال الزوج أيضا.

(کالدر المختار علی هامش ردالمحتار: ۱۳۷/۳)

مہر مثل میں عورتوں کا اعتبار ہے؟

باپ کے گھرانے کی عورتوں سے مراد اس کی بہنیں، چچا زاد بہنیں وغیرہ ہیں۔
یعنی اس کی درمیانی لڑکیاں۔ مہر مثل میں ماں کا مہر نہیں دیکھا جاتا بلکہ ماں بھی باپ ہی کے
گھرانے میں سے ہو، جیسے باپ نے اپنی چچا زاد سے نکاح کر لیا تھا، تو اس کے مہر کو بھی
”مہر مثل“ کہا جائے گا۔ (حوالہ بالا)

غلطی سے ہمبستری پر مہر مثل

کسی نے اپنی بیوی سمجھ کر غلطی سے کسی دوسری عورت سے محبت کر لی تو اس کو بھی مہر مثل
دینا پڑے گا، اور اس محبت کو زنا نہیں کہا جائے گا، نہ کچھ گناہ ہوگا، بلکہ اگر حمل ٹھہر گیا تو اس بچے
کا نسب بھی ٹھیک ہے، اس کے نسب میں کوئی عیب نہیں اور جب معلوم ہو گیا کہ یہ میری بیوی نہیں
تو اب اس عورت سے الگ رہے، اب محبت کرنا درست نہیں اور اس عورت کے لیے بھی عدت
گزارنا واجب ہے، بغیر عدت پوری کیے اپنے شوہر کے پاس رہنا اور شوہر کا اس سے محبت کرنا
درست نہیں۔

وإذا دخل الرجل بالمرأة علی وجه شبهة أو نکاح فاسد فعليه المهر

مہر اور ہدیہ ہونے میں اختلاف کا حکم

شوہر نے عورت کے پاس کچھ مال بھیجا اس کے بارے میں میاں بیوی کے آپس میں اختلاف ہو گیا کہ وہ ہدیہ تھا یا مہر کا حصہ، شوہر دعویدار ہے مہر ہونے کا جبکہ بیوی کہتی ہے کہ تمہاری طرف سے ہدیہ تھا، تو اگر وہ چیز مہر بننے کے قابل ہو تو شوہر کی بات کا اعتبار کیا جائے گا، اور اگر مہر بننے کے قابل نہیں مثلاً کھانے پینے کی کوئی چیز ہے تو مہر نہ سمجھا جائے گا بلکہ اس کو ہدیہ ہی سمجھا جائے گا۔

ومن بحث، إلى امرأته شيئا فقالت: هو هدية وقال هو من المهر فالقول قوله في غير المهر كالشواء واللحم المطبوخ والفواكه التي لا تبقي. فإن القول قولها استحسنا. (عالمگیریہ: ۳۵۴/۱، باب المهر الفصل الثانی عشر)

مہر ادا کرنے کے بعد شوہر کا اپنی بیوی کو جبراً لانا

شوہر اگر اپنی بیوی کا مہر بقیہ ادا کر چکا، یعنی جتنا مہر جلدی ادا کرنا عرفاً ضروری ہے وہ ادا کر دیا تو شوہر کو اختیار ہے کہ باوجود عورت یا اس کے والدین نہ ہو عورت کو اپنے گھر لاسکتا ہے۔

قال ابن عابدین رحمه الله: تحت (قوله والسفر) والأولى التعبير بالإخراج كما عبر في الكنز ليعم الإخراج من بيتها كما قاله الشارحون. ط. (ردالمحتار: ۳/)



باب الجبران

جہیز کی شرعی حیثیت

باپ کا اپنی بیٹی کو نکاح کے وقت جہیز دینا سنت نبویہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو شادی کے وقت جہیز دیا تھا۔
عن علي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه لما زوج فاطمة بعثت معها بخمائل ووسادة آدم حشوها ليف ورحائين وسقائين
الحديث. (الإصابة: ۴/۳۷۹)

وعن علي رضي الله عنه قال: جهز رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة في خميل وقرينه ووسادة حشوها إذخر.

(سنن النسائی ۹۲/۲، جہاز الرجل ابنہ)

البتہ اس میں افراط اور غلو مناسب نہیں کہ اس قدر اہتمام کیا جائے کہ جس سے پریشانی ہو اور قرض کا بارِ عظیم ہو جائے باقی اپنی حیثیت کے موافق ریاکاری شہرت پسندی سے بچتے ہوئے کچھ ضروری سامان دیدیا جائے تو اس سے سنت ادا ہو جائے گی لیکن آج کے دور میں یہ سنت سے نکل کر یہ عذاب بن گیا ہے اس اعتدال کی راہ اپنانا نہایت ضروری ہے۔

سامان جہیز لڑکی کی ملک ہے

نکاح و رخصتی کے موقع پر جو سامان، برتن، فرنیچر، لباس، کھیل، واشنگ مشین وغیرہ والدین کی طرف سے لڑکی کو دیا جاتا ہے وہ لڑکی کی ملک ہے، والدین کے لیے اس کو واپس لینا جائز نہیں، نیز طلاق وغیرہ کے ذریعہ جدائی کی صورت میں شوہر یا اس کے گھر والوں کا لڑکی کے مال پر قبضہ کر لینا بھی جائز نہیں، بلکہ سارا سامان واپس کرنا ضروری ہے، البتہ خلع کی صورت میں اگر کسی مال کو خلع کا عوض ٹھہرایا گیا ہو تو وہ شوہر رکھ سکتا ہے۔

قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: فان كل أحد يعلم أن الجهاز ملك المرأة وأنه إذا طلقها تأخذه كله وإذا ماتت يورث عنها إلخ. (فتاویٰ

شامیہ: ۵۸۵/۳

ولو جهز ابنته وسلمه إليها ليس له في الاستحسان استردادها منها
وعليه الفتوى. (عالمگیری: الفصل السادس فی جهاز البنت)
حرید تفصیل کے لیے امداد مکتبین ص: ۵۶۰ پر دیکھئے۔

زیورات کا حکم

مہر کے علاوہ رخصتی کے موقع پر لڑکی کو زیورات پہنانے کا رواج ہے، عام طور پر لڑکی کو
س زیور کا مالک نہیں بنایا جاتا اس لیے لڑکی کا مالک نہ ہوگی، ہاں صراحت کے ساتھ اس کو ہدیہ تحفہ
کے نام پر دیے وہ لڑکی کی ملک ہے واپس لینا جائز نہ ہوگا۔

وفي الهندية: قال وإذا بعث أهل زوجته أشياء عند زفافها منها ديناج
فلما زفت إليه أراد أن يسترده من الزوجة ليس له ذلك إذا بعث إليها
على جهة التملك كذا في الفصول العمادية. (باب المهر كتاب
النكاح: ۳۵۹/۱)

داماد کے لیے ہدیہ

لڑکی والوں کی طرف سے کپڑے کا جوڑا یا دیگر کوئی چیز جو شادی کے موقع پر داماد کو ہدیہ
کے طور پر دیا جاتا ہے، وہ داماد کی ملک ہے، لڑکی کی موت یا طلاق کی صورت میں اس کی واپسی کا
مطالبہ کرنا درست نہیں، ہاں اگر کوئی چیز گاڑی وغیرہ بطور عاریت چند روز استعمال کے لیے دی
گئی ہو تو اس کو واپس لینے کی اجازت ہے۔ (حوالہ بالا)

داماد کا سسرال والوں سے سامان کا مطالبہ بے غیرتی ہے

بعض لوگ لڑکی والوں سے سامان کا مطالبہ کرتے ہیں، مثلاً گاڑی، گھڑی، لباس
، پوشاک وغیرہ فلاں فلاں چیزیں بننے والے داماد کو دینا ہوگا ورنہ ہم لڑکی قبول نہیں کریں گے
اس طرح کسی چیز کا مطالبہ کرنا شرعاً جائز نہیں یہ تادانی بے غیرتی بے شرمی کی بات ہے، داماد کا
سسرال والوں پر اس طرح کا کوئی حق نہیں ہے کہ ان سے مخصوص سامان کا مطالبہ کرے، اسی
طرح اس کو رواج قرار دینا کہ لوگ مطالبہ کے بغیر دینے پر مجبور ہو جائیں یہ بھی غلط ہے لہذا اس
سے اجتناب کرنا لازم ہے، کیونکہ صحابہ کرام، تابعین ائمہ دین رحمہم اللہ کے حالات میں ایسا کوئی

واقعہ نہیں ملتا جس میں انہوں نے لڑکی والوں سے سامان کا مطالبہ کیا ہو اس لیے مرد کو چاہیے خود وار رہے، لالچ اور حرص سے دور رہے۔

چیز کے سلسلہ میں حضرت اقدس مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے ایک وعظ سے اقتباس پیش کیا جا رہا ہے، جس میں امت کی رہنمائی بھی موجود ہے۔ اعتدال کا درس بھی۔

مسئلہ بتانے کے فائدے

چنانچہ حضرت رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ کسی کو یہ خیال ہو کہ جو بات کوئی مانے گا ہی نہیں یعنی کوئی بھی عمل نہیں کرے گا وہ بتانے سے کیا فائدہ؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اولاً یہ کیسے بتا چلا کہ کوئی بھی عمل نہیں کرے گا۔ ”باب العصر“ پڑھ کر دیکھیں کیسے کیسے لوگوں کو عمل کی توفیق ہوئی، اس لیے یہ سوچنا کہ کوئی بھی عمل نہیں کرے گا غلط ہے، اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو جاتی ہے بہت سے عمل کرنے والے اللہ تعالیٰ پیدا فرما دیتے ہیں مثلاً دارالافتاء میں ایک عالم نے داخلہ لیا، چھٹیاں گھر پر گزار کر کل ہی واپس آئے ہیں، اور مجھے پرچہ لکھ کر دیا کہ میں نے وہاں جا کر ڈائری پر جو بیان کیے تو پانچ نو جوانوں نے ڈائریاں رکھ لیں اور کہنے سے بھی توبہ کر لی، الغرض اللہ تعالیٰ کی رحمت سے کچھ بھی مشکل نہیں کہ کسی کو ہدایت ہو جائے۔

مغربی ممالک میں میرے وعظ سن کر کتنے مردوں نے ڈائریاں رکھ لیں اور خواتین نے شرعی پردہ کر لیا، اللہ تعالیٰ نے ہدایت دیدی۔

ہدایت کے اسباب میں سب سے اہم بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے ہدایت کی امید بھی رکھا کریں، اور مانگا بھی کریں، دونوں کام کیا کریں ساتھ ساتھ نفع بھی استعمال کیا کریں۔ دوسری بات یہ کہ صحیح مسئلے کی اشاعت کے باوجود کسی کو عمل کی توفیق نہ بھی ہو پھر بھی کم سے کم علم تو صحیح ہو جائے گا۔ اللہ کا قانون معلوم ہو جاتا یہ بھی بہت بڑی نعمت ہے شاید کبھی عمل کی توفیق بھی مل جائے۔ قانون کا علم ہو جائے تو ایسا شخص خود کو اقراری مجرم سمجھے گا اور امتزاف کرے گا کہ یا اللہ! مجھے تیرے قانون کا علم ہے پھر بھی میں عمل نہیں کر رہا میں کمزور ہوں، اقراری مجرم ہوں باغی نہیں، مجرم ہونے کا اقرار کرتا ہوں، یا اللہ! تو معاف فرما دے اور آئندہ کے لیے میرے اندر رحمت پیدا فرما۔ الغرض صحیح مسئلہ معلوم ہو جانے سے باغی مجرم اقراری مجرم بن جائے گا۔

تیسرا فائدہ یہ ہے کہ اللہ کے قانون کی ایک بات پوچھنے پر ایک ہزار رکعت نفل پڑھنے سے زیادہ ثواب ملتا ہے، رکعتیں بھی آج کل کے مسلمان جیسی نہیں کہ دو منٹ میں چار رکعتیں

پڑھ لیتے ہیں بلکہ ویسی ہزار رکعتیں جیسی پڑھی جاتی ہیں ایسی ایک ہزار رکعتیں پڑھنے سے زیادہ ثواب ملتا ہے۔ میں اللہ کی رحمت سے یہ امید رکھتا ہوں کہ جب پوچھنے پر ایک ہزار رکعت پڑھنے سے زیادہ ثواب عطا فرماتے ہیں تو بتانے پر ان شاء اللہ تعالیٰ وہ اپنی شان کے مطابق مجھے اس سے بھی زیادہ عطا فرمائیں گے۔ واہ میرے اللہ! تیری رحمت کا کوئی ٹھکانہ نہیں، یا اللہ! اپنی رحمت کے مطابق معاملہ فرما، اپنی رحمت سے نواز دے۔

جہیز کا شرعی مسئلہ

اب جہیز کا مسئلہ سنئے اور اس کی زیادہ سے زیادہ اشاعت کیجئے جہیز اتنا دیتے ہیں کہ اس کی مالیت سے حج کیا جاسکتا ہے۔ اس لیے اگر جہیز کا پورا سامان لڑکی کی ملک میں دے دیا جائے اسے مالک بنا دیا جائے، اور وہ حج کی درخواستیں دینے کے وقت میں بھی لڑکی کی ملک میں ہو تو فوراً اسی سال اس کے لیے حج پر جانا فرض ہو جائے گا۔ اب یہ والدین کے ذمے ہے کہ اسے حج کروائیں۔ البتہ لڑکی نے حج کی درخواستیں دینے کا وقت آنے سے پہلے ہی ماں اپنی ملک سے نکال دیا، مثلاً جہاد میں لگا دیا تو اس پر حج فرض نہ ہوگا۔ جو والدین اولاد پر حج فرض کر دیتے ہیں مگر حج کروانے کا انتظام نہیں کرتے وہ مجرم ٹھہریں گے۔ حج کی فرضیت علی الترانہ نہیں علی الفور ہے علی العمل ہے۔ یعنی پہلے ہی سال میں جانا فرض ہو جاتا ہے۔ اگر یہ خیال کریں کہ دوسرے سال جائیں گے یا بعد میں کبھی چلے جائیں گے تو پہلی بات تو یہ کہ کیا معلوم دوسرے سال تک زندہ بھی رہے گا یا نہیں اور اگر دوسرے سال تک زندہ رہ گئے اور حج کر بھی لیا تو بھی دیر کرنے کا گناہ ہوگا، حج کا فرض تو ادا ہو جائے گا مگر دیر کرنے کا گناہ بھی ذمے رہے گا، کیوں دیر کی؟

حضرت حکیم الامت رحمۃ اللہ علیہ کا قصہ:

حضرت حکیم الامت رحمۃ اللہ تعالیٰ کے والد صاحب نے اپنے کارخانے میں کچھ حصہ حضرت کے نام کر دیا، آپ نے والد صاحب سے دریافت کیا کہ کیا کسی مصلحت سے میرا نام کیا ہے یا واقعہ مجھے مالک بنا دیا ہے؟ والد صاحب نے فرمایا کہ رکھتا تو تھا مصلحتاً مالک بنانا مقصود نہیں تھا مگر اب میرا خیال بدل گیا ہے اب آپ کو مالک بنا دیا۔ حضرت نے عرض کیا: ”میں بیچ کر حج کے لیے جاتا ہوں۔“ والد صاحب نے فرمایا ابھی ذرا ٹھہر جائیں آئندہ سال چلے جائیں ابھی آپ کی بہنوں کی شادی کے مصارف ہیں اس لیے آپ آئندہ سال چلے جائیں۔ حضرت نے

مرض کیا کہ آپ اس کی ضمانت لے سکتے ہیں کہ میں آئندہ سال تک زندہ رہوں گا اس سے پہلے نہیں مردوں گا؟ والد صاحب نے فرمایا نہیں ایسے تو نہیں ہو سکتا۔ فرمایا: جب ایسے نہیں ہو سکتا تو میں ابھی جا رہا ہوں، بیچ کر تشریف لے گئے۔

یہ قصہ اس پر بتایا کہ اگر لڑکی کو جو چیز کے سامان کا مالک بنادیا اور حج کی درخواستیں دینے کا وقت آگیا تو اس پر فوراً اسی سال حج کے لیے جانا فرض کر دیا۔
والد کی حماقت:

اگر کوئی والد اس خیال سے لڑکی کو مالک نہ بنائے کہ اگر اسے مالک بنادیا تو کہیں وہ حج پر نہ چل جائے، اس خیال سے وہ مالک تو خود ہی رہے لیکن سامان اس لیے جمع کر رکھا ہو کہ جب اس کی شادی ہوگی تو چیز میں دے دیں گے، ایسے والد کو سمجھ لینا چاہیے کہ وہ اپنے خیال میں تو بڑی ہوشیاری کر رہا ہے مگر اللہ کی نظر میں یہ بہت بڑی حماقت ہے۔ ایسے والدین اپنے خیال میں تو بہت خوش ہوتے ہیں کہ ہم نے فلاں فلاں لڑکی کا جو چیز تیار کر لیا ہے اور مالک خود ہی ہیں جب لڑکی کی شادی ہوگی تو اسے دے دیں گے، ایسے لوگوں کے داماد بھی بہت خوش ہوتے ہیں کہ ہماری شادی ایک سٹمپی سے ہوگی جب وہ دولت لائے گی تو کتنے خرچے ہوں گے کچھ نہ پوچھئے، لیکن ایسے داماد یہ بھول جاتے ہیں کہ جو لڑکی دولت لائے گی وہ دولت بھی لگائے گی۔ عبرت کے لیے ایک قصہ سن لیجئے اگرچہ میں مضمون بہت مختصر کرنا چاہتا ہوں مگر عبرت کی جو باتیں اللہ تعالیٰ دل میں ڈال رہے ہیں کہنا چاہوں اگر مضمون لمبا بھی ہو گیا تو کیا ہوا؟
حب مال کا وبال:

ایک کروڑوں پتی نے ایک اربوں پتی کی لڑکی سے اس ہوس میں شادی کر لی کہ بیوی جو ادھر سے دولت لائے گئے تو کچھ نہ پوچھے دونوں مل کر کیا گل کھلائیں گے، قارون کے خزانے بھی اس کے سامنے کچھ نہ ہوں گے۔ دنیا کی اس ہوس میں اس نے اس سے شادی کر لی۔ لڑکی جب گھر میں آئی تو اس نے شوہر کے دولتی لگائی شروع کر دی اس زعم میں کہ ہم تو ہیں اربوں پتی اور یہ ہے کروڑوں پتی، یہ تو ہمارے تابع ہیں۔ ایسا بجانا شروع کیا کہ کچھ نہ پوچھئے اور ادھر لڑکی کے والد نے داماد سے کہا: خبردار! کان کھول کر سن لے، اگر کبھی طلاق کا نام لیا تو میرے کارخانوں کے مزدور اتنے ہیں کہ اگر میں نے تجھ پر چھوڑ دیے تو انہیں ایک ایک بوٹی بھی نہیں آئے گی، تیری بوٹی بوٹی کر دیں گے، خبردار! طلاق کا نام بھی لیا تو دیکھو کیا حشر کروں گا؟ یہ قصہ

خود اس کے رشتہ داروں نے بتایا کہ اس پر یہ حالت گزر رہی ہے۔

جہیز سے متعلق بتا رہا تھا کہ اگر لڑکی کو مالک نہیں بنایا اور بہت بڑے بڑے سامان جہیز میں جمع کر لیے اور ایسا ہوشیار والد مر گیا تو سارا مال وارثوں میں تقسیم ہوگا، لڑکیوں کو صرف اتنا ہی ملے گا جتنا شریعت کی رو سے وراثت میں ان کا حق ہوگا، پورا مال تو ہرگز نہیں ملے گا خواہ ان کی والدہ وصیت کر جائے کہ یہ جہیز ان لڑکیوں کا ہے ایسی تحریر لکھ کر اس کا رجسٹریشن کروالے، ہزاروں گواہ بنالے کچھ بھی کر لے بہر حال لڑکیوں کو اتنا ہی حصہ ملے گا جتنا شریعت نے مقرر کیا ہے، وارث کے حق میں وصیت معتبر نہیں۔ سو ذرا سوچئے کہ خراکار کے گدھے بن کر لڑکی کے لیے اتنا کچھ جمع کرنے کا کیا فائدہ ہوا؟ ایسی حماقت کیوں کی؟ اس صورت میں جہیز کے لیے رکھے ہوئے سونے چاندی کی زکوٰۃ بھی والد پر فرض ہے۔

جہیز دینے کی وجہ محبت یا خوف؟

کسی نے جہیز کے بارے میں یہ بات بتائی کہ والدین یہ کہتے ہیں کہ ہم تو بیٹی سے محبت کی وجہ سے دیتے ہیں اس میں حرج کیا ہے؟ اس بارے میں یہ سمجھ لیں کہ گھر بیٹھے بیٹھے بات کہہ دینا آسان ہے ذرا کسی طیب حافظ کو نبض دکھائیں تو ہوتا چلے گا کہ حرج ہے یا نہیں؟

ہمیں کہتی ہے دنیا تم ہو دل والے جگر والے

ذرا تم بھی تو دیکھو کہ ہو تم بھی تو نظر والے

گھر میں بیٹھ کر بات نہ بنالینا آسان ہے کسی صاحب نظر کو نبض دکھائیں وہ بتائے کہ تیرے اندر کون سی خرابی ہے؟ ایسے بیٹھے بیٹھے باتیں نہ کیا کریں۔ اب ذرا اس کی تفصیل بتاتا ہوں اللہ تعالیٰ صحیح کہنے کی اور سننے والوں کو صحیح سمجھنے کی توفیق عطا فرمائیں۔ یہ جو کہتے ہیں کہ بیٹی سے محبت ہے محبت کی بناء پر جہیز دیتے ہیں ذرا اس کا تجزیہ سنئے، جب بیٹی پیدا ہوئی اس وقت میں بھی محبت تھی، پیدائش سے لے کر شادی کے وقت تک محبت ہے شادی ہو جانے کے بعد بھی مرتے دم تک محبت رہے گی سوشادی کے وقت ہی محبت کو جوش کیوں اٹھتا ہے؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر نہیں دیں گے تو لوگ طعنے دیں گے ناک کٹ جائے گی نا، لوگوں میں عزت نہیں رہے گی، لوگ طعنے دیں گے کہ بیٹی کو گھر سے ایسے نکال دیا جیسے مرگئی ہو، کفن دے کر نکال دیا کچھ دیا ہی نہیں۔

جہیز کم ہونے پر طعنہ سننا

ایک مولوی صاحب کے گھر بھوآئی تو مولوی صاحب کی بیگم بہو کو طعنہ دے رہی تھیں اری! تو لائی کیا ہے دو جھیتڑے۔ وہ بے چاری معلوم نہیں کتنا جہیز لائی ہوگی اور ساس کی طرف سے طعنہ بھر بھی وہی کہ لائی کیا ہے دو جھیتڑے۔ یہ حال ہے لوگوں کا کہتے ہیں کہ اگر ہم نے بیٹی کو جہیز نہیں دیا تو سسرال والے تو اسے طعنے دے دے کر مار دیں گے اور دوسرے لوگ بھی والدین کو طعنے دیں گے، یہ خبریں بہت سننے آتی ہیں اس کا جواب سنئے آپ ساری دنیا کی دولت بھر کر اپنی بیٹی کو دے دیں ساس پھر بھی۔ یہی کہے گی کہ لائی کیا دو جھیتڑے اور دماغ ایسا۔ بتائیں دنیا میں ایسا کہیں ہوا ہے کہ کسی نے بہت زیادہ جہیز دیا ہو مگر لوگوں کے شرک بھر کر اور جب بیٹی گئی سسرال تو ساس اس سے نہ لڑی ہو اسے طعنے نہ دیئے ہوں وہ تو پھر بھی لڑتی ہے اس کا تدارک تو ہو ہی نہیں سکتا دنیا میں ساس بہو ایک دوسرے سے صحیح رہ ہی نہیں سکتیں۔

کہیں ہمیں بھی اس میں شامل نہ سمجھ لیں۔ بھلا اللہ تعالیٰ ہمارے ہاں کوئی ایسی بات نہیں اللہ کا فضل و کرم ہے۔ انوار الرشید میں میری دعا پڑھیں اس کے مطابق عمل کریں اللہ دعائیں تو سب کی قبول کرتا ہے ایسا تو نہیں کہ صرف میری قبول کرتا ہے آپ کی دعائیں بھی قبول کرے گا اصل چیز دینداری ہے جہاں دین ہو گا وہاں فساد نہیں ہو گا۔ اللہ تعالیٰ سب کو توفیق عطا فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے نافرمانوں کو ایسے عذاب میں مبتلا رکھتے ہیں، ایک عورت کہہ رہی تھی کہ جب میں بہو۔ بہن کر گئی تو ساس اچھی نہیں ملی اور جب میں ساس بنی بہو گھر میں لائی تو بہو اچھی نہیں ملی۔ خود درمیان میں حد اوسط ہے، خود کو ولیہ اللہ سمجھتی ہے، ساس ملی تو وہ اچھی نہیں ملی۔ بہو لائی چھانٹ چھانٹ کر تو بہو اچھی نہیں ملی۔ یہ بات چھوڑ دیں کہ سسرال والے کیا کہیں گے اور خاص طور پر ساس طعنے دیں گی۔ پوری دنیا کی دولت بھی سمیٹ کر بیٹی کو دے دیں ساس تو پھر بھی طعنے دے گی۔ یہ غر غلط ہے کہ محبت کی وجہ سے کرتے ہیں درحقیقت یہ لوگوں کے ڈر سے کرتے ہیں۔

ہدیہ جائز ہونے کی شرط:

ایک مسئلہ اور سمجھ لیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

((لا یحل مال امرئ مسلم الا بطیب نفسہ)) (مسند احمد)

ہدیہ وہ حلال ہے جس میں شرح صدر، طیب خاطر، مکمل خوشی کا یقین ہو، اگر کسی نے آپ کو خوشی سے ہدیہ نہیں دیا بلکہ کسی خوف کی وجہ سے دیا تو وہ حلال نہیں۔

حالات کو دیکھیں جو باتیں میں کہتا ہوں انہیں اپنے طور پر سوچا کریں مجھے تو ”مذکر“ سمجھیں۔ ”مذکر“ کے معنی یاد دلانے والا۔ مطلب یہ ہے کہ یہ باتیں تو عقل میں ویسے ہی آئی چاہیں، مگر عقل ادھر متوجہ نہیں ہوتی تو میں آپ لوگوں کی عقل کو متوجہ کر دیتا ہوں، ذرا اپنی عقل کو متوجہ کریں تو انشاء اللہ تعالیٰ بات بالکل صاف صاف سامنے آ جائے گی، سوچیں جب والدین جہیز دیتے ہیں لوگوں کے ڈر سے، ساس کے ڈر سے تو خوشی سے کہاں دیتے ہیں؟ قرض لے لے کر خرکار کے گدھے بن بن کر، بھیک مانگ مانگ کر، جہیز بنانے کے لیے بھیک مانگتے ہیں، لوگوں کے دروازوں پر جا جا کر بستخوض کے کارخانوں پر جا جا کر کہتے ہیں کہ لڑکی کا جہیز بنانا ہے زکوٰۃ دے دیں اور بے غیرت بے شرم ہے وہ دولہا جو جہیز قبول کر لیتا ہے اس سے زیادہ بے غیرت کون ہوگا؟ اس سے بہتر یہ نہیں تھا کہ شادی ہی نہ کرے، بھیک میں ملا ہو، جہیز قبول کر لیتے ہیں ایسے بے غیرت لوگ ہیں۔

سوچئے کہ لوگوں کے خوف سے دیتے ہیں تو بیٹی اور داماد کے لیے بھی حلال نہیں حرام ہونے کا یقین نہیں تو کم از کم مشتبہ تو ہو ہی گیا، جس میں حرام ہونے کا شبہ ہو وہ چیز کیوں استعمال کی جائے؟

کیا جہیز دینا محبت ہے؟

اگر محبت کی وجہ سے دے رہے ہیں، ذرا غور سے سنئے غور سے بہت قیمتی باتیں بتا رہا ہوں، اگر محبت کی وجہ سے بیٹی کو دے رہے ہیں تو جائیداد میں کیوں شریک نہیں کرتے، اپنی تجارت میں، کارخانے میں، مکانوں میں، زرعی زمین میں سے کچھ حصہ دیں اپنے ساتھ شریک کر لیں تو اس میں بیٹی کا فائدہ ہے لیکن لوگ ایسا نہیں کرتے بلکہ ان کی کوشش ہوتی ہے کہ بیٹی کو جائیداد میں شریک نہ کریں جائیداد صرف بیٹوں کی رہے۔ دعوے محبت کے اور کوشش یہ کہ جائیداد میں سے بیٹی کو کچھ نہ ملے بس کچھ کپڑے دے دیئے اور صوفے کرسیاں دے دیں اور بس خوش کر دیا بیٹی کو، اری میری بیٹی! تجھ سے اتنی محبت کہ تیری محبت میں تو ہم مرے جا رہے ہیں اسے چھپکیاں دے دے کر خوش کر رہے ہیں۔ سوچئے! ذرا غور سے بات سوچا کریں کہ اگر محبت ہے تو جائیداد میں سے کیوں نہیں دیتے؟ بیٹیوں کو جائیداد سے محروم کیوں کرتے ہیں؟

جہیز سے وراثت ختم نہیں ہوتی:

ایک مسئلہ اور سمجھ لیں بہت سے لوگ یہ کہتے ہیں کہ ہم نے جو بیٹی کو جہیز دے دیا اس کے بعد وراثت میں اس کا حق نہیں رہا کیونکہ ہم نے نیت کی تھی کہ یہ جو کچھ اسے دے رہے ہیں وراثت کا حصہ ہے، یہ بھی غلط ہے آپ اسے جہیز میں کتنا ہی دے دیں مگر وراثت کا حصہ جو شریعت نے مقرر کر دیا وہ پورے کا پورا موجود ہے جہیز دینے سے بیٹی محروم نہیں ہوتی لوگ سمجھتے ہیں کہ اپنی زندگی میں اسے اتنا دے دیا تو اب وراثت میں اس کا حصہ نہیں رہا، یہ بالکل غلط ہے، زندگی میں وراثت جاری نہیں ہوتی کسی کو کتنا ہی دے دیں وہ اس کے لیے ہبہ ہے وراثت تو جاری ہوگی مرنے کے بعد مگر مرنے کا خیال تو آج کل کے مسلمان کو آتا ہی نہیں، یہ سمجھتا ہے کہ مرے گا ہی نہیں اسی لیے تو جہاد پر نہیں جاتا جہاد میں جائے گا تو مر جائے گا اور یہاں رہے گا تو کبھی بھی نہیں مرے گا، یہ خیالات ہیں آج کل کے مسلمانوں کے، اللہ تعالیٰ انہیں عقل عطا فرمائیں۔

جہیز کی بجائے نقدی دیں:

آخری درجے میں ایک بات یہ کہ اگر جائیداد میں شریک کرنے سے ڈرتے ہیں بیٹی کو جائیداد میں حصہ نہیں دیتے تو پھر چلے نقدی کی صورت میں جہیز دے دیں۔ جو سامان ٹوکوں کے ٹرک جہیز میں دے دیتے ہیں اس کی بجائے اتنی رقم بیٹی کو دے دیں بلکہ ایک لاکھ کی بجائے دو لاکھ دے دیں ہمیں کوئی اشکال نہیں ہوگا۔ مگر ایسے نقدی کی صورت میں کوئی نہیں دے گا کیونکہ اگر نقد دے دیا تو لوگوں کو تو پتہ ہی نہیں چلے گا لوگوں کو دکھانا مقصود ہے بلکہ لوگوں کو جمع کر کے پہلے دکھاتے ہیں خاص طور پر عورتوں کی شوری بیٹھتی ہے پہلے عورتیں آتی ہیں تمام رشتے دار اور محلے کی عورتیں آکر جہیز دیکھتی ہیں کہ کیا کچھ دیا پھر ان میں سے کچھ تو واہ واہ کرتی ہیں کہ بہت اچھا جہیز دیا ہے، چاہے نالائق نے قرض لے کر یا بھیک مانگ کر ہی کیوں نہ دیا ہو اور کچھ عورتیں باتیں بناتی ہیں کہ اتنی اچھی حیثیت ہے مگر بیٹی کو کچھ نہ دیا غرض جتنے منہ اتنی باتیں۔ پہلے تو جہیز گھر سے نکالنے سے پہلے لوگوں کو دکھاتے ہیں پھر جہاں راستے میں جا رہا ہوتا ہے تو لوگ آنکھیں پھاڑ پھاڑ کر دیکھتے ہیں واہ واہ جہیز جا رہا ہے، جہیز، پھر جب سسرال پہنچے گا تو جو استقبال کرنے والے ہوں گے وہ دیکھیں گے واہ واہ کریں گے ایسا جہیز ہے ایسا جہیز ہے، پھر سسرال میں لوگوں کو بلا بلا کر دکھایا جائے گا کہ دیکھئے یہ چیز دی ہے، یہ چیز دی ہے اس سے بھی ثابت ہوا

کہ لوگوں کو دکھانے کے لیے ایسا کرتے ہیں اگر بیٹی سے محبت ہے تو اولاد تو جائیداد میں حصہ دیں اس سے تو محروم کر دیتے ہیں اور محبت میں آ کر دیتے بھی ہیں تو صوفیوں نے کرسیاں دے کر لوگوں کو دکھاتے ہیں اگر واقعہ محبت ہے تو نقدی کی صورت میں دیں۔

نقدی دینے کے فائدے:

اس میں یہ فائدے ہیں:

1 نقدی کی صورت میں آپ نے بیٹی کو ہیرے دے دیا تو اگر اس پر حج فرض ہو گیا تو وہ حج کر لے گی۔ یہ تو میں بتا رہی ہوں کہ لوگ بیٹیوں کو چیزیں سامان اتنا دے دیتے ہیں کہ حج فرض ہو جاتا ہے پھر حج کرواتے نہیں یہ محبت ہے یا عداوت؟ یہ تو بیٹیوں سے محبت نہیں عداوت ہے جہنم میں پھینک رہے ہیں وہ تو بے چاری مجبور ہے جائے گی یا نہیں لیکن والدین تو ضرور جہنم میں جائیں گے حج فرض کر دیا کرتے ہیں نہیں اتنا سامان دے دیا کہ حج فرض ہو گیا اب اسے کہاں پہنچاؤں اور کیسے حج کو جائے۔

2 اگر نقد پیسے دے دیئے تو پھر اللہ کے بندوں اور بندویوں کے حالات مختلف ہیں بعض اللہ کے بندے ایسے ہیں کہ وہ تو سارا مال لگا دیں گے جہاد میں ادھر زیادہ ضرورت ہے تاکہ مجاہدین کو قوت حاصل ہو اور جہاد کے کام خوب خوب ہوں اور جلد سے جلد پوری دنیا پر اسلام کی حکومت قائم ہو جائے، یہ لوگ تو خود پر حج فرض ہونے ہی نہیں دیں گے۔ مسئلہ یہ ہے کہ جس زمانے میں لوگ حج پر جا رہے ہوں اس زمانے میں اگر اتنا پیسہ ہے کہ اس سے حج کر سکتے ہیں تو حج فرض ہوتا ہے اور اگر اس زمانے میں نہیں بلکہ آگے پیچھے کسی زمانے میں اتنا پیسہ آ گیا اور اس نے حج کے مہینے آنے سے پہلے ہی وہ مال خرچ کر دیا تو اس صورت میں اس پر حج فرض نہیں ہوگا۔

بشر حافی رحمہ اللہ تعالیٰ سے کسی نے سجدہ سہو کا مسئلہ پوچھا تو آپ نے تعجب سے فرمایا کہ مسلمان اللہ کے سامنے کھڑا ہے پھر اسے سہو بھی ہو جاتا ہے! وہ مسئلہ پوچھ رہا ہے اور یہ اس کی عقل پر تعجب کر رہے ہیں ارے! یہ مسلمان ہے مسلمان اللہ کے سامنے کھڑا ہے پھر اسے سہو ہو گیا یہ ہو کیسے سکتا ہے؟ پھر اس نے زکوٰۃ کا مسئلہ پوچھا تو فرمایا نہ کبھی ہم نے اپنے اوپر زکوٰۃ فرض ہونے دی نہ ہمیں زکوٰۃ کا مسئلہ معلوم ہے جن پر فرض ہوتی ہے جاؤ ان سے پوچھو۔

نقدی کی بات کر رہا تھا کہ اگر بیٹی کو چیز کی بجائے نقدی دے دی تو وہ بیٹی اگر اللہ کی بندی

ہے اس کے دل میں فکر آخرت ہے دل مال کی محبت سے پاک ہے تو وہ تو لگا دے گی ساری رقم جہاد میں حج فرض عی نہیں ہونے دے گی۔ اس موقع پر کچھ فکر آخرت رکھنے والی باہست لڑکیوں کے قصے بھی سن لیجئے!

جہیز راہ خدا میں خرچ کرنے والیوں کے واقعات

ایک لڑکی کا دارالافتاء سے اصلاحی تعلق ہے اس کی منگنی ہو چکی ہے اس نے بتایا کہ میں نے فیصلہ کیا ہے کہ والدین سے جہیز ہرگز نہیں لوں گی، وہ جتنا جہیز دینا چاہیں گے میں ان سے کہوں گی کہ اس کے بدلے مجھے نقد رقم دے دیں۔ اتنے کے زیور اتنے کے کپڑے، اتنے کا فرنیچر اور اتنے کاٹی دی اور اتنے کا یہ اور اتنے کا وہ ابو! مجھے ان سب کی بجائے پیسے نکالیں پیسے پھر جب پیسے میرے قبضے میں آجائیں گے تو سارے مجاہدین کو دے دوں گی کچھ بھی اپنے پاس نہیں رکھوں گی سب مجاہدین کو دے دوں گی۔ دیکھئے جس میں دین آتا ہے عقل بھی آ جاتی ہے آگے اس لڑکی کے مزید کمال عقل کی بات سنئے کہتی ہیں کہ اگر میں نے اپنے ابو سے یہ کہا کہ ابو! آپ اتنے پیسے جہاد میں لگا دیں تو وہ لگائیں گے نہیں اس لیے میں پہلے اپنے قبضے میں لوں گی اس کے بعد سارے کے سارے جہاد میں لگا دوں گی ایک پیسا بھی اپنے پاس نہیں رکھوں گی۔

ایک لڑکی کی شادی ہونے والی ہے اس نے اعلان کر دیا ہے کہ میں اپنے ابو سے جہیز نہیں لوں گی اور اگر ابو سے یہ کہوں کہ آپ جہیز کا پیسہ جہاد میں لگا دیں تو وہ لگائیں گے نہیں اس لیے پہلے پیسے لوں گی پھر سارے کے سارے اللہ کی راہ میں جہاد میں لگا دوں گی۔

ایک لڑکی نے بتایا کہ میری امی نے میرے لیے جہیز بنانا شروع کر دیا ہے میں روکتی ہوں تو مانتی نہیں میں جہاد میں لگانا چاہتی ہوں مگر وہ بنائے چلی جا رہی ہیں میں کیا کروں؟ میں نے کہا کہ اپنی امی اور ابو دونوں کو سمجھائیں کہ اگر آپ نے مجھے جہیز بنا کر دیا تو میں سارا بیچ دوں گی، بیچنے میں محنت بھی کرنی پڑے گی اور جتنے پیسے خرچ ہوں گے اتنے نہیں ملیں گے نقصان ہوگا اس لیے آپ کی راحت اور آپ کا فائدہ اس میں ہے کہ نقد رقم ابھی سے مجھے دے دیں، اس لیے ابھی سے چلانا شروع کر دو کہ مجھے جہیز نہیں چاہیے، مجھے نقد رقم دے دیں، میں مالک بن جاؤں تو پھر میں جو چاہوں کروں۔

ایک لڑکی نے بتایا کہ میرے والد نے مجھے عیدی کے پچاس روپے دیئے اب

میں کہتی ہوں کہ میں اسے اللہ کی راہ میں خرچ کروں گی تو وہ ناراض ہوئے اور کہا کہ اچھا اگر تمہیں نہیں رکھنا تو مجھے واپس کر دو۔ میں نے کہا کہ میں تو مالک بن گئی آپ خواہ ناراض ہوں یا راضی اور جو کچھ بھی کر لیں واپس نہیں دوں گی اللہ کی راہ میں لگا دوں گی۔

یہ قصہ اس لیے بتا دینے کے جیسے ان خواتین نے تدابیر اختیار کی ہیں آپ بھی کریں۔ ابو اور امی سے یہ نہ کہیں کہ جہیز کی رقم جہاد میں یا کسی اور کار خیر میں لگا دیں وہ نہیں لگائیں گے جان نکل جائے گی لہذا پہلے ان سے جہیز کی رقم وصول کریں پھر اللہ کی راہ میں لگا دیں، حج کا وقت ہونے کی وجہ سے حج فرض ہو گیا تو حج کریں ورنہ جہاد میں لگا دیں۔

جہاد پر عمرہ قربان کرنے کا واقعہ

ایک پورا خاندان عمرے کے لیے جا رہا تھا ٹکٹ خرید لیے نشستیں محفوظ کروالیں پھر جب انہیں پتا چلا کہ جہاد میں زیادہ ضرورت ہے تو عمرے کا سفر ملتوی کر کے ٹکٹ واپس کیے اور ساری رقم جہاد میں لگا دی۔ اس زمانے میں بھی اللہ کے ایسے بندے موجود ہیں۔ بعض لوگوں کو تعجب ہو رہا ہوگا سوچ رہے ہوں کہ کیسے بے وقوف ہیں، آج کل ہر چیز الٹی ہو گئی نا اس لیے عقلمند کو بے وقوف اور بے وقوف کو عقلمند کہتے ہیں۔ نقد رقم دینے کی صورت میں وہ رقم اللہ کی راہ میں لگا دے گی اور اگر حج کرنا چاہے گی تو اس سے حج کر لے گی۔

3 نقدی میں تیسرا فائدہ یہ ہے کہ میاں بیوی اپنی مصلحت کے مطابق جس چیز کی ضرورت ہوگی پوری کر لیں گے، پیسہ تو ایسی چیز ہے کہ اس سے ہر ضرورت پوری ہو سکتی ہے۔

4 اگر انہیں کوئی فوری ضرورت نہیں اور حج ادا کرنے کے بعد رقم بھی بچ گئی لیکن اللہ کی راہ میں لگانے کی ہمت نہیں ہو رہی ابھی کچے کچے مسلمان ہیں تو اس رقم کو کسی تجارت میں لگا دیں گے بنی اور اس کی اولاد کے لیے ایک ذریعہ آمدن ہو جائے گا۔ ایک طرف تو بیچ رہے ہیں کہ آئندہ نسل کا کیا ہوگا اور جو صحیح طریقے ہیں انہیں اختیار نہیں کرتے۔ والدین کو اگر اولاد سے محبت ہوتی تو وہ صوفے وغیرہ دینے کی بجائے نقدی کی صورت میں جہیز دیتے کہ لگاؤ کسی تجارت میں، دنیا ہی کمانا ہے تو پھر دنیا کی کسی تجارت میں لگائیں۔

جہیز جمع کرنے والوں کو مشورہ:

اگر کسی نے جہیز جمع کر لیا پھر اسے فکر ہوئی کہ اب اس کا کیا کریں جیسا کہ بعض لوگوں کو یہ

فکر ہوتی ہے، تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ جہیز کا سامان بچ کر جہاد پر لگا دیں دوسری صورت یہ ہے کہ اپنی بچیوں کے رشتے نیک و صالح مساکین سے کریں، شادی کے موقع پر انہیں تین جوڑے بنادیں جب یہ تمنا جوڑے پھٹ جائیں تو پھر دیکھیں اگر داماد کے پاس اب بھی وسعت نہیں تو تین جوڑے اور بنادیتے، بوقت ضرورت یوں تین تین جوڑے بنا کر دیتے رہیں زیادہ نہ دیں ورنہ انہیں دیکھ دیکھ کر مال کی ہوس بڑھے گی بالخصوص عورتوں کے لیے زیادہ لباس تو اور زیادہ خطرناک ہے بوقت موت دیکھ دیکھ کر روئیں گی کہ ارے ہمارا لال جوڑا کالا جوڑا، پیلا جوڑا، اور وہ ہر جوڑا اور وہ زردی والا جوڑا، اور ہر روح کھینچی جا رہی ہوگی اور انہیں جوڑوں کی پڑی ہوگی ایسے لوگوں کی جان کیسے نکالی جائے گی اس بارے میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ﴿وَاللَّزَّيْطُ غَرَضًا﴾ ایک ایک تار توڑ توڑ کر کھینچ کھینچ کر جان نکالی جائے گی، اس وقت ان کی جان جوڑوں میں انگی ہوئی ہوگی تو اور بھی زیادہ مشکل سے نکلے گی اور زیادہ عذاب ہوگا پھر آگے عذاب اس سے بھی زیادہ۔ الغرض کسی مسکین سے شادی کر دیں اور تین تین جوڑے دیتے رہیں ایک شخص کے لیے تین جوڑے بہت ہیں، اگر زیادہ بنا لیے تو وہ مجاہدین کو دے دیں۔ مسئلہ بتا دیا اگر کسی کو عمل کی توفیق نہ بھی ہو تو بھی بات صحیح معلوم ہو جائے۔ بیوی سارے کے سارے مصارف شوہر کے ذمے ہوتے ہیں لباس بھی شوہر کے ذمے خوراک بھی شوہر کے ذمے، رہائش بھی شوہر کے ذمے اسکے تمام مصارف شوہر کے ذمے ہیں پھر اتنا لباس جمع کرنا کہ کئی سال چلے گا گدھوں کا بوجھ بن جائے اتنا لباس جمع کر کے مالدار داماد کو کیوں دیتے ہیں؟ کوئی مسکین داماد تلاش کریں تاکہ اس کی مدد ہو جائے۔

وسعت رزق کا نسخہ اکسیر:

ایک بہت کام کی بات سن لیجئے، رات کسی نے غون پر مجھ سے کہا میں بہت پریشان ہوں میری مالی امداد کریں۔

میں نے کہا صا جزا دے! میری مالی امداد ساری کی ساری، پوری دنیا سے سمٹ کر جہاد میں جا رہی ہے حتیٰ کہ میری کوشش یہ رہتی ہے کہ میں اپنے اوپر بھی ایک پیسہ بھی خرچ نہ کروں، میری پوری امداد اللہ تعالیٰ کی مدد اور بھیری سے جہاد میں جا رہی ہے آپ بھی وہیں چلے جائیں تو دیکھتے سارے کام بن جائیں گے۔ اس وقت یہ قصہ بتانے سے مقصد یہ ہے کہ دوسرے حضرات بھی سن لیں، کسی کے ذہن میں اگر یہ خیال پیدا ہو کہ مالی امداد کی ضرورت ہے تو فوراً جہاد

میں نکل جائے۔ جہاد میں جانے سے اللہ تعالیٰ رزق کتنا برساتے ہیں یہ مضمون مستقل ہے، بہت لمبا ہے، بہت سے قصبے ہیں صرف اس زمانے کے لوگوں کے نہیں قرآن کی آیات، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات، حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے واقعات، کتنے واقعات ہیں کہ جہاد پر جانے سے رزق بہت ملتا ہے، جس کو بھی مالی پریشانی ہو وہ جلد سے جلد جہاد پر چلا جائے سارے مسئلے حل ہو جائیں گے انشاء اللہ۔

بات جہیز سے متعلق چل رہی تھی کہ اگر جہیز زیادہ بنا لیا ہے تو بیچ کر پیسے جہاد میں لگا دیں اور کوئی مسکین نیک و صالح و اماد تلاش کریں جو اتنا مسکین ہو کہ تین جوڑے بھی نہ بنا سکے اسے تین جوڑے شادی کے موقع پر بنا کر دے دیں پھر وہ پھٹ جائیں تو تین جوڑے اور دے دیں اس طرح بوقت ضرورت تین تین جوڑے بنا کر دیتے رہیں۔ (ماسخوذ از وعظ جہیز اور

داماد)



باب الولیمة

ولیمہ کی شرعی حیثیت

دعوتِ ولیمہ کرنا سنت ہے، جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنا قول و فعل اس پر دلالت ہے تاہم واجب نہیں، حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں حدیث میں آیا ہے:

فخرج إلى السوق فباع واشترى فأصاب شيئا من أقط وسمن فتزوج فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «أولم ولو بشاة»

(الصحيح البخاري ۲/۷۷۷، باب من أولم على بعض نسائه)

وعن أنس رضي الله عنه قال ما أولم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أحد من نسائه ما أولم على زينب أولم بشاة.

(مشکوٰۃ: ۲/۲۷۸، باب الولیمة)

ومثله في "أعلاء السنن" (۱۰/۱۱) باب استحباب الولیمة.

ولیمہ کا مسنون وقت

ولیمہ کا مسنون وقت دین کو گمراہی اور ہمبستری کے بعد کا وقت ہے۔

قال السبكي رحمه الله: والمنقول من فعل النبي صلى الله عليه وسلم أنها بعد الدخول، وفي حديث أنس رضي الله عنه عند البخاري وغيره التصريح بأنها بعد الدخول لقوله أصبح عروسا بزینب فدعا القوم.

(بذل المجهود كتاب النكاح: ۲/۳۲، مطبوعه مكتبة قاسميه ملتان)

قال في الهندية: وولیمة العرس سنة وفيها مثوبة عظيمة وهي إذا بنى الرجل بامرأته ينبغي أن يدعو الجيران والأقرباء والأصدقاء ويذبح لهم ويصنع لهم طعاما.

(الفتاوى الهندية: ۵/۳۴۳، الباب الثاني عشر في الهدايا والضيافات)

عن أنس رضي الله عنه قال أصبح النبي صلى الله عليه وسلم

(بزیب ابنہ جحش) عروساً فدعا القوم فأصابوا من الطعام لم يخرجوا
وبقى رهط. (الصحيح البخاري: ۷۷۶/۲) وقال الشيخ الظفر
العثماني: نقلاً عن فتح الباري وحديث أنس في هذا الباب صريح أنها
أي الوليمة بعد الدخول لقوله فيه أصبح عروساً بزيب فدعا
القوم. (أعلاء السنن: ۱۱/۱۱)

مذکورہ بالا روایات سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شب زفاف کے بعد
ولیمہ فرمایا اس لیے جمہور کا مسلک یہی ہے کہ ولیمہ کا مسنون وقت دخول کے بعد ہی ہے جیسا کہ
ہم نے اوپر تصریح کی، تاہم بعض علماء نے اس میں وسعت کا قول اختیار کیا ہے کہ نکاح ہو جانے
کے بعد اسی وقت یا اس کے بعد یا رخصتی کے یا ہمسری کے بعد جس وقت بھی ولیمہ کیا جائے
ولیمہ کی سنت ادا ہو جائے گی۔

ولم يأت التاج الجامع للأصول في أحاديث الرسول للشيخ منصور علي
ناصر: ۲/۲۷۹، فصريح الحديث أن الوليمة كانت صباح ليلة
الدخول فيكون وقتها بعد الدخول عند الجمهور وقال جماعة: عند
الدخول وقال آخرون عند العقد، والظاهر أن وقتها موضع من العقد
إلى الدخول فتي أي وقت علمت كفي لأنها نوع من إعلان النكاح
ومن أنواع البر والإكرام والله أعلم.

قال المبلا علي قاري رحمه الله: "قيل أنها تكون بعد الدخول قيل
عند العقد، وقيل عندهما واستحب أصحاب مالك أن تكون سبعة أيام
والصنخار أنه على قدر حال الزوج. (مرقاة شرح مشکوٰۃ لملا علی
قاري ۶/۳۶۶ تحت رقم الحديث: ۳۱۰، کذا فی "فتح الباری
۹/۱۹۹")

حضرت مفتی محمد تقی عثمانی صاحب فرماتے ہیں کہ ولیمہ کا وقت مسنون تو بعد الدخول ہے،
جن حضرات نے عند العقد یا عقب العقد بھی ولیمہ کو مسنون کہا ہے ان کا مطلب یہ معلوم ہوتا ہے
کہ ان اوقات میں ولیمہ کرنے سے سبب ولیمہ ادا ہو جاتی ہے جس طرح مسواک کے مسئلے میں
ہے (برش کرنے سے سبب مسواک ادا ہو جاتی ہے سبب آلودہ نہیں ہوتی) اسی طرح یہاں بھی
سبب ولیمہ ادا ہوگئی، مگر سبب وقت ادا نہیں ہوئی۔ یعنی ولیمہ وقت مسنون میں ادا نہ ہوگا لیکن

عقد نکاح سے پہلے دیر کی کوئی اصل نہیں۔ (فتاویٰ عثمانی ۳۰۳/۲)
یعنی نکاح سے پہلے کسی بھی طرح دیر کی سنت ادا نہیں ہو سکتی، اگر کسی نے نکاح سے پہلے
کھانا کھلایا تو مباح تو ہے دیر کا اجر و ثواب حاصل نہ ہوگا۔

(دیکھئے فتاویٰ حنفیہ: ۳۲۸/۲)

ولیمہ کتنے دنوں تک جائز ہے؟

دعوت ولیمہ اس دعوت کو کہا جاتا ہے جو شادی کے بعد لوگوں کو کھلایا جائے، اس کے لیے
دنوں کی خاص تعداد مقرر نہیں کیا، بلکہ اس کو شادی کرنے والے کی استطاعت پر چھوڑا گیا ہے،
اگر وہ ایک سے زائد دنوں کی دعوت کرنا چاہتا ہو تو اس میں کوئی قیادت نہیں، ہاں ایک سے زائد
دنوں تک کرنے میں فخر و غرور، ریاکاری، شہرت پسندی جیسے مقاصد شامل ہوں تو پھر اس نیت
سے دعوت کرنا جائز نہیں۔

لما فی الحدیث: عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: تزوج النبي صلى
الله عليه وسلم صفة رضي الله عنها وجعل عتقها صداقها وجعل
الوليمة ثلاثة أيام. (أعلاء السنن: ۱۱/۱۳، باب جواز الوليمة إلى أيام
وبأن لم يكن فخرا)

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم: طعام أول يوم حق وطعام يوم الثاني سنة وطعام يوم الثالث
سمعة ومن سمع سمع الله به.

(رواه الترمذي مشكوة باب الوليمة ۲/۲۷۹)

حضرت مفتی محمود حسن صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ دعوت ولیمہ شادی و رخصتی
سے تین روز تک ہوتی ہے اس کے بعد نہیں۔

(فتاویٰ محمودیہ ۳۹۱/۴ باب الولیمہ)

وفي الهندية قال: ولا بأس بأن يدعو يومئذ من العدة وبعد العدة ثم
ينقطع العرس والوليمة كذا في "الظهيرية". (عالمگیریہ ۳۴۳/۵،
الباب الثاني العشر في الهدايا والضيافات كتاب الكراهية مطبوعه
کوئٹہ)

ولیمہ کی دعوت قبول کرنا چاہیے

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا دعى أحدكم إلى الوليمة فليأتها متفق عليه وفي رواية لمسلم: فليجب عروما كان أو نحوه.

(مشکوٰۃ المصابیح)

بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ شادی بیاہ کی کھانے کی دعوت قبول کرنا واجب ہے اگر بلا کسی عذر (حسی و شرعی) کے دعوت قبول نہ کرے گا تو گنہگار ہوگا، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے:

”من ترك الدعوة فقد عصي الله ورسوله.“

باقی قبول کرنے سے مراد شادی میں شرکت ہے، یہ بعض کے ہاں واجب اور بعض کے ہاں سنت مستحب ہے، باقی شریک ہونے کے بعد کھانا تو اس بارے میں متفقہ مسئلہ یہ ہے کہ اگر روزے دار نہ ہو تو کھانے میں شریک ہونا مستحب ہے، شادی کے علاوہ دوسری دعوتوں کا قبول کرنا مستحب ہے۔

كما روي عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دعى أحدكم إلى طعام فليجب فإن شاء طعم وإن شاء ترك.

رواه مسلم. (مشکوٰۃ باب الوليمة)

بن بلائے دعوت میں شرکت کرنا بڑا گناہ ہے

بعض لوگ بن بلائے کسی دعوت میں شریک ہو جاتے ہیں، یعنی جہاں کوئی دعوت ہو رہی ہو ایک شخص کو اس دعوت میں بلایا نہیں گیا بس محض علم ہونے پر وہاں پہنچ کر دعوت میں شریک ہو گیا تو یہ بڑا گناہ ہے۔ حدیث میں اس پر سخت وعید وارد ہوئی ہے ایسے شخص کو ڈاکو قرار دیا ہے، اس لیے اجتناب کرنا لازم ہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من دعى قلم يجب فقد عصي الله ورسوله ومن دخل على غير دعوة دخل سارقا وخرج مغبرا.“

رواه ابو داؤد مشکوٰۃ: ۲/۲۷۷ باب الوليمة

لڑکی والوں کی طرف سے دعوت مسنون نہیں

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں رخصتی کا کوئی خاص طریقہ نہیں تھا اور نہ ہی بارات اور لوگوں کے اجتماع کا کوئی اہتمام تھا، جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو ان کی والدہ محترمہ نے رخصت کیا اور حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام ایمن رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر روانہ فرمایا، البتہ اگر پردے کا اہتمام ہو، مردوں کے ساتھ اختلاط وغیرہ مفاسد نہ ہوں تو رخصتی کے وقت قریبی رشتہ دار خواتین کے گھر میں جمع ہونے کی گنجائش ہے اور ان کے لیے بقدر استطاعت کھانے کا انتظام کرنا بھی درست ہے، لیکن کھانے کو صرف مہمان نوازی کی حیثیت دی جائے، اس کو ولیمہ کی طرح دعوت مسنونہ نہ سمجھا جائے، کیونکہ رخصتی کے وقت لڑکی والوں کی طرف سے کھانے کا انتظام شریعت میں ثابت نہیں۔

حضرت مفتی محمود حسن صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ صحیح ہے کہ ولیمہ لڑکا اور اس کے اولیا کریں گے، لیکن جو لوگ لڑکی والے کے مکان میں مہمان آتے ہیں ان کا مقصود شادی میں شرکت کرنا ہے اور ان کو بلایا بھی گیا ہے، تو آخر وہ کھانا کہاں جا کر کھائیں گے، اور اپنے مہمانوں کو کھانا کھانا شریعت کا حکم ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید فرمائی، البتہ لڑکے والوں کی طرح ولیمہ کی دعوت لڑکی کی طرف سے ثابت نہیں۔

عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم: "من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه."

(الحديث) (مشکوٰۃ ۲/۳۶۸، باب الضیافۃ) (فتاویٰ محمودیہ)

(۳۹۲/۱۷، دارالاشاعت کراچی)

منگنی کے موقع پر مٹھائی وغیرہ تقسیم کرنے کا حکم

مجلس نکاح میں اشیاء خوردنی کی تقسیم خواہ اشیاء از قلم بھجور یا مٹھائی ہوں یا دوسری چیزیں، نہ فرض ہے نہ واجب اور نہ مستحب مکدہ کی قیل سے ہے، کیونکہ صحیح روایات میں بوقت نکاح ان چیزوں کی تقسیم کا ذکر نہیں آیا ہے نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر مواظبت فرمائی ہے، نہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ

تعالیٰ عنہم نے اس پر مواظبت کے طور پر عمل فرمایا ہے، لہذا اگر اس عمل کو لازم یا سنت سمجھ کر کیا جائے تو ناجائز ہوا لیکن اگر بوقت نکاح اشیاء خوردنی کی تقسیم اس غرض سے کی جائے کہ چونکہ یہ ایک مبارک مجلس اور نیک تقریب ہے جس میں مسلمان مرد اور عورت کے درمیان عقد نکاح کیا گیا ہے جو ایک عبادت بھی ہے اور خدا کی طرف سے ایک نعمت بھی، لہذا اس موقع پر شکرانے کے طور پر یا فریقین میں سے ایک فریق اس نیت سے کھانا کھلانے کا انتظام کر دے کہ آپس میں محبت بڑھے اور دوستی مضبوط ہو جائے تو ایسا کرنے میں شرعاً کوئی قباحیت نہیں ہے اور کچھ بعید نہیں کہ تالیف قلوب کی نیت سے کیا گیا یہ عمل اجر و ثواب کا ذریعہ بن جائے، کیونکہ شریعت نے ہر اس عمل کی ہمیں ترغیب دی ہے جس کی وجہ سے آپس میں باہمی محبت بڑھتی ہو اور دینی تعلقات مضبوط ہوتے ہوں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: **أَطْعَمُوا الطَّعَامَ وَأَفْشَوْا السَّلَامَ إِلَيْهِ** اور فرمایا کہ: **فَحَابُوا تَهَادُوا**۔ (الحديث) اس کے علاوہ بعض روایات میں یہ بھی مذکور ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں بعض دفعہ اشیاء خوردنی مجلس نکاح میں کھائی بھی گئی ہیں۔ چنانچہ پہلی، اوسط اور مجتم میں مروی ہے:

إِنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَضَرَ فِي أَهْلَاكَ أَبِي عَقْدٍ نِكَاحَ فَاتِيٍّ بِأَطْبَاقٍ عَلَيْهَا جَوْزٌ وَلَوْزٌ وَتَمْرٌ فَشَرَتْ فَقَبَضْنَا أَبْدَيْنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكُمْ لَا تَأْخُذُونَ فَقَالُوا إِنَّكَ نَهَيْتَ عَنِ النَّهْيِ فَقَالَ إِنَّمَا نَهَيْتُكُمْ عَنِ النَّهْيِ الْعَسَاكِرِ خُذُوا عَلَى اسْمِ اللَّهِ إِلَخ. (مجموعۃ الفتاویٰ ۴۴۶/۱)

علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ ام المؤمنین سیدہ ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے نکاح کا واقعہ (جو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شاہ جہشہ نجاشی کے واسطے سے ہو چکا تھا) طبقات ابن سعد سے نقل کر کے لکھتے ہیں:

ثُمَّ بَعْدَ الْفُرَاغِ مِنَ النِّكَاحِ أَرَادُوا أَنْ يَقْرَعُوا فَقَالَ اجْلِسُوا فَإِنْ سَنَةِ الْأَنْبِيَاءِ إِذَا تَزَوَّجُوا أَنْ يُوَكَّلَ الطَّعَامَ عَلَى التَّزْوِيجِ فِدْعَى بَطْعَامٍ فَالْكُلُوا ثُمَّ تَفَرَّقُوا. (مجموعۃ الفتاویٰ ۴۴۶/۱)

چونکہ ان دونوں روایتوں کی سندیں ضعیف ہیں لہذا ان سے سلیمت، وجوب یا فرضیت ثابت نہیں ہو سکتی، البتہ اباحت و جواز ثابت ہو سکتا ہے۔

بہر حال اگر ان چیزوں کا ثبوت عہد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور عہد صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں صحیح احادیث اور معتبر روایات سے نہ بھی ملتا ہو تب بھی اس کو ناجائز اور حرام نہیں کہا جاسکتا۔ بلکہ یہ عمل امور مباح میں شمار ہوگا۔ بشرطیکہ اس میں کسی ناجائز کام کا ارتکاب نہ کیا جائے۔ مثلاً کھانے کی یہ چیزیں یا طعام لڑکے یا لڑکی والوں نے بطیب خاطر تیار کیا ہو اور ان پر کسی قسم کا جبر نہ کیا گیا ہو، نہ وہ اس پر ناراض ہوں اور اس کو لازم اور سنت بھی نہ سمجھا جاتا ہو بلکہ ایسا صرف باہمی محبت و مودت کے استحکام کے لیے کیا گیا ہو تو ایسی حالت میں یہ ایک قسم کی ضیافت ہوگی جس کو کسی طرح بھی ناجائز نہیں قرار دیا جاسکتا۔ (فقہ واللہ اعلم) (فتاویٰ حقایقہ: ۴/۴۳۱)

دعوتِ ولیمہ میں غیر شرعی امور

کی وجہ سے شرکت نہ کرنا

جس دعوتِ ولیمہ وغیرہ میں غیر شرعی امور کا ارتکاب کیا جا رہا ہو اور یہ بات پہلے سے معلوم ہو تو اس میں شرکت جائز نہیں اور اگر وہاں پہنچنے کے بعد معلوم ہوا تو اگر گانا بجانا وغیرہ دستِ خوان کے پاس نہ ہو تب بھی عالم اور مقتداء ہونے کی صورت میں وہاں آ جائے اور اگر عوام الناس میں سے ہے تو ٹھہر جانے میں بھی گنجائش ہے اور اگر غیر شرعی امور کا ارتکاب دستِ خوان کے قریب ہو رہا ہو تو پھر وہاں سے ہوجانا ضروری ہے چاہے عوام الناس میں سے کیوں نہ ہو۔

قال العلامة المرغباني: ومن دعى إلى وليمة أو طعام فوجد ثمة لعباً أو غناء فلا بأس بأن يقعد ويأكل. قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: ابتليت بهذا مرة فصبرت وهذا لأن إجابة الدعوة سنة. قال عليه السلام: ((من لم يجب الدعوة فقد عصى أبا القاسم)) فلا يتركها لعباً اقترنت به من البدعة من غيره كصلوة الجنازة وإجابة الإقامة وإن حضرتها نباحة فإن قدر على المنع منهم وإن لم يقدر يصبر وهذا إذا لم يكن مقتدياً فإن كان ولم يقدر على منعهم يخرج ولا يقعد لأن في ذلك شين الدين وفتح باب المعصية على المسلمين والمحكي عن أبي حنيفة في الكتاب كان قبل أن يصبر مقتدياً ولو كان ذلك على المائدة لا ينبغي أن يقعد وإن لم يكن مقتدياً لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِىٰ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ هذا كله بعد الحضور ولو علم قبل

الحضور لا يحضر لأنه لم يلزمه حق الدعوة بخلاف ما إذا هجم عليه لأنه قد لزمه.

(الهداية ٤/٥٥٥ كتاب الكراهية)

قال الطوري : وإن كان ذلك على المائدة فلا يقعد وإن كان هناك لعب وغشاء قبل أن يحضر ولا يحضر لأنه لا يلزمه الإجابة إذا كان هناك منكر لما روي عن علي رضي الله تعالى عنه قال صنعت للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما فدعوته له فحضر فرأى في البيت تصاوير فرجع.

(البحر الرائق: ٨/١٨٨ كتاب الكراهية)

ومثله في "بدائع الصنائع" ٥/١٢٨ كتاب الاستحسان.

(فتاوى حقاويه: ٤/١)



باب حقوق الزوجین

شریعت مطہرہ نے میاں بیوی کے حقوق بھی متعین فرمادیے۔ مختصر ادوتوں کے چند شرعی حقوق کا ذکر کیا جاتا ہے۔

خاوند پر بیوی کے حقوق یہ ہیں

1 بیوی کے ساتھ خوش اخلاقی سے پیش آنا۔

عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: ((قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: استوصوا بالنساء خيرا فانهن خلقهن من ضلع إن أعوج الشيء فني الضلع أعلاه فان ذهبت تقيمه كسرته وإن تركته لم يزل أعوج فاستوصوا بالنساء)) متفق عليه. (مشکوٰۃ باب عشرة النساء وما لكل أحد من الحقوق)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ نے ارشاد فرمایا: ”عورت کے حق میں بھلائی کی وصیت قبول کرو، اس لیے کہ وہ پہلی سے پیدا کی گئی ہیں، جو نیڑی ہے، سب سے زیادہ نیڑی ہے، اس پہلی میں ہے جو اوپر کی ہے لہذا اگر تم پہلی کو سیدھا کرنے کی کوشش کرو گے تو اس کو توڑ دو گے، اگر پہلی کو اپنے حال پر چھوڑ دو تو ہمیشہ نیڑی رہے گی، عورتوں کے حق میں بھلائی کی وصیت قبول کرو۔“ (بخاری و مسلم)

2 اعتدال کے ساتھ اس کی ایذا پر صبر کرنا یعنی اگر بیوی سے کوئی خلاف طبع اور ناگوار بات صادر ہو تو اس پر صبر کرنا برداشت کر لینا اور نرمی سے اس کو سمجھا دینا تاکہ آئندہ وہ خیال رکھے اور معمولی بات پر غصہ کرنے سے حیرتیز کرنا۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم خلقاً وخياركم خياركم لنسائهم. رواه الترمذي.

(مشکوٰۃ: ۲/۲۸۲)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کامل ایمان والا مومن وہ شخص ہے جو سب سے زیادہ با اخلاق ہے اور تم میں اچھے لوگ وہ ہیں جو اپنی بیوی کے حق میں اچھا برتاؤ کرنے والا ہے۔“

3 غیرت میں اعتدال رکھنا اس کا مطلب یہ ہے کہ نہ تو خواہ مخواہ بیوی سے بدگمانی کرے اور نہ بالکل اس کی طرف سے غافل ہو جائے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من الغيرة ما يحب الله ومنها ما يبغض الله فاما التي يحبها الله فالغيرة في الريبة واما التي يبغضها الله فالغيرة في غير ريبة. رواه أحمد وأبو داود.

(مشکوٰۃ: باب اللعان)

4 خرچ میں اعتدال کرنا۔ یعنی حد سے زیادہ تنگی نہ کرے نہ فضول خرچی کی اجازت دے بلکہ میاندردی اختیار کرے۔

عن حكيم بن معاوية القشيري عن أبيه قال : قلت يا رسول الله ما حق زوجة أحدنا عليه قال أن تطعمها إذا طعمت وتكسوها إذا اكتسبت ولا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تهجر إلا في البت. رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه. (مشکوٰۃ: ۲/۲۸۱)

حکیم بن معاویہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ ہم میں سے کسی کی بیوی کا اس کے شوہر پر کیا حق ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم کھاؤ تو اس کو بھی کھلاؤ، جب تم پہنؤ تو اس کو بھی پہناؤ (یعنی جس طرح تم کھاؤ پہنؤ اسی طرح اپنی بیوی کو بھی کھلاؤ اور پہناؤ) اس کے منہ پر مت مارو، اور نہ اس کو برا کہو (کہ اللہ تیرا برا کرے) اور اس سے صرف گھر کے اندر ہی علیحدگی اختیار کرو۔ (احمد ابوداؤد ابن ماجہ)

5 حیض و نفاس کے احکام سیکھ کر بیوی کو سکھانا نماز پڑھنے اور دین پر چلنے کی تائید کرتے رہنا اور بدعت و رسومات سے منع کرنا۔

6 اگر ایک سے زائد بیویاں ہوں تو ان میں حقوق برابر رکھنا۔

عن ابي هريرة رضي الله عنه قال إذا كانت عند الرجل امرأتان، فلم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وشقه ساقط. (رواه الترمذي وأبو داود والنسائي ابن ماجه والدارمي مشکوٰۃ)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس شخص کے نکاح میں (ایک سے زائد مثلاً) دو بیویاں ہوں اور وہ ان دونوں کے درمیان عدل و برابری نہ کرتا ہو تو وہ قیامت کے

دن (میدانِ حشر میں) اس طرح آئے گا کہ اس کا آدھا دھڑ ساقط ہوگا۔ (ترمذی
ابوداؤد وغیرہ)

7 بقدرِ ضرورت اس سے جماع (مبستری) کرنا۔

8 بلا اجازت عزل نہ کرنا یعنی محبت کرتے وقت بیوی کی مرضی کے بغیر باہر منی
خارج نہ کرنا۔

عن عمرو بن الخطاب رضي الله عنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن يعزل عن الحرة إلا بإذنها. رواه ابن ماجة.

(مشکوٰۃ باب المباشرة)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرہ (آزاد عورت) کے ساتھ اس کی اجازت کے بغیر
عزل کرنے سے منع فرمایا ہے۔

9 بلا ضرورت طلاق نہ دینا۔

عن ابن عمر ان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أبغض المحلل إلى
الله الطلاق. رواه أبو داود. (مشکوٰۃ باب الطلاق)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مباح چیزوں میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک مبغوض
ترین چیز (یعنی سب سے بری چیز) طلاق ہے۔ (ابوداؤد)

0 بقدرِ ضرورت رہنے کے لیے مکان دینا۔

وكذا تجب لها السكنى في بيت خال عن أهله وأهلها بقدر حاجتهما
وبيت مفرد من دار له غلق كفأها... إلخ.

(ردالمحتار: ۳ باب النفقة)

a کبھی کبھی بیوی کے محارم اور قرعہ عزیزوں سے اس کو ملنے دینا۔

(ولا يمنعها من الخروج إلى الوالدین) فی کل جمعة إن لم يقدر علی
إتيانها علی ما اختاره فی الإختیار ولو أبوها زنا مثلاً فاحتاجها فعليها
تعاهده ولو كافراً وإن أبى الزوج فتح. (ولا يمنعها من الدخول علیها
فی کل جمعة وفي غيرهما من المحارم فی کل سنة) لها الخروج
ولهم الدخول. زیلعی۔

(ردالمحتار ۳/۶۰۲، باب النفقة)

b اس کے ساتھ ہستری کی باتیں دوسروں پر ظاہر نہ کرنا۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن أعظم الأمانة عند الله يوم القيامة وفي رواية أن من أشر الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل يفضي إلى امرأته وتفضي إليه لم ينشر سرها۔ رواه مسلم

(مشکوٰۃ ۲/۲۷۶، باب العیاشرة)

c ضرورت کے وقت بیوی کو مارنے اور تنبیہ کرنے کی جو حد شریعت نے بتلائی ہے اس سے زیادہ مار پیٹ نہ کرنا۔

بیوی پر شوہر کے حقوق

1 ہر جائز کام میں خاوند کی اطاعت کرنا البتہ خلاف شرع اور گناہ کے کام میں معذرت کرے۔

2 خاوند کی حیثیت سے زیادہ نان و نفقہ کا مطالبہ نہ کرنا۔

3 شوہر کی اجازت کے بغیر کسی کو گھر میں نہ آنے دینا۔

4 شوہر کی اجازت کے بغیر اس کے مال میں سے کسی کو نہ دینا۔

5 اس کی اجازت کے بغیر نفل نماز نہ پڑھنا اور نفل روزہ نہ رکھنا۔

6 خاوند صحبت کے لیے بلائے تو شرعی ممانعت اور رکاوٹ کے بغیر انکار نہ کرنا۔

7 خاوند کو اس کی تنگدستی یا بد صورتی کی وجہ سے حقیر نہ سمجھنا۔

8 اگر خاوند میں کوئی بات خلاف شرع اور گناہ کی دیکھے تو ادب کے ساتھ منع کرنا۔

9 اس کا نام لے کر نہ پکارنا۔

10 کسی کے سامنے اس کی شکایت نہ کرنا۔

a اس کے سامنے زبان و رازی اور بدزبانی نہ کرنا۔

b اس کے والدین کو اپنا مخدوم سمجھ کر ان کا ادب و احترام کرنا ان کے ساتھ لڑ جھگڑ کر یا

کسی اور طریقے سے ایذا نہ پہنچانا۔ (ساخوذ از دین کمی باتیں و حقوق الاسلام)

احادیث مبارکہ

1 عن أم سلمة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (1)

لما امرأه ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة) (رواه الترمذی)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”جو عورت اس حال میں مرے کہ اس کا شوہر اس سے راضی و خوش ہو تو وہ جنت میں داخل ہوگی۔“

2 عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه يقول : ما استفاد المؤمن بعد تقوى الله خيرا له من زوجة صالحة إن أمرتها أطاعته وإن نظر إليها سرتة وإن أقسم عليها أبرته وإن غاب عنها نصحتة في نفسها وماله. (رواه ابن ماجه، مشكوة ۲/ ۲۶۸، كتاب النكاح)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مومن اللہ تعالیٰ کے تقویٰ کے بعد جو سب سے بہتر چیز اپنے لیے منتخب کرتا ہے وہ نیک بخت و خوبصورت بیوی، ایسی بیوی کی خصوصیت ہے کہ اگر (شوہر) اس کو حکم دیتا ہے تو وہ اس کی تعمیل کرتی ہے جب وہ اس کی طرف دیکھتا ہے تو وہ (پاک صورت و سیرت سے) اس کا دل خوش کرتی ہے، جب وہ اس کو قسم دیتا ہے تو اس قسم کو پورا کرتی ہے، اور جب اس کا خاوند موجود نہیں ہوتا تو اپنے نفس کی (پاکدامنی کے ذریعہ) اور شوہر کے مال کی حفاظت کرتی ہے۔ (ابن ماجہ)

3 عن طلق بن علي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إذا الرجل دعا زوجته لحاجته فلتأته وإن كانت على التنور)). رواه الترمذي. (مشكوة: ۲/ باب عشرة النساء)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ”جب کوئی شخص اپنی بیوی کو اپنی حاجت پوری کرنے کے لیے (یعنی جماع کے لیے) بلائے تو بیوی کو شوہر کے پاس پہنچ جانا چاہیے اگرچہ وہ چولہا کے پاس ہو۔ (ترمذی)

4 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تصوم امرأة إلا بإذن زوجها. (مشكوة باب عشرة النساء)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی عورت اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر (نفل) روزے نہ رکھے۔ (ابوداؤد)

5 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تؤذي امرأة زوجها في

الدنيا إلا قالت زوجته من الحور العين لا تؤذيه فأتاك الله إنا ما هن عندك دخيل يوشك أن يفارقك إلينا. رواه الترمذي وابن ماجه (مشکوٰۃ باب عشرة النساء)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی عورت دنیا میں اپنے شوہر کو تکلیف پہنچاتی ہے تو اس کی (جنت والی) بیوی یعنی بڑی آنکھوں والی حور کہتی ہے کہ تجھ پر اللہ کی مار پڑے، اپنے شوہر کو تکلیف نہ پہنچاؤ کیونکہ وہ (دنیا میں) تیرا مہمان ہے جلد ہی تجھ سے جدا ہو کر ہمارے پاس (جنت میں) آئے گا۔ (ترمذی)

6 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو كنت امرأ أحد ان يسجد لأحد لأمرت النساء أن يسجدن لأزواجهن لما جعل الله لهن عليهن من حق. رواه أبو داود ورواه أحمد عن معاذ بن جبل. (مشکوٰۃ باب عشرة النساء)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اگر میں کسی کو یہ حکم کر سکتا کہ وہ (اللہ کے علاوہ) کسی کو سجدہ کرے تو میں عورتوں کو حکم کرتا کہ وہ اپنے شوہروں کو سجدہ کریں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے عورتوں پر مردوں (بہت زیادہ) حق مقرر کیا ہے۔ (ابوداؤد) 7 وفي رواية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ولو أمرها أن تسفل من جبل أصفر إلى جبل أسود ومن جبل أسود إلى جبل أبيض كان ينبغي لها أن تفعله. رواه أحمد. (مشکوٰۃ باب عشرة النساء)

ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”اگر (عورت کو) اس کا شوہر یہ حکم دے کہ وہ زرد رنگ کے پہاڑ سے پتھر اٹھا کر سیاہ پہاڑ پر لے جائیں اور سیاہ پہاڑ سے پتھر اٹھا کر سفید پہاڑ پر لے جائے تو اس عورت کے لیے یہی مناسب ہے کہ وہ اپنے شوہر کا حکم بجالائے۔“ (احمد)



شادی کی بعض قبیح رسومات کا بیان

مجھے ضرور پڑھیں

تمام مسلمانوں پر لازم ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل و مکمل اتباع کریں، یہی کامیابی کا راز ہے، اسی سے اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی حاصل ہوتی ہے اور مومن جنت کا مستحق بنتا ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: کل امتی یدخلون الجنة الا من ابی فیہ: ومن ابی؟ قال من اطاعنی دخل الجنة ومن عصانی فقد ابی. رواہ البخاری. (مشکوٰۃ باب الاعتصام بالسنة)

چنانچہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

”میری تمام امت، جنت میں داخل ہوگی مگر وہ شخص جس نے انکار کیا اور سرکشی کی (جنت میں داخل نہ ہوگا)۔ پوچھا گیا وہ کون شخص ہے جس نے انکار کیا اور سرکشی کی؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس نے میری اطاعت و فرمانبرداری کی، وہ جنت میں داخل ہوگا۔ اور جس نے میری نافرمانی کی، اس نے انکار کیا اور سرکشی کی۔“ (بخاری)

سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے اعراض کرنا بہت ہی بڑا گناہ ہے اس پر سخت وعیدیں ہیں۔ چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”لمن رغب عن سنتی فلیس منی.“ (مشکوٰۃ)

”یعنی جو شخص میرے طریقے سے انحراف کرے گا وہ مجھ سے نہیں (یعنی میری

جماعت سے خارج ہے۔)“

جو شخص میری سنت سے انحراف کرتا ہے اور میری بتائی ہوئی حدود سے تجاوز کرتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ میری سنت اور میرے طریقے سے بیزاری و بے رغبتی کر رہا ہے، جس کا نتیجہ یہ ہے کہ ایسا شخص میری جماعت سے خارج ہے، اسے مجھ سے اور میری جماعت سے کوئی نسبت نہیں۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من أحدث في أمرنا هذا فليس منه فهو رد." (متفق عليه)

"جس نے ہمارے اس دین میں کوئی ایسی بات نکالی جو اس میں نہیں وہ مردود ہے۔" (بخاری و مسلم)

مطلب یہ ہے کہ اس حدیث میں ان لوگوں کو مردود قرار دیا جا رہا ہے، جو محض اپنی نفسانی خواہشات اور ذاتی اغراض کی بنا پر دین و شریعت میں نئی نئی بات اور نئے نئے طریقے رائج کرتے ہیں۔ ایسی غلط باتوں کا امتساب شریعت کی طرف کرتے ہیں، جس کا اسلام میں سرے سے وجود ہی نہیں۔ (مظاہر حق جدید)

اتباع خواہشات، گمراہی ہے

خدائی ہدایت کو چھوڑ کر خواہشات کی اتباع کرنا، خلاف شرع رسم و رواج کا ایجاد کرنا، اور ان کی پیروی کرنا بہت ہی خطرناک فعل ہے، اس سے بسا اوقات آدمی ایمان کی دولت سے ہاتھ دھو بیٹھتا ہے۔ چنانچہ ارشادی باری تعالیٰ ہے:

﴿فَإِن لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمِنْ أَصْلٍ مِّنْ تَبَاعٍ هُوَ بَغْوٌ هَدَىٰ مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (سورہ فصص)
 "یعنی اگر یہ لوگ آپ کی دلیل اور بات قبول نہ کریں تو سمجھ لیں کہ وہ لوگ محض خواہشات نفسانی کے بندے اور متبع ہیں، (جس چیز کو ان کا دل مانے قبول کرتے ہیں اور جس کو دل قبول نہ کرے چھوڑ دیتے ہیں) اور جو محض اللہ کی ہدایت ترک کر کے اپنی خواہش کی پیروی کرنے والا ہے اس سے زیادہ گمراہ کون ہوگا؟ بے شک ایسے ظالم اور بے انصاف لوگوں کو اللہ تعالیٰ ہدایت دینے والے نہیں ہیں۔" (بیان القرآن)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا. رواه مسلم (مشکوٰۃ باب الاعتصام بالنسۃ)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے کسی کو ہدایت کی طرف بلایا

اس کو اتنا ہی ثواب ملے گا جتنا اس کو جو اس کی پیروی کرے اور اس (پیروی کرنے والے) کے ثواب میں کچھ بھی کم نہ ہوگا۔ اور جو کسی کو گمراہی کی طرف بلائے اس کو اتنا گناہ ہوگا جتنا اس کو جو اس کی اطاعت کریں اور ان کے گناہ میں کچھ بھی کم نہ ہوگا۔“ (مسلم)

آج مسلمانوں میں عقائد کی کمزوری کے ساتھ عملی کمزوری بھی تیزی سے بڑھتی جا رہی ہے۔ بہت سے غلط عقائد اور جاہلانہ رسم و رواج مسلمانوں کے معاشرے میں داخل ہو گئے ہیں۔ حتیٰ کہ ہماری شادی بیاہ اور دیگر تقریبات اسی طرح خوشی و غمی کے دیگر مواقع ولادت و موت وغیرہ میں اسلامی تعلیمات کو چھوڑ کر محض غیر مسلموں کی فحاشی اور پیروی کی جا رہی ہے۔ حتیٰ کہ اس بارے میں اسلام کا حکم کیا ہے؟ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ کیا ہے؟ وہ بھی نظروں سے اوجھل ہوتا جا رہا ہے جو بہت افسوسناک بات ہے، اس لیے ہم ذیل کی سطور میں خوشی و غمی کے مواقع کی مناسبت سے چند رسومات کا شرعی نقطہ نگاہ سے جائزہ لیتے ہیں۔

منگنی کی رسم

منگنی کی حیثیت، شرعیہ ایک وعدہ نکاح ہے، اس کے لیے کوئی مستقل دعوت مشروع نہیں ہے لیکن ہمارے ہاں منگنی مستقل ایک رسم بن گئی ہے، اس کے لیے ضروری سمجھا جاتا ہے کہ طرفین کے تمام رشتہ داروں کو مدعو کریں۔ اگر کسی وجہ سے ایک طرف کے شرکاء کم ہوں تو طعنہ دیتے ہیں کہ یہ تو دم کٹے ہیں، ان کا کوئی رشتہ دار ہی نہیں ہے۔ دو تین آدمی چوروں کی طرح آگئے وغیرہ وغیرہ۔ اس کو رسم کے طور پر ادا کرنے اور اس میں شامل ہونے جیسے خلاف شرع امور سے اجتناب کرنا ضروری ہے۔ اس کی مزید تفصیل منگنی کے بیان میں گزر چکی ہے۔

مہینوں کو منحوس سمجھنا

بعض علاقہ والے یا برادری والے بعض مہینوں کو منحوس سمجھ کر ان میں شادی بیاہ کی تقریب منعقد نہیں کرتے، خصوصاً محرم اور صفر کے مہینوں کو منحوس سمجھتے ہیں اس لیے ان مہینوں میں شادی کی تقریب کو نحوست کا سبب سمجھتے ہوئے ڈرتے ہیں جبکہ یہ لوگوں کی بھائی ہوئی باتیں ہیں اور سراسر شریعت مطہرہ کے خلاف عقیدہ ہے، آج سے چودہ سو سال پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قسم کے باطل توہمات کی نفی فرما چکے ہیں لہذا اس باطل عقیدہ کی بنیاد پر شادی کے بعض دن با

تاریخ کو منحوس سمجھنا شرعاً جائز نہیں۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا عدوى ولا طيرة ولا صفر
وولهم من المجدوم كما نفر من الأسد. رواه البخاري

(مشکوٰۃ: ۲/۳۹۱)

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مرض متعدی ہونے کا عقیدہ،
بدھگونی (بدقالی) آنو (بولنے سے خوش آنے کا عقیدہ) اسی طرح ماہ صفر کے منحوس
ہونے کا عقیدہ شریعت سے ثابت نہیں، البتہ جذامی شخص سے اس طرح بھاگو جس طرح
شیر سے بھاگتے ہو۔ (بخاری)

وعن جابر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لا عدوى ولا صفر ولا غول. رواه مسلم.

(مشکوٰۃ: ۲/۳۲۹، باب الفال والطيرة)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ایک کا مرض دوسرے کو لگنے کا عقیدہ، نیز ماہ صفر کے
منحوس ہونے کا عقیدہ اسی طرح جن بت کے راستہ روکنے کا عقیدہ باطل ہے۔ (مسلم شریف)

مہندی کی رسم

شادی کا موقع ہو یا عام حالات، خواتین کے لیے اپنے ہاتھوں میں مہندی لگانا شرعاً ایک
پسندیدہ اور مستحب عمل ہے، شرعاً عورت کو حکم ہے کہ مہندی لگایا کرے تاکہ ان کے ہاتھ مردوں
کے مشابہ نہ رہیں۔

عن عائشة رضي الله عنها قالت أومت امرأة من وراء منبر بيدها
كتاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبض النبي صلى الله عليه
وسلم بيده، فقال ما أدرى أيد رجل أم يد امرأة قالت بل يد امرأة قال
لو كنت امرأة لغيرت أظفارك يعني بالحناء.

رواه أبو داود والنسائي. (مشکوٰۃ: ۲/۳۸۳، باب الترجل)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک عورت نے دیوار کی اوٹ سے
آپ علیہ السلام کو ایک پرچہ دینے کی کوشش کی آپ علیہ السلام نے وہ پرچہ ان کے ہاتھ سے
لینے سے انکار فرمایا اور ارشاد فرمایا معلوم نہیں مرد کا ہاتھ ہے یا عورت کا، تو عرض کیا کہ عورت کا

ہاتھ ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ اگر عورت کا ہاتھ ہوتا ہے تو مہندی لگا ہوا ہوتا ہے، ہاتھ و ناخن مردوں کے مشابہ نہ ہوتا۔ (ابوداؤد)

اس زمانے میں شادی سے قبل رسم مہندی کے نام سے جو رسم ادا کی جاتی ہے، اس میں شرعاً کئی قباحتیں ہیں، اس مقصد کے لیے بعض برادریوں میں مستقل دعوت ہوتی ہے مرد و خواتین کا ایک بڑا اجتماع ہوتا ہے اور اس کو ضروری سمجھا جاتا ہے، دعوت نہ کرنے پر لعن طعن ہوتا ہے رشتہ داروں میں سے جو اس دعوت میں شرکت نہ کرے اسے بھی لعن طعن کا نشانہ بنایا جاتا ہے۔ اس لیے یہ رسم قابل ترک ہے۔ احتساب لازم ہے۔

دولہا کے لیے مہندی کی رسم

بعض علاقوں میں شادی سے قبل دولہا کے گھر میں بھی ایک مستقل رسم مہندی کے نام سے دعوت ہوتی ہے، اس میں بھی دونوں طرف کے لوگوں کو دعوت دی جاتی ہے، خصوصاً خواتین اس میں شرکت کرتی ہیں دولہن کی طرف سے آنے والی خواتین دولہا کو مہندی لگاتی ہیں، جبکہ شرعاً مردوں کے لیے بطور زینت ہاتھوں میں مہندی لگانا جائز نہیں۔

عن ابي هريرة رضي الله عنه قال اتني رسول الله صلى الله عليه وسلم بمخنث قد حضب بديه ورجليه بالحناء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال هذا قالوا يشبه بالنساء فامر به فنفى إلى النقيع. رواه أبو داؤد. (مشکوٰۃ باب الفرج: ۳۸۴/۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک مخنث کو لایا گیا، جس نے (عورتوں کی طرح) اپنے ہاتھوں میں مہندی لگا رکھی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (اس کو دیکھ کر) فرمایا کہ اس کو کیا ہوا؟ صحابہ نے عرض کیا کہ یہ شخص (اپنے رکن سب، بول چال اور طور طریقوں میں) مردوں کی مشابہت اختیار کرتا ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو (شہر سے) باہر نکال دینے کا حکم دیا۔ اس کو (مدینہ منورہ کی ایک جگہ) نقيع میں بھیج دیا گیا، اس سے زیادہ فتیح و اور شنیع حرکت یہ ہے کہ دولہن کی طرف سے آنے والی خواتین کے ذریعہ دولہا کو مہندی لگائی جائے، یہ تو دہرا گناہ ہوا، ایک تو مرد کے لیے مہندی لگانے کا گناہ دوسرا غیر محرم اجنبی مرد عورت کا ایک دوسرے کو ہاتھ لگانا، جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روایت میں ہاتھوں کا زنا قرار دیا ہے۔

قوله عليه السلام: "اليدان تزنيان ووزناهما البطش."

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہاتھوں کا بھی زنا ہے کہ کسی اجنبیہ عورت کو ہاتھ لگاتا۔

نیز اجنبی عورت کو ہاتھ لگانے اور مصافحہ کرنے پر احادیث مبارکہ میں سخت وعید وارد ہوئی ہیں، چنانچہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زندگی بھر کسی اجنبی عورت کو کبھی ہاتھ نہیں لگایا۔

قوله عليه السلام: ان يطعن في رأس أحدكم بمخيط من حديد خير له من أن يمس امرأة لا تحل له. (رواه الطبراني والبيهقي)

"اپنے سر میں سوئی گھونپنا زیادہ بہتر ہے اس سے کہ ایسی عورت کو چھوئے جو اس کے لیے حلال نہ ہو۔"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی عورتوں سے مصافحہ نہیں فرماتے تھے بلکہ اگر کوئی عورت خود درخواست کرتی تب بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم صاف انکار فرمادیتے تھے، چنانچہ روایت میں ہے:

أخبرنا مالك أخيراً محمد بن المنكدر عن أممة بنت ربيعة أنها قال
أبیت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نسوة تباعه. قلنا: يا رسول
الله! نبأ يعك علي أن لا نشارك بالله شيئاً ولا نسرق ولا نقتل أولادنا
ولا نأثم ببهتان نفتر به بين أيدينا وأرجلنا ولا نعتصيك في معروف قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما استطعتن وأطقتن. قلنا: الله ورسوله
أرحم منا بلفظنا علم نبأ يعك يا رسول الله قال إني لأصافح النساء
وإنما قولني لمانعة امرأة كقولني لا امرأة واحدة أو مثل قولني لامرأة
واحدة. (موطأ الإمام مالك باب ما يكره من مصافحة النساء)

"امیرہ بنت رقیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ان بہت سی عورتوں کے ساتھ حاضر ہوئی جو آپ سے بیعت کرنے کے لیے حاضر ہوئی تھیں۔ ہم نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم آپ سے بیعت کرتی ہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں گی، چوری نہ کریں گی، اپنی اولاد کو قتل نہ کریں گی، اپنی طرف سے کسی پر بہتان نہ باندھیں گی، معروف (یعنی احکام شرع) میں نافرمانی نہ کریں گی، آپ صلی اللہ

علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس قدر تمہارے اندر استطاعت اور قدرت ہو۔ ہم نے کہا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر خود ہم سے زیادہ شفیق ہیں۔ یا رسول اللہ! اپنے دست مبارک ہماری طرف بڑھائیے تاکہ ہم آپ سے بیعت کریں۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں عورتوں سے مصافحہ نہیں کرتا ہوں، میرا سو عورتوں سے کچھ کہتا ایک عورت کو کہنے کی طرح یا ایک عورت کو کہنے کی مانند ہے۔“ (موطا امام محمد)

لہذا امت کے لیے بھی یہی حکم ہے کہ کسی اجنبی عورت سے مصافحہ کرنا جائز نہیں، اگرچہ وہ رشتہ دار ہی کیوں نہ ہوں، مثلاً چچی ممانی، چچا زاد، ماموں زاد، خالہ زاد، پھوپھی زاد، بہنوئی، دیور، بند، جینٹھ، خالو پھوپھا وغیرہ یعنی ایسے رشتہ دار جن سے پردہ کرنا فرض ہے، ان سے مصافحہ کرنا جائز نہیں۔

جب اجنبی مرد و عورت کا مصافحہ جائز نہیں تو ہاتھ پکڑ کر مہندی لگانا کیسے جائز ہو سکتا ہے؟ اس لیے اس قبیح رسم سے بچنا، بچانا مسلمانوں کے فہم لازم ہے، ورنہ اس میں شرکت کرنے والی خواتین اور شریک مرد سب گناہگار ہوں گے۔

ابٹن لگانا

شادی بیاہ کے موقع پر ابٹن لگانے کا رواج ہے شرعاً اس میں کوئی مضائقہ نہیں، یعنی لڑکی کو ابٹن لگانا فی نفسہ جائز ہے، لیکن اس موقع پر جو مفاسد و منکرات ہوتے ہیں، مثلاً تصویر کشی، بے پروگی، اجنبی مردوں اور عورتوں کا اختلاط، مودی بنانا اور اسراف وغیرہ یہ سب امور ناجائز اور حرام ہیں۔

اس لیے ان ناجائز امور سے بچنا ضروری ہے، البتہ ان تمام مفاسد اور منکرات سے بچ کر ابٹن لگایا جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں، رسم مہندی کے تحت جو آیات و احادیث مذکور ہیں ان کو پیش نظر رکھ کر ان تمام منکرات سے اجتناب کیا جائے، خوشی کے ایسے مواقع پر اللہ تعالیٰ کو یاد رکھنا اور نافرمانی سے بچنا نہایت ضروری ہے، یہی وصل موقع ہوتا ہے، جس میں اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کا استحقاق لیتے ہیں، خوشی اور غمی کے مواقع میں دین پر ثابت قدم رہنا ایمان کی پختگی کی علامت ہے۔

بقول بہادر شاہ ظفر:

ظفر آدمی اس کو نہ جاننے کا گو وہ ہو کیسا ہی صاحب فہم دُکا
جسے طیش میں خوف خدا نہ رہے جسے عیش میں یاد خدا نہ رہے

شادی کے موقع پر گانا بجانا

شادی کے موقع پر بعض لوگ گانا بجانے کا بہت زیادہ اہتمام کرتے ہیں، ٹیپ ریکارڈ کے ذریعہ بعض لوگ تو باقاعدہ گلوکار بلا لیتے ہیں، پھر بڑے بڑے ڈیسک لگا کر اس قدر شور کیا جاتا ہے کہ اڑوس پڑوس کے لوگوں کا چینا دو بھر ہو جاتا ہے، بعض لوگ اس موقع پر اداکاروں کو بلا کر ناچ کا اہتمام کرتے ہیں۔ شرعی اعتبار سے یہ عمل کئی قسم کے گناہوں پر مشتمل ہے:

(۱) پڑوسیوں کو تکلیف پہنچانا شرعاً حرام ہے:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
والله لا يؤمن والله لا يؤمن، والله لا يؤمن، قيل من يا رسول الله؟ قال
الذي لا يؤمن جاره بوائقه. متفق عليه.

(مشکوٰۃ ۲/۴۲۲، باب الرحمة على الخلق)

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ قسم کھا کر فرمایا کہ وہ شخص مسلمان نہیں، صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ کونسا شخص ہے؟ تو ارشاد فرمایا جس کے شر سے اس کا پڑوسی محفوظ نہ ہو۔“ (بخاری و مسلم)

(۲) ناچ گانا بذاتِ خود بہت بڑا گناہ کے کام ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر سخت وعید بیان فرمائی ہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : صوتان ملعونان في الدنيا
والآخرة..... الخ. (اليزار، وبيهقي)

”جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو آوازیں دنیا و آخرت میں ملعون ہیں، ایک گانے کے ساتھ روگ یا جوں کی آواز دوسری مصیبت کے وقت چیخنے کی آواز۔ (بیہقی)

عن أنس رضي الله عنه مرفوعا: ثمن المينة سحت وغنائها حرام. (نیل
الاطر بحوالہ طبرانی)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ گانے والی عورت کی اجرت حرام ہے اور اس کا گانا بھی حرام ہے، (یعنی گلوکار، گلوکارہ، اداکار، اداکارہ وغیرہ ان کی کمائی حرام ہے)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قعد إلى قينة يستمع منها
صباح الله في أذنيه لانتك يوم القيامة. (رواه صصري في أماليه وابن
عساکر في تاريخه)

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص گانے والی عورت کے پاس گانا سننے
کے لیے بیٹھتا ہے تو اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس کے کانوں میں سیسہ پگھلا کر ڈالے گا۔“

شادی کے موقع پر دف بجانے کی تفصیل

عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد واضربوا عليه بالدفوف.
رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب.

(مشکوٰۃ ۲/۲۷۲ باب اعلان النكاح)

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نکاح کا اعلان کیا کرو، نکاح مسجد کے اندر
رکھا کرو اور نکاح کے وقت دف بجایا کرو۔“ (ترمذی)

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فصل ما بين الحلال والحرام
الصوت والدف في النكاح. (رواه أحمد والترمذي)

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حلال و حرام کے درمیان فرق نکاح میں آواز اور
دف بجانا ہے۔“ (ترمذی، احمد)

ان احادیث سے ثابت ہوا کہ نکاح میں اعلان ہونا چاہیے تاکہ لوگوں کو پتہ چل جائے کہ
ان دونوں مرد و عورت کا آپس میں نکاح شرعی کا تعلق قائم ہو گیا ہے، زنا کاری میں مبتلا نہیں،
کیونکہ زنا شرعاً حرام ہے، نکاح کے اعلان کی دو صورتیں بتائیں کہ مسجد میں مجلس نکاح منعقد
کیا جائے، تاکہ عام نمازی حضرات کو اس کا علم ہو جائے، دوسری صورت دف بجانے کی ہے
جس سے محلہ کی عورت، مرد بوڑھے بچے سب باخبر ہو جائیں گے باقی دف کے ذریعہ اعلان جائز
ہے کوئی فرض واجب نہیں کہ نکاح اس پر موقوف ہو۔

علامہ قطب الدین دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں دف سے مراد وہ وفد ہے جس میں
جھانچ نہ ہو کیونکہ جھانچ والا دف بالاتفاق مکروہ ہے یعنی گناہ ہے۔

(مظاہر حق جدید ۳/۲۷۴)

ان روایات سے بعض لوگوں کو شبہ ہوا کہ شادی کے موقع پر گانا بجانا موسیقی سننا چاہیے اس کی کوئی بھی شکل ہو جائز ہے، یہ ان کی غلط فہمی ہے اور مزاج شریعت سے ناواقفیت کی دلیل ہے اور اپنے نفسانی خواہشات کو شریعت ثابت کرنے کی ٹاپاک جھڑپ ہے، اللہ تعالیٰ ہم سب کو شریعت مطہرہ کی پابندی کی توفیق نصیب فرمائے اس قسم کے خرافات سے حفاظت فرمائے۔

اشکال جواب:

حضرت مفتی اعظم مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:
موسیقی کے بارے میں بعض لوگوں کو اشکال ہوتا ہے کہ بعض احادیث سے اس کا جائز ہونا معلوم ہوتا ہے کیونکہ شادی کے موقع پر دف بجانا حدیث سے ثابت ہے اور موسیقی بھی دف ہی ہے لہذا یہ بھی جائز ہونا چاہیے۔

اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ احادیث میں جس دف کا ذکر ہے وہ صرف نکاح کے موقع پر کچھ دیر کے لیے بجا یا جاتا تھا شادی کے علاوہ بلا ضرورت دف بجانے والوں کو سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ دروں سے سزا دیتے تھے۔

إن الفاروق رضي الله عنه إذا سمع صوت الدف بعث بنظره فبان كان في الوليمة سكوت وإن كان في غيره عمدته بالدرّة.

(فتح القدیر: ۳۶/۶، البحر الرائق: ۷/۸۸)

پھر شادی کے موقع پر بھی دف پینے والی عموماً چھوٹی بچیاں ہوتی تھیں، مردوں کا دف پینا کہیں ثابت نہیں۔ پھر یہ دف بھی اہل عرب کی عادت کے مطابق بالکل ساوگی سے پینا جاتا تھا۔ نہ اس میں جھانجھ ہوتی تھی نہ رقص و سرور یا طرب و مستی کا کوئی اور نشان فی زمانہ ایسے دف کا وجود کہیں نظر نہیں آتا۔

معہذا مذکورہ بالا شرائط کی رعایت سے دف پینے کی گنجائش بھی حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے، احناف میں سے اکثر فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ اس کو بھی ناجائز قرار دیتے ہیں۔

قال النووي يهتني رحمه الله: أنه حرام على قول أكثر المشايخ وماورد من ضرب الدف في العرس كناية عن الإعلان. (امداد الفتاوى: ۲/۲۸۳)

یعنی امام تورپشتی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ دف اکثر مشائخ کے قول کے مطابق حرام

ہے اور شادی کے موقع پر جو دف بجانا ثابت ہے اس سے اعلان و تشہیر مراد ہے۔
لہذا اس سے موسیقی کے جواز پر استدلال کرنا عقل و انصاف سے بعید بات ہے۔
اعاذنا اللہ منہ۔

امداد الفتاویٰ میں تورپشتی رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول بحوالہ شرح نقایہ، نصاب الاقصاب و بستان العارفین منقول ہے، آخری دو کتابیں موجود نہیں، شرح نقایہ میں سرسری تلاش سے دستیاب نہیں ہوا، بہر حال نصوص محرمہ کے پیش نظر یہ توجیہ کرنا لازم ہے اور یہ کوئی تاویل بعید نہیں عام محاورات کے مطابق ہے۔

اعلان و تشہیر کے لیے یہ کنایہ عرف عام میں بہت مشہور اور زبان زد ہے، مثلاً:

”بیاگ بیل کہہ رہے ہیں۔“

”ڈھول بجا رہے ہیں۔“

”ڈھنڈورا پیٹ رہے ہیں۔“

”نقارہ پیٹ رہے ہیں۔“

ہم اوپر ذکر کر آئے ہیں کہ یہ اختلاف سادہ دف کے متعلق ہے، ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

المراءد به الدف الذي كان في زمن المتقدمين وأما ما عليه الجلال

فينبغي أن يكون مكرهاً بالاتفاق. (مرفاة المفاتيح: ۶/۲۱)

”اس سے مراد وہ دف ہے جو متقدمین کے دور میں استعمال ہوتا تھا، جمائجہ وار دف بالاتفاق مکروہ ہے۔“

مکروہ کا اطلاق حرام پر کیا گیا، جیسے اوپر گذرا۔

وہ کے دنیا میں بشر کو نہیں زیبا غفلت

موت کا دھیان بھی لازم ہے کہ ہر آن رہے

اجماع ائمہ اربعہ رحمہم اللہ

گانے بجانے کی حرمت پر ائمہ اربعہ رحمہم اللہ کا اجماع منعقد ہے اور ان کے مذاہب کی مستند کتب سے اس پر بیسوں عبارات پیش کی جاسکتی ہیں مگر ہم صرف ایک ایک عبارت پر اکتفا کرتے ہیں:

۱۔ امام زین الدین ابن نجیم حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں:

(قولہ او یغنی للناس) لانه یجمع الناس علی ارتکاب کبیرۃ کذا فی الهدایۃ وظاہرہ أن الغناء کبیرۃ وإن لم یکن للناس بل لا سماع نفسه راعا للوحشة، وهو قول شیخ الإسلام رحمه الله فإنه قال بعموم المنع.

وفی المعراج الملاحی نوعان محرم وهو الآلات المطربۃ من غیر الغناء کالمزمار مسوا کمان من عود او قصب کالشبابۃ او غیرہ کالعود والطنبور لما روی أبو امامۃ رضي الله عنه أنه علیه الصلاة والسلام قال إن الله بعثنی رحمة للعالمین وأمرنی بمحق المعازف والمزامیر ولأنه مطرف مصد عن ذکر الله تعالیٰ والنوع الثانی مباح وهو الدف فی النکاح. (البحر الرائق: ۸۸/۷)

”لوگوں کے سامنے گانے والے کی شہادت قبول نہیں اس لیے وہ لوگوں کو ایک کبیرہ گناہ کے ارتکاب پر جمع کر رہا ہے، ہدایہ میں یونہی ہے، اس کا ظاہر مطلب یہ ہے کہ گانا ایک کبیرہ گناہ ہے کہ لوگوں کے لیے نہ گایا جائے بلکہ وحشت و تنہائی دور کرنے کے لیے صرف اپنے لیے گایا جائے اور یہی شیخ الاسلام خواہر زادہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے کہ انہوں نے گانے کو مطلقاً منع لکھا ہے۔

اور معراج الدریۃ میں ہے کہ کھیل تماشے دو قسم کے ہیں: ایک تو حرام ہے اور وہ ہے گائے بغیر صرف بیجان مستی پیدا کرنے والے آلات کی آواز، جیسے بانسری خواہ لکڑی کی ہو یا نکل کی جیسے شاہہ بابا بانسری کے سوا کوئی اور نہ جیسے عود و مہجور۔

حرمت کی وجہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے جہانوں کے لیے رحمت بنا کر بھیجا ہے اور مجھے باجائے تماشے اور بانسری مٹانے کا حکم فرمایا ہے۔

حرمت کی دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ مستی آواز اور ذکر الہی سے مانع ہے۔ اور تفریح کی دوسری قسم جائز اور وہ ہے نکاح کے موقع پر دف بجانا۔“

اکثر فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ نے اسے بھی ناجائز قرار دیا ہے، تفصیل آگے آرہی ہے۔

مالکی مذہب:

(۲) علامہ محمد بن خطاب مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

قال في التوضيح: الغناء إن كان بغير آلة فهو مكروه.
وأما الغناء بالآلة فإن كانت ذات أوتار كالعود والطبور فممنوع
وكذلك المزمار والطاهر عند بعض العلماء أن ذلك يلحق
بالمحرمات وإن كان محمد أطلق في سماع العود أنه مكروه،
وقد يريد بذلك التحريم ونص محمد بن الحكيم على أن سماع
العود ترد به الشهادة قال وإن كان ذلك مكروهاً على كل حال وقد
يريد بالكراهة التحريم كما قدمنا.

(مواهب الجليل: ۶/۱۵۳)

”توضیح میں ہے کہ گانا اگر بغیر آلات موسیقی کے ہو تو وہ مکروہ ہے، یہاں مکروہ سے
مراد حرام ہے۔

اور آلات کے ساتھ گانا اگر ایسے آلہ کے ساتھ ہو جو تاروں والا ہے جیسے عود اور طبور
گانا ممنوع ہے اور اسی طرح ہانسری بھی ممنوع ہے۔

محمد بن حکیم رحمہ اللہ نے تصریح فرمائی ہے کہ عود سننے والے کی گواہی روکی جائے گی،
اس کا سننا ہر حال میں مکروہ ہے، یہاں مکروہ سے حرام مراد ہے جیسے گزر چکا۔

مذہب شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ:

(۳) امام ابو حامد غزالی شافعی رحمہ اللہ حرم غناء کے متعلق حضرت امام ابو حنیفہ، سفیان
ثوری، مالک بن انس و دیگر علماء رحمہم اللہ کا مذہب نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

وقال الشافعي رحمه الله في كتاب آداب القضاء، أن الغناء لهو
مكروه يشبه الباطل ومن استكثر منه فهو سفیه ترد شهادته.
قال الشافعي رضي الله عنه صاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها
فهو سفیه ترد شهادته.

وحكى عن الشافعي رحمه الله أنه كان يكره الطقطقة بالقضيب
ويقول وضعت الزنادقة ليشتغلوا به عن القرآن.

(أحیاء علوم الدین: ۲/۲۶۹)

”امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کتاب آداب القضاء میں لکھتے ہیں کہ گانا بجانا ایک مکروہ
اور باطل مشغلہ ہے، جو اس میں زیادہ انہماک رکھے وہ احمق ہے، اس کی گواہی رد

کر دی جائے گی۔“

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ گانے والی لونڈی کا مالک اگر گانا سنانے کے لیے لوگوں کو جمع کرے تو وہ بھی احمق اور مردود الشہادۃ ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ چھڑی بجانے سے جو تک تک کی آواز پیدا ہو وہ بھی مکروہ و ناپسندیدہ ہے، یہ فتنہ زندگی کی ایجاد ہے تاکہ اس کے ذریعہ مسلمانوں کو قرآن مجید سے غافل کر دیں۔

حنبل بنی مذہب:

(۳) علامہ علی بن سلمان مرادوی حنبلی رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں:

قال في الرعاية يكره سماع الغناء والنوح بلالة ويحرم معها وقيل
بمنها من رجل وامرأة. (الانصاف: ۵۱/۱۲)

”الرعاۃ میں ہے کہ گانا اور لوح آلات موسیقی کے بغیر مکروہ ہے اور ان آلات کے ساتھ حرام ہے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ ان آلات کے بغیر بھی حرام ہی ہے، خواہ مرد کی آواز ہو یا عورت کی۔“
آگے لکھتے ہیں:

قال في الفروع يكره غناء وقال جماعة يحرم وقال في الترخيب
اختاره الأكثر. (حوالہ بالا)

”فروع میں لکھا ہے کہ گانا مکروہ ہے اور علماء کی ایک جماعت کا کہنا ہے کہ حرام ہے اور ترغیب میں لکھا ہے کہ اکثر حضرات نے اس قول حرمت کو اختیار کیا ہے۔“
پچھلے اس میں کوئی اختلاف نہیں اس لیے مکروہ بھی حکم حرام ہی ہے۔

(احسن الفتاویٰ: ۳۸۴/۸)

”وكره كل لهو“ (الدرالمختار)

وقال ابن عابدين رحمه الله: والإطلاق شامل لنفس الفعل واستماعه
كالرقص والتخيرية والتصفيق لأنها مكرهة لأنها زي الكفار.
(ردالمحتار كتاب المحظر والإباحة فصل في البيع: ۳۹۵/۶ سمیع)

تصویر کشی کی لعنت

شادی کی محفل میں تصویر کشی بھی عام ہونے لگی ہے، ایسے خاصے وینڈر کھلانے والے بھی اس گناہ میں مبتلا نظر آتے ہیں، کیمرہ کے ذریعہ بھی تصویر کشی ہوتی ہے، نیز گروپ فوٹو کا بھی اہتمام ہوتا ہے، اس سے بڑھ کر مووی بنائی جاتی ہے، اب سوبائل کا دور ہے، ہر شخص فوٹو گرافر نظر آتا ہے، مزید ستم ظریفی یہ ہے کہ اجنبی مرد و عورت بھی ایک دوسرے کی تصویر کشی کرتے نظر آتے ہیں، تصویر کشی ایک موجب لعنت فعل ہے، رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فعل کو حرام قرار دیا ہے، اس پر سخت وعید بیان فرمائی ہیں۔ اس کے باوجود شادی جیسی بابرکت محفل میں اس منحوس کام کو انجام دیا جاتا ہے تو ایسی شادی بابرکت ہونے کی بجائے نحوست والی ہو جاتی ہے، دونوں خاندان میں الفت و محبت کی بجائے نفرت و عداوت کا سبب بن جاتے ہیں، اس نحوست کی وجہ سے طلاق تک کی نوبت آ جاتی ہے، اب ہم تصویر کشی کی حرمت پر چند احادیث نقل کرتے ہیں اور ساتھ ہی اللہ تعالیٰ سے دعا بھی کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کے دل میں اس عظیم گناہ سے نفرت پیدا فرمادے۔ آمین۔

قالت عائشة رضي الله عنها: قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفر وقد سترت بقرام لي على سهولة فيه تماثيل فلما راه رسول الله صلى الله عليه وسلم هنكه وقال أشهد الناس علما بما يوم القيامة الذي يضاؤون به خلق الله. (بخاری: ۸۸۰، باب التصاوير)

”حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر سے تشریف لائے میں نے طاق پر تصویر دار پردہ لٹکایا ہوا تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اسے دیکھا تو پھاڑ دیا اور فرمایا کہ قیامت کے روز ان لوگوں کو سخت ترین عذاب ہوگا جو صفتِ تخلیق میں اللہ تعالیٰ کی نقل اتارتے ہیں۔“ (بخاری)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دوسری روایت ہے کہ انہوں نے ایک مرتبہ ایسا نکلیہ خرید لیا جس پر تصویریں تھیں، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حجرے میں داخل ہوتے وقت جب اس نکلیہ کو دیکھا تو دروازہ پر رک گئے اور حجرے میں داخل نہیں ہوئے، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور پر ناگواری کے آثار کو بھانپ گئی (تصویر دار نکلیہ کی وجہ سے ناگواری ہے) حضرت عائشہ رضی

اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا اللہ کے رسول میں اللہ کی نافرمانی چھوڑ کر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی طرف متوجہ ہوں کہ میں نے ایسا کون سا گناہ کیا ہے کہ آپ میرے حجرے میں داخل نہیں ہو رہے ہیں؟ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ تکلیف کیسا ہے یہ تم کہاں سے لائی ہو؟ کہتی ہیں میں نے عرض کیا کہ میں نے اس تکلیف کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے خریدا ہے کہ آپ جس وقت چاہیں اس کا سہارا لے کر بیٹھیں جس وقت چاہیں اس کو سوتے وقت سر کے نیچے رکھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر فرمایا یاد رکھو تصویر بنانے والوں کو قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا اور ان سے کہا جائے گا کہ جو تصویر تم نے بنائی ہیں ان میں جان و الود اور ان کو زندہ کرو۔

نیز جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”لَا تَدْخُلُ الْمَلَايِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا تِصَاوِيرُ“ (متفق علیہ)

(مشکوٰۃ)

”جس گھر میں کتے اور تصویر ہوں، اس میں رحمت کے فرشتے داخل نہیں ہوتے۔“
(بخاری و مسلم)

ان دونوں حدیثوں سے ایک تو یہ معلوم ہوا کہ گناہ کی جگہ جہاں فرشتے داخل نہیں ہوتے وہاں جانا درست نہیں، کیونکہ جہاں فرشتے داخل نہیں ہوتے، وہ عذاب والی جگہ ہوگی۔ تفصیل اگلی حدیث میں آ رہی ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ اگر کوئی گناہ کا کام ہوتا نظر آئے یعنی خلاف شرع کوئی بھی بات نظر آجائے اور انسان کے اندر اس گناہ کو مٹانے کی قدرت ہو تو اس کو اپنے ہاتھ سے مٹا دینا لازم ہے اور اس کے خلاف غم و غصہ کا اظہار بھی کیا جائے اور ایسا طرز عمل اختیار کیا جائے کہ یہ صرف اللہ تعالیٰ کے حکم توڑنے کی وجہ سے ناراض ہیں۔ تصویر سازی اور بلا ضرورت اس کا استعمال بھی عظیم گناہ ہے اس لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے اس تصویر والے پردہ کو پھاڑ دیا۔ لہذا امت کے ہر فرد پر لازم ہے کہ تصویر سے ایسی ہی نفرت کا اظہار کیا جائے اور بلا ضرورت اس کے استعمال سے مکمل اجتناب کیا جائے۔

شادی کی محفل مجلس وعظ میں بدل گئی

میرے بڑے بھائی عالم دین ہیں اور ایک مسجد کے پیش امام ہیں، اچانک ان کا فون

آیا کہ فلاں شادی ہال میں کچھ وعظ و نصیحت کا پروگرام ہے آپ تیاری کر کے آئیں۔

مجھے بڑا تعجب ہوا کہ اس دور میں شادی کے موقع پر ہر قسم کے گناہ کو جائز سمجھ لیا جاتا ہے تصویر کشی، گانا بجانا، بے پروگی وغیرہ پھر دعوت ولیمہ کے موقع پر وعظ و نصیحت کیسے؟ اس لیے صورت حال دریافت کرنا چاہتا تو معلوم ہوا کہ دولہا کے والد صاحب کا تبلیغی جماعت سے دیرینہ تعلق ہے۔

گھر کے دیگر افراد کی رائے تھی کہ دعوت کے موقع پر گانا بجانے کا بھی پروگرام ہو اور مودی وغیرہ کی تصویر بھی یادگار کے طور پر بنوائی جائے کچھ گروپ فوٹو اتاری جائے، لیکن ان صاحب کو فکر لاحق ہوئی کہ یہ کام تو بہر حال حرام ہے، علماء بے یہ بھی سنا ہے کہ شادی کے موقع پر اگر گناہ و معصیت کا ارتکاب کیا جائے تو اس شادی میں بے برکتی ہوتی ہے، بعض دفعہ گناہوں کی نحوست ہے دونوں خاندانوں میں اختلافات شروع ہو جاتے ہیں تقنی شروع ہو جاتی ہے، کبھی طلاق تک کی نوبت پہنچ جاتی ہے۔

چنانچہ انہوں نے امام صاحب سے مشورہ کیا تو انہوں نے مشورہ دیا کہ اس موقع پر ضرور کوئی ایسا پروگرام ہو کہ تمام شرکاء گناہ سے بچ جائیں، دعوت کے کھانا تیار ہونے تک کوئی دینی باتوں کا سلسلہ بھی رہے اس لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ لاڈلہ لڑکی کا انتظام کیا جائے، مردوں کے حصہ میں بھی اور عورتوں کے حصہ میں بھی اور کسی اچھے خطیب کو دعوت دی جائے چنانچہ خاندان کے دیگر افراد نے بھی اس تجویز کو قبول کیا۔ آپس کے مشورہ میں میرے بارے میں فیصلہ ہوا کہ ان کو دعوت دی جائے، چنانچہ وقت مقررہ پر شادی ہال پہنچا، خواتین کے لیے پردہ کا خاص اہتمام تھا، مرد حضرات الگ احاطہ میں تھے، بحمد اللہ اپورا ایک مخمضہ منکرات پر بیان ہوا اسنے میں کھانا بھی دسترخوان پر لگ گیا، اس طرح الحمد للہ پورا مجمع تصویر کشی کی لعنت اور گانا سننے سنانے کے گناہ سے بچ گئے، نیز فضول باتوں اور قصے کہانی میں مشغول رہنے کی بجائے قرآن وحدیث سننے کا اور اس سے فائدہ اٹھانے کا بھی موقع ملا۔ الحمد للہ علی ذلک۔

رسم نیوتہ (مند رہ کا بیان)

شادی کے موقع پر جو بیچ رسومات انجام دیئے جاتے ہیں ان میں سے ایک رسم نیوتہ بھی ہے، اس کی حقیقت باتوں اور شرعی حکم پر مشتمل ایک سوال و جواب یہاں نقل کیے جاتے ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ہمارے عرف میں مندرہ کی رسم ہے جو دعوت ولیمہ کے بعد ہوتی ہے کہ جس میں اہل شادی خانہ کو شرکاء دعوت رقم دیتے ہیں جو کہ رجسٹر میں یادداشت کے طور پر درج کی جاتی ہے اور پھر اہل شادی خانہ جب ان شرکاء میں سے کسی کی شادی پر شرکت کرتے ہیں تو جن شرکاء نے رقم ان کو دی تھی یہ اس سے رقم بڑھا کر واپس ادا کرتے ہیں اور دوسرے موقع پر رقم واپس ادا نہ کریں تو آئیں میں ناراضگی ہو جاتی ہے اور اسکے بعد ایک دوسرے کے ولیمہ اور شادی کی دعوت میں شریک نہیں ہوتے۔

نیز مذکورہ سوال میں ذکر کئے ہوئے پہلو کے علاوہ بھی تفصیلات ہیں لہذا قرآن وحدث کی روشنی میں جواب مرحمت فرمائیں۔
جیہاں تو جروا جزاک اللہ خیرا۔



شادی کے موقع پر سوال میں ذکر کردہ طریقہ پر نعت یا مندرہ کے نام سے جو رقم وصول کی جاتی ہے اس میں شرعاً کئی قباحتیں ہیں:

۱۔ قرض کا لین دین ہے، جبکہ بلا ضرورت قرض کا لین دین شرعاً ایک ناپسندیدہ عمل ہے، جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرض سے پناہ مانگی ہے، نیز قرض کو قرض اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہ مقررین الحکمہ ”محبت کو کاٹنے والی“ ہے۔

۲۔ اگر دی ہوئی رقم سے بڑھا کر لوٹائی جائے اور ایسا کرنا بھی اس رسم کا حصہ ہو تو یہ زائد رقم سود کے حکم میں ہے۔

۳۔ بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ یہ قرض واپس کرنے کا موقع ہی نہیں ملتا ہے، مثلاً واپسی سے پہلے ہی دونوں میں سے ایک طلاق خیمو کو رد کر کہیں چلا جائے یا ایک کا انتقال ہو جائے، اس صورت میں دوسرے کے حق تلفی اور ناجائز طور پر مال استعمال کرنے کا گناہ ہوا۔

۴۔ کسی کی دعوت کر کے اس سے پیسے وصول کرنا، غیرت اور حیبت کے خلاف ہونے کے علاوہ ایک اہتمام حرکت ہے، اگر کسی کو دعوت کرنے کی استطاعت نہیں تو وہ دعوت کرنا ہی کیوں ہے؟ بالکل نہ کرے یا جتنے افراد کو کھلانے کی استطاعت ہے صرف اتنے ہی افراد کی دعوت کرے، ان قباحتوں کی بنا پر یہ رسم واجب الترتک ہے۔

وفي الفسائى الخيرية: مثل فيما يرسله الشخص إلى غيره في الإعراس ونحوها هل يكون حكمه حكم القرض فيلزمه الوفاء بتمام لا؟ أجاب إن كان العرف بأنهم يدفعونه على وجه البذل يلزمه الوفاء به مثليا فمثله، وإن قيميا فبقيته إلى قوله قلت: والعرف في بلادنا مشترك نعم في بعض القرى يعدونه قرضا حتى أنهم في كل وليمة يحضرون الخطيب يكتب لهم ما يهدي فإذا جعل المهدي وليمة يراجع المهدي الدفتر فيهدي الأول إلى الثاني مثل ما أهدى إليه (رد المحتار ۶۹۶/۵، كتاب الهبة).

فالإهداء بقصد المكافاة بالأفضل مكروه لكل الأمة لكونه خلافا للمؤدة النخ، أحكام القرآن للجصاص.

(أحكام القرآن للتهانوي: ۱۰۰/۲ سورة الروم)

احسان اللہ شائق عفا اللہ عنہ

دارالافتاء والارشاد کراچی

۱۹/۷/۱۳۲۹ھ فتویٰ نمبر: ۴۷/۴۵۲۹۳

شادی اور فضول خرچی

شادی کے موقع پر ایک گناہ کا کام یہ بھی انجام دیا جاتا ہے کہ فضول خرچی اور اسراف بہت ہوتا ہے، مثلاً بلا ضرورت بہت زیادہ روشنی کا اہتمام کرنا، پھر اس کے لیے کنڈے کے ذریعہ بجلی چوری کی جاتی ہے جس سے قیامت اور بڑھ جاتی ہے، اسی طرح ضرورت سے زائد کھانا پکاتا، پھر اس کو ضائع کرتا، نیز قرض لے کر اپنی استطاعت سے بڑھ کر دعوت کرنا، اس کے ذریعہ شہرت حاصل کرنے کی کوشش کرنا وغیرہ جبکہ فضول خرچی کرنے سے قرآن کریم نے سختی سے منع فرمایا ہے، اس کو شیطان کی تابعداری قرار دیا ہے۔

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَبْذُرُوا إِنَّمَا ذَرُّوا الشَّيَاطِينَ كَانُوا إِخْوَانُ الشَّيَاطِينِ

وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ (الإسراء: ۲۷)

اور (مال کو) بے موقع مت اڑانا، بے شک بے موقع مال اڑانے والے شیطان کے بنائی بند ہیں (یعنی اس کے مشابہ ہوتے ہیں) اور شیطان اپنے پروردگار کا بڑا ناشکر ہے۔

تہذیب کی تعریف

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تہذیب یہ ہے کہ انسان مالِ تو حق کے مطابق حاصل کرے، مگر غلافِ خلقِ خراج کر ڈالے، اور اس کا نام اسراف بھی اور یہ حرام ہے۔ (تفسیر قرطبی)
 قوله تعالى ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾
 (الأعراف: ۳۱)

کھاؤ اور پیو اور بے جا خرچ مت کرو، بے شک اللہ تعالیٰ بے جا خرچ کرنے والوں کو پسند نہیں فرماتے۔

اللہ تعالیٰ کو یہ مطلوب ہے کہ بندہ حدِ شرعی کے اندر رہ کر زندگی گزارے حدودِ شرع سے تجاوز نہ کرے، اور کھانے پینے میں نہ کچلے نہ کام لے نہ ہی اسراف اور فضول خرچی میں مبتلا ہو۔
 قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾

یعنی اللہ تعالیٰ کو وہ لوگ پسند ہیں جو خرچ کرنے میں تو وسط ميانہ روی رکھتے ہیں، نہ حد ضرورت سے زیادہ خرچ کریں اور نہ اس سے کم خرچ کریں۔

اسراف کی ایک صورت

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ سلفِ صالحین نے اس بات کو بھی اسراف میں داخل فرمایا ہے کہ آدمی ہر وقت کھانے پینے کی عادت کے دھندے میں مشغول رہے، یا اس کو دوسرے کاموں سے مقدم جانے، جس سے یہ سمجھا جائے کہ اس کا مقصد زندگی یہی کھانا پینا ہے، ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بھی اسراف میں داخل فرمایا ہے کہ جب کسی چیز کو دل چاہے اس کو ضروری پورا کرے۔

إن من الأسراف أن تأكل كل ما اشتهيت.

(ابن ماجہ عن انس)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله حرم عليكم حقوق الأמהات وواد البنات، ومنع وهات، وكره لكم قبل وقال وكثرة السؤال، وإضاعة المال. متفق عليه.

(مشکوٰۃ باب البر والصلة ۱۱۹/۲)

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تم پر حرام فرمایا ہے والدین کی نافرمانی کو، لڑکیوں کے زندہ درگور کرنے کو، اور نخل اور غیر اللہ سے بلا ضرورت سوال کرنے کو اور فضول بحث و مباحثہ اور بلا ضرورت زیادہ سوالات کرنے اور مال کو بے جا ضائع کرنے کو کمرہ فرمایا ہے۔ (بخاری و مسلم)

کھانا کم مقدار میں ہو یا زیادہ مقدار میں اس کا کوئی حصہ ضائع کرنا گناہ ہے، وہ کھانا جس کو ضائع کیا گیا انسان کے حق میں بدعا کرتا ہے۔ یہی وجہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو یہاں تک فرمایا کہ اگر کوئی لقمہ ہاتھ سے گر جائے اس کو بھی اٹھا کر صاف کر کے کھالیں اس کو شیطان کے لیے نہ چھوڑیں۔ جسے پہلے آیت کے ضمن میں معلوم ہو چکا کہ اسراف و تبذیر شیطان کا عمل ہے، تو کھانا ضائع کرنا بھی اسی میں داخل ہے:

وعن جابر رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول:
إن الشيطان يحضر أحدكم عند كل شيء، من شأنه حتى يحضره عند
طعامه فإذا سقط من أحدكم اللقمة فليمط ما كان بها من أذى ثم
ليأكلها ولا يدعها للشيطان، فإذا فرغ فليعلق أصابعه فإنه لا يدري في
أي طعامه يكون البركة. رواه مسلم. (مشکوٰۃ ۲/۳۶۳، باب الأطعمة)

دلہن کے منہ دکھائی کی رسم

بعض علاقوں میں یہ رواج ہے کہ رخصتی کے بعد دلہن کو گھر لایا جاتا ہے تو منہ دکھائی کی رسم ادا کی جاتی ہے یعنی دلہن کو مسہری بٹھا دیا جاتا ہے، اور پھر دولہا کے رشتہ دار دلہن کا چہرہ دیکھ کر کچھ ہدیہ (یعنی نقدی، ٹوٹوں کا بار یا کوئی انگوٹھی وغیرہ) پیش کرتے ہیں ویدار کرنے والے مردوں میں زیادہ تر غیر محرم ہوتے ہیں، دولہا کے بہنوں، ماسوں زاد بچازاد، خالہ زاد وغیرہ۔

یہ ایک قبیح رسم ہے خصوصاً غیر محرم عورت کو قصد ادا کیٹنا اور دکھانا قرآن وحدیث کی رو سے حرام ہے، اور اس پر لعنت وارد ہوئی۔ ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے:

لعن الله الناظر والمنظور إليه. (مشکوٰۃ)

کہ غیر محرم کی طرف دیکھنے والا اور جس کی طرف دیکھا جا رہا ہے۔ دونوں ملعون ہیں۔ یہ رسم قبیح ترک ہے۔

وتمنع المرأة المشابة من كشف الوجه بين الرجال لخوف الفتنة

کمنہ وإن أمن الشهوة. (الدر المحتار)

لمنع من الكشف لخوف أن يرى الرجال وجهها فضع الفتنة لأنه مع الكشف قد يقع النظر إليها بشهوة.

(رد المحتار باب شروط الصلوة: ۱/۶۰۶ سعید کھنوی)

شادی کے موقع پر بے دگی

شادی کے موقع پر ایک گناہ جو بہت عام ہو گیا ہے، وہ بے پردگی، کا گناہ ہے، عام ہے دین طبقہ کی تو بات ہی الگ ہے، ان کا تو شادی کا پورا نظام ہی گناہوں کے کاموں پر مشتمل ہوتا ہے، خلاف شروع رسم و رواج شادی کی محفل میں مرد و زن کا اختلاط کھڑا ہو کر کھانا پینا، وغیرہ، لیکن بات دیندار طبقہ کی ہے، جنہیں اپنی ویداری پر ناز ہے، عام حالات میں بظاہر گھروں میں شرعی پردہ کا خیال بھی رکھا جاتا ہے، لیکن شادی کے موقع پر وہ اس حکم شرعی میں غفلت برتتے ہیں اور شرعی پردہ کا ایسا ہی تاکید حکم دیا گیا ہے، جیسا کہ نماز روزے کا اب نہ معلوم کیا وجہ ہے، مسلمان خواتین پردہ کا اہتمام نہیں کرتی اور مرد حضرات بھی پردہ کا ماحول فراہم نہیں کرتے، خصوصاً شادی کے موقع پر، گناہ سے بچنے کا زیادہ اہتمام ہونا چاہیے، کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے آزمائش کا وقت ہوتا ہے، کہ میرے بندے کو اتنی بڑی خوشی نصیب ہو رہی ہے کیا اس موقع پر یہ مجھے یاد رکھتا ہے یا میرے احکامات کو پس پشت ڈال دیتا ہے،

شرعی پردہ کا اہتمام

قرآن وحدیث کی رو سے مسلمان خواتین کے لیے شرعی پردہ کا اہتمام کرنا ایسا ہی لازم ہے جیسا کہ نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج فرض میں ہے۔ ایسا ہی شرعی پردہ بھی فرض عین ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم نے ایک مقام پر پردے کے حکم کو شریعت کے دوسرے احکامات پر مقدم ذکر فرمایا۔

چنانچہ ارشادی باری تعالیٰ ہے:

﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ

وَالْزَكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ (سورة الاحزاب: ۳۳)

”اے مومن عورتو! تم اپنے گھروں میں قرار سے رہو اور قدیم زمانہ جاہلیت کے دستور کے موافق مت پھر دو۔ اور تم نمازوں کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیا کرو اور اللہ

تعالیٰ اور اس کے سول کا کہنا مانو۔“ (سورۃ الاحزاب: ۳۳)

مذکورہ بالا آیت مبارکہ میں خواتین کے لیے گھروں کے اندر ٹھہرے رہنے کو واجب قرار دیا گیا ہے مگر مواقع ضرورت اس سے مستثنیٰ ہیں۔ (معارف القرآن)

قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ﴾ (احزاب: ۵۹)
ارشاد فرمایا ہے:

”اے نبی! آپ اپنی بیویوں اور اپنی صاحبزادیوں سے اور مسلمان عورتوں سے فرمادیتے ہیں (کہ جب مجبوری کی بناء پر گھروں سے باہر جانا پڑے) تو اپنے چہروں کے اوپر (بھی) چادروں کا حصہ لٹکا لیا کریں۔“ (سورۃ الاحزاب)

اور سورۃ احزاب میں قیسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”اور جب تم ان سے (امہات المؤمنین سے) کوئی چیز مانگو تو پردے کے باہر (کھڑے ہو کر وہاں) سے مانگا کرو۔“ (سورۃ الاحزاب)

یعنی بلا ضرورت تو پردے کے پاس جانا اور بات کرنا بھی نہیں چاہیے لیکن یہ ضرورت کلام کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں مگر ایک دوسرے کو دیکھنا نہیں چاہیے۔

(بیان القرآن)

نگاہ پست رکھنے کا حکم:

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

قوله تعالى ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ بَغَضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَىٰ لَهُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ (نور: ۳۰)

﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ بَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ﴾ الآية.
(النور: ۳۱)

(اے نبی!) آپ مسلمان مردوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں (یعنی جس عضو کی طرف مطلقاً دیکھنا جائز نہیں، اس کو بالکل نہ دیکھیں اور جس کا کافی نفسہ دیکھنا جائز ہے مگر شہوت سے دیکھنا جائز نہیں) (اس کو شہوت کی نگاہ سے نہ دیکھیں) اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں (یعنی ناجائز محل میں شہوت رانی نہ کریں جس میں زنا اور لواطت سب داخل ہیں) یہ ان کے لیے زیادہ صفائی کی بات ہے بے شک اللہ تعالیٰ

کو سب خبر ہے جو کچھ لوگ کیا کرتے ہیں اور اسی طرح مسلمان خواتین سے کہہ دیجئے کہ (وہ بھی) اپنی نگاہیں نیچی رکھیں اور اپنی شرمگاہ کی حفاظت کریں۔“ (یعنی ناجائز عمل میں شہوت رانی نہ کریں جس میں زنا اور ساق سب داخل ہیں)

(مل بیان القرآن)

عورتوں کو گھر سے باہر نکلنے کا حق نہیں:

جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”عورتوں کو اپنے گھروں سے باہر نکلنے کا حق نہیں مگر اس وقت (جبکہ وہ کسی ضرورت شدیدہ پیش آنے کی وجہ سے نکلے پر) مجبور ہو جائیں۔“ (طبرانی)

عورت چھپانے کی چیز ہے:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان. رواه الترمذي.

(مشکوٰۃ ۲/۲۶۹ باب النظر إلى المخطوبة)

جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”عورت چھپانے کی چیز ہے (یعنی عورت کے لیے پردے کے ذریعے خود کو چھپانا ضروری ہے) کیونکہ وہ باہر نکلتی ہے تو شیطان اس کی تاک جھانک کرتا ہے۔“ (ترمذی شریف ۱/۱۴۰)

بد باطن لوگ جو گلی کوچوں میں بیٹھ کر عورتوں کو جھانکتے رہتے ہیں، یہ سب شیطان کے کارندے ہیں، شیطان کے درغلانے سے یہ عورتوں کی تاک جھانک میں لگے رہتے ہیں، اسی لیے عورتوں کو چاہیے کہ بلا ضرورت شدیدہ گھروں سے باہر نہ نکلیں۔

غیر متند خاتون:

وعن قيس بن شماس رضي الله عنه قال جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم يقال لها أم خلاد وهي متعبة تسأل عن ابنها وهو مقتول، فقال لها بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم جئت تسألين عن ابنتك وأنت متعبة فقامت أن أرزاء ابني فلن أرزاء حيائي، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنتك له أجز شهدين قالت ولم ذاك يا رسول

اللہ؟ قال لا، فقللہ اهل الكتاب. (رواہ ابو داؤد فی کتاب الجہاد)

”حضرت قیس بن شماس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ ام خلد نامی ایک صحابی عورت، اپنے بیٹے کے متعلق معلومات حاصل کرنے کے لیے دربار نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہوئیں۔ اپنے چہرے پر نقاب ڈالے ہوئی تھیں۔ اس حالت کو دیکھ کر ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ اپنے (شبید) بیٹے کی حالت معلوم کرنے آئی ہو اور چہرہ پر نقاب؟ (مطلب یہ تھا کہ پریشانی کے عالم میں بھی پردے کا اس قدر اہتمام!) ام خلد رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جواب دیا کہ جی ہاں! بیٹے کی شہادت کی مصیبت میں مبتلا ہو گئی ہوں لیکن اس کی وجہ سے شرم و حیا کا چھوڑ کر (دینی) مصیبت زدہ نہیں بنوں گی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹے کے بارے میں ان کو خوشخبری سنائی کہ تمہارے بیٹے کو دوا جر ملے۔ جب پوچھنے پر ارشاد فرمایا، اس لیے کہ ان کو اہل کتاب نے قتل کیا ہے۔“

(ابوداؤد، کتاب الجہاد)

مطلب یہ ہے کہ کسی غیرت مند خاتون کا ضمیر اس بات کو کبھی برداشت نہیں کر سکتا کہ حیا و شرم کی چادر کو اتار کر مردوں کے سامنے نگلی پھرتی رہے۔ چاہے موقع خوشی کا ہو یا غم کا، حیا و شرم کا برقرار رکھنا ہی کمال ہے۔

اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

”کیا تم اپنی عورتوں (ماں، بہنوں اور بیٹیوں) کو چھوڑ دیتے ہو کہ وہ بازاروں میں گھومتی پھریں اور کفاروں اور فاسقوں سے رگڑ کر چلیں۔ خدا تباہ و برباد کرے اس کو جو غیرت نہ رکھتا ہو۔“ (احیاء العلوم: ۲/۴۸)

چار اہم چیزیں:

جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”پیغمبروں کی طرز زندگی میں چار چیزیں (اہم ہیں) حیا کرنا، خوشبو لگانا، مسواک کرنا، نکاح کرنا۔“ (ترمذی شریف)

غیر محرم مردوں کا بے محابا گھروں میں داخل ہونا ممنوع ہے۔

جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

عن عقیبة بن عامر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یاکم والدخول علی النساء فقال رجل: "یا رسول اللہ! أرايت الحموی؟" قال: "الحموی: الموت".

(مشکوٰۃ: ۲۶۷ کتاب النکاح)

تم (غیر محرم) عورتوں کے پاس داخل ہونے سے اجتناب کرو۔ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اگر وہ مرد شوہر کی طرف سے عورت کا رشتہ دار ہو؟ (یعنی تب بھی منع ہے؟) تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس سے (یعنی شوہر کے رشتہ دار، دیور، جینٹھ وغیرہ) سے تو اس طرح ڈرتے رہنا چاہیے جس طرح موت سے ڈرا جاتا ہے۔

(مشکوٰۃ: ۲۶۷)

مطلب یہ ہے کہ سرالئی رشتہ داروں سے پردہ نہ کرنے میں اجنبی مردوں کی بہ نسبت زیادہ خطرہ ہے۔

شیطان کی شرکت:

عن عمر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: لا یخلون رجل بامرأة إلا كان لثیما الشیطان. رواه الترمذی.

(مشکوٰۃ باب النظر إلی المخطوبة)

جنتاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: "کوئی مرد جب کسی (غیر محرم) عورت کے ساتھ تنہائی میں ہوتا ہے تو وہاں ان دونوں کے علاوہ تیسرا فرد شیطان ضرور موجود ہوتا ہے۔" (مشکوٰۃ: ۳۶۹)

پردے کی حد:

کتنی عمر کے لڑکوں سے پردہ کیا جائے؟ اس کی حد کیا ہے؟ تو عرض یہ ہے کہ جب لڑکا دس سال کا ہو جائے اور اس کے جسم کے ظاہری نشوونما، بالغ کی طرح معلوم ہو تو دس سال سے ہی پردہ کیا جائے اور اگر ماحول اور حالات اور جسمانی نشوونما سے اندازہ ہو کہ یہ ابھی حدِ شہوت کو نہیں پہنچا تو بارہ سال تک رخصت ہوگی۔ اس کے بعد عورتوں کے لیے پردہ ضروری ہے۔ پندرہ سال پورے ہونے کے بعد تو کسی طرح کی گنجائش باقی نہیں رہتی کیونکہ پندرہ سال کے بعد

بالا اتفاق اس پر بالغ ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔ (احسن الفتاویٰ: ۸)

اور لڑکیوں کی عمر جب نو سال پوری ہو جائے تو اس وقت سے ان کو پردے کا حکم دیا جائے گا۔

لیکن افسوس صد افسوس! آج مسلمان خواتین نے اسلام کے اس اہم حکم پر عمل کرنا چھوڑ دیا ہے اور مردوں نے بھی اپنی ماؤں، بہنوں، بیویوں اور بچیوں کو اس پر عمل کروانا چھوڑ دیا ہے۔ گھروں میں رہنا، چار دیواری میں بیٹھنے کو پسند کرنا تو دور کی بات، ہر کام کے لیے خود گھر سے باہر جانے کو ضروری سمجھ لیا گیا ہے۔ لباس خریدنا ہو یا اور کوئی سامان میاں کو گھر بٹھا کر خود بازار چلی جاتی ہیں بلکہ اب تفریحی مقامات کا چکر کٹنا بھی خواتین کی زندگی کا ایک حصہ بن چکا ہے۔ پھر مزید یہ ہے کہ باہر جاتے ہوئے برقعہ بھی چھوڑ دیا جاتا ہے اس پر مزید ستم ظریفی یہ ہے کہ لباس بھی نیم آستین اور تنگ چست اہنانے لگی ہیں۔ گویا کہ قرآنی احکام کے سراسر خلاف نیم برہنہ مسلم خواتین، گھروں سے باہر گھومنے پھرنے لگیں۔ (اعاذ اللہ منہ)

وہ رشتہ دار جن سے پردہ فرض ہے:

جس طرح اجنبی مردوں سے پردہ فرض ہے، اسی طرح بہت سے غیر محرم رشتہ داروں سے بھی پردہ کرنا فرض ہے، جن کی فہرست یہ ہے:

۱- چچا زاد ۲- پھوپھی زاد ۳- خالہ زاد، ۴- دیور

ماموں زاد

۵- جینٹ ۶- ندوئی ۷- بہنوئی ۸- پھوپھا

۹- خالو ۱۰- شوہر کا بھتیجا ۱۱- شوہر کا بھانجا ۱۲- شوہر کا چچا

۱۳- شوہر کا ماموں ۱۴- شوہر کا پھوپھا ۱۵- شوہر کا خالو

پردہ کے بارے میں اشکال:

بعض عورتوں کو اشکال ہوتا ہے کہ اسنے سارے رشتہ داروں سے پردہ ہے تو کون سے مرد رو گئے ہیں جن سے پردہ نہیں۔ اس طرح تو شریعت میں بہت تنگی ہے حالانکہ شریعت میں کوئی تنگی نہیں ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ (البقرة)

”یعنی اللہ تعالیٰ کسی نفس کو اس کی طاقت سے زائد احکام کا مکلف نہیں بناتے۔“

بلکہ یہ اعتراض خود تنگ نظری پر مبنی ہے، اس لیے کہ ان رشتہ دار مردوں کی تعداد بھی کم نہیں ہے جن سے پردہ فرض نہیں۔ اب ان کی بھی ایک اجمالی فہرست پیش خدمت ہے:

وہ رشتہ دار جن سے پردہ فرض نہیں ہے:

1	شوہر	2	باپ	3	دادا
4	پر دادا	5	بیٹا	6	پوتا
7	پڑپوتا	8	نواسا	9	پڑنواسا
0	چچا (حقیقی، عطائی،	a	بھائی (متنوں قسم کے)	b	بھینجے (متنوں قسم کے بھائیوں کے)
c	بھانجے (متنوں قسم کی بہنوں کے بلا واسطہ یا بلا واسطہ)	d	ماموں (متنوں قسم کے)	e	tt
f	پڑ	g	سر	h	داماد
i	شوہر کے بیٹے (یعنی)	j	رضاعی باپ	k	رضاعی بیٹا
عورت کے ساتھ بیٹے)					

۱ رضاعی بھائی m رضاعی چچا n رضاعی ماموں وغیرہ

غرضیکہ فروعات کو ملا کر تم سے زائد قسم کے مردوں سے پردہ فرض نہیں ہے، لہذا یہ اشکال پیش کرنا کہ شریعت میں تنگی ہے بالکل فضول اور لالچ یعنی بات ہے۔

رشتہ داری ختم ہونے کا خیال:

بعض خواتین کا کہنا ہے کہ اس طرح تو رشتہ داری ختم ہو جاتی تو پہلی بات تو یہ ہے کہ ان غیر محرم مردوں کے ساتھ آپ کی رشتہ داری پہلے ہی کہاں قائم تھی، جو اب ختم ہو جائے گی۔۔۔؟

ان مردوں کے ساتھ نکاح کرنا شرعاً آپ کے لیے حلال ہے اور پردہ کے بعد بھی حلال رہے گا۔ دوسری بات یہ ہے کہ بے پردگی کے ساتھ جو محبت ہوتی ہے وہ درحقیقت محبت نہیں بلکہ شہوت پرستی ہے۔ ایک دوسرے کے ساتھ ایسی مذاق اور نظارہ بازی کے ذریعے نفسانی جذبات کو تسکین دی جاتی ہے، ورنہ رشتہ داری کی بنیاد پر جو حقیقی محبت ہوتی ہے وہ تو ہر حال میں قائم رہتی ہے۔ خواتین شری پر دے کی پابندی کر کے تجربہ کریں، آپ کے دل کے سکون میں اضافہ ہوگا، آپ

کی قدر و منزلت، عزت و احترام بڑھ جائے گا۔

گھر کے کئی افراد کا ایک ساتھ ہونا:

ایک اشکال یہ بھی کیا جاتا ہے کہ اگر گھر کے کئی افراد ایک مکان میں رہنا چاہیں تو پردے کی وجہ سے ایک ساتھ رہنا تو ممکن نہیں۔ یا تو پردہ ختم کرنا ہوگا یا سیکڑا رہائش ختم کر کے منتشر ہونا پڑے گا۔

یہ اشکال بھی شرعی احکام سے جہالت اور نادانیت پر مبنی ہے، ورنہ ایک ساتھ رہتے ہوئے بھی شرعی پردہ کی پابندی آسانی کے ساتھ ہو سکتی ہے۔

طریقہ:

جب مرد، گھر میں آئے تو کھٹکھارتے ہوئے آئے۔ خواتین فوراً پردہ کر لیں اور مرد اپنے کمرہ میں چلا جائے۔ اسی طرح استنجاء وغیرہ کے لیے جانے کی ضرورت ہو تو یہی طریقہ اپنائے، مرد یہ اہتمام کرے کہ بھابھ کے مخصوص کمرے میں ہرگز نہ جائے اگر کچھ سودا سلف منگوانا یا کوئی ضروری بات دیوڑیا جیٹھ سے کرنی ہو تو دیوار کے پیچھے سے (آواز میں لچک پیدا کیے بغیر) کرے۔ اگر کوئی چیز دینا یا لینا پڑے تو پتھلی ظاہر کرنے کی اجازت ہے۔ ہاتھ باہر نکا کر دے سکتی ہے۔ اس کے لیے ضروری نہیں ہے کہ پورے جسم کو ظاہر کیا جائے۔ اسی طرح کھانا وغیرہ عورتیں اور مرد الگ الگ کھائیں۔ اس فعل سے بے آسانی پردے کے حکم پر عمل ہو سکتا ہے۔ اتنی مرتبہ تو دیکھ چکے:

بعض خواتین کا کہنا ہے کہ وہ شخص چھوٹا تھا اتنی مرتبہ تو دیکھ چکے یا وہ تو میرے بھائی کے برابر ہے، یا میرے بیٹے کے برابر ہے میں نے تو اس کو بچپن سے پالا ہے وغیرہ بات یہ ہے کہ پہلے جتنا عرصہ بھی بے پردگی میں گزرا ہو اس سے پردے کا حکم ساقط نہیں ہوتا جیسے کسی نے بلوغت کے بعد دو چار سال نماز نہ پڑھی ہو تو کیا اس سے موت تک کے لیے نماز معاف ہو جائے گی، ہرگز نہیں بلکہ جب اللہ تعالیٰ توفیق دے، نماز شروع کرے اور فوت شدہ نمازوں کی قضا کرے اور اسی طرح پردے کے حکم میں بھی سابقہ بے پردگی سے توبہ کرے اور آئندہ کے لیے پابندی کرے۔ باقی بھائی جیسا بیٹا جیسا شریعت میں اس کا اعتبار نہیں۔ پھر تو کوئی مرد پسند آجائے اگر ذرا عمر ہو تو اس کو باپ جیسا اگر جوان ہو تو بھائی جیسا کہہ کر پردہ ختم کر دیا جائے تب

تو شریعت ایک مذاق بن جائے گی۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ تمام مسلمانوں کو شریعت مطہرہ کے مطابق عمل کی توفیق دے اور مسلمان خواتین کو شرعی پردے کا اہتمام کرنے کی توفیق عطا فرمائے شادی کا موقع اسی طرح دیگر خوشی وغنی کا موقع ہو۔ اس میں بھی اس حکم شرعی پر عمل کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

سہرا باندھنا کافروں کی رسم ہے

شادی کے موقع پر بعض علاقوں میں دستور ہے کہ دوہا کے ماتھے پر سہرا باندھتے ہیں، یہ ایک خالص ہندوئی رسم ہے، انہیں سے لی گئی ہے۔ مسلمانوں پر لازم ہے کہ کفرانہ رسم درواج سے اجتناب کرے اس لیے یہ رسم قائل ترک ہے۔

چنانچہ حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ تحریر فرماتے ہیں کہ سہرا باندھنا ہندوئی رسم ہے، انہیں سے لی گئی ہے۔ اور قائل ترک ہے۔

(کفایت المفتی ۴/۴۹، کتاب الحضر والاباحۃ، تیسرا باب رسوم مروجہ)

حضرت مفتی محمود دیوبندی رحمہ اللہ تعالیٰ تحریر فرماتے ہیں کہ سہرا باندھنا ہندوستانی غیر مسلموں کی مذہبی رسم ہے ان کے اثر سے بعض بے علم بے عمل مسلم خاندانوں میں آگئی ہے، یا باقی رہ گئی پھر بعض نے اس پر سہرا پڑھنے کا اضافہ کیا اور بعض نے سہرا پڑھنے کو سہرا باندھنے کا بدل قرار دیا۔ اول (اضافہ) محض علی ابالہ ہے، ثانی (بدل) بے اصل بلکہ خلاف اصل ہے۔

اس لیے واجب الترمک ہے ہندوستانی علماء و فقہاء نے ان کو شبہ کی بنا پر منع فرمایا ہے، حضرت مولانا اشرف علی صاحب حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمہم اللہ کی تحریرات اس رسم کی ممانعت پر موجود ہے:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من تشبه بقوم فهو

منهم". (سنن أبي داود كتاب اللباس باب في لبس الشهرة)

نوٹوں کا ہار پہنانا

شادی کے موقع پر پھول کا ایک آدھ ہار پہنانے کی تو محجاش ہے، خوشی کا موقع ہے باقی اس کو باقاعدہ رسم بتالینا درست نہیں۔

اور جہاں تک نوٹوں کے ہار کا تعلق ہے، اس میں کئی خرابیاں ہیں: مثلاً بلاوجہ مال کا ضیاع

اور اسراف، اور ہار کے لینے دینے میں ایک دوسرے پر فخر، بلکہ بعض علاقوں میں رسم نیو تہ میں داخل ہے، اس لیے نوٹوں کا ہار استعمال نہ کیا جائے، اگر ہدیہ عی و بنا مقصود ہو تو اس کے لیے کوئی سادہ طریقہ اختیار کیا جائے جو ریادہ نمود اور دیگر خرائیوں سے خالی ہو۔

قال تعالیٰ ﴿وَ اَنْ هٰذَا صِرَاطِيْ مُسْتَقِيْمًا فَاتَّبِعُوْهُ ۚ وَ لَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيْلِهِ ۚ ذٰلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهٖ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ﴾ (الانعام: ۱۵۳)

قال العلامة الألوسی تحتها: إشارة إلى شرعه عليه الصلوة والسلام: ولا تتبعوا السبل (أي المضالات...) وأخرج ابن المنذر وعبد بن حميد وغيرهما أنهما البدع والشبهات.

(روح المعانی: ۵۶/۸، ۵۷، در احیاء التراث العربی بیروت)
عن ابن عمر رضي الله عنها أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من سمع الناس بعمله سمع الله به أسامع خلقه، وحقره وصغره. (رواه البيهقي في شعب الإيمان)

شادی کے موقع پر فائزنگ

آج کل بہت سے لوگ شادی کے موقع پر فائزنگ کرتے ہیں، اس کو اظہار خوشی کا ذریعہ سمجھ لیا گیا، اس کو بھی لوگوں نے ایک رسم بنالی، خود کو ناپسند ہو جب بھی عزیز و اقارب جو شادی کے موقع پر جمع ہوتے ہیں وہ فائزنگ کرتے ہیں، اس کے دنیوی نقصانات تو سب کے سامنے ہی ہیں کہ کتنی جائیں اس سے تلف ہوئیں بارہا ایسا ہوا کہ دلہن عی کو گولی لگ گئی، دولہا اس کے ساتھیوں کو گولی یا عزیز و اقارب زخمی ہو گئے، اس طرح یہ خوشی کا موقع ایک نمکدہ بن جاتا ہے، جو لوگ خوشی منانے آئے تھے وہ جنازہ اٹھا کر لے جا رہے، جس دولہا دلہن کے لیے یہ محفل بجاکی گئی تھی خود انہی کا جنازہ اٹھایا جا رہا ہے، پھر بسا اوقات اس سے دونوں خاندانوں میں طویل دشمنی لڑائی جھگڑے شروع ہوتے ہیں، عرصہ دراز تک پریشانی کا یہ سلسلہ جاری رہتا ہے۔
نیز کسی مسلمان کا قتل بہت بڑا گناہ ہے۔

قال: كل المسلم على المسلم حرام، دمه وماله وعرضه.

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا يمشي أحدكم على أخيه بالسلاح فإنه لا يدري لعل الشيطان ينزع في يده فيقع في حفرة من النار.

(بخاری رقم: ۱۹۰)

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کوئی شخص اپنے کسی (دینی) بھائی کی طرف اسلحہ سے اشارہ نہ کرے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ شیطان انجانی میں اس کے ہاتھ سے چمڑا دے (اور اس کے ہاتھ سے ناحق قتل ہو جائے) اور پھر اس کا وجہ سے جہنم کے گھڑے میں گر پڑے۔ (بخاری شریف)

ایسی غلطی سے قتل کرنے یا ہونے پر شریعت مطہرہ نے دنیوی طور پر یہ سزائیں مقرر کی ہیں:

- ۱۔ قاتل کے عاقلہ (یعنی خاندان و پارٹی) پر دیت ادا کرنا لازم ہے جو (دس ہزار درہم یا ہزار دینار، یا ساونٹ ہیں)
- ۲۔ قاتل پر کفارہ (ایک مسلمان غلام آزاد کرنا اس کی قدرت نہ ہو تو دو ماہ کے مسلسل روزے)۔

۳۔ قاتل پر توبہ و استغفار۔

خلاصہ یہ ہے کہ یہ ایک بری رسم ہے، اس کو ترک کرنا لازم ہے۔

بارات کا کھانا

دہن والوں کی طرف سے بارات کو کھانا کھلانے کی رسم کے سلسلہ میں ایک سوال و جواب یہاں نقل کیا جاتا ہے تاکہ سمجھنا اور رسم کو ترک کر کے شریعت پر عمل کرنا آسان ہو۔

[۵۵۱۸]p: بعض مسلمان برادریوں میں شادی کے موقع پر یہ طریقہ رائج ہے کہ لڑکے والے جو بارات کو لے کر دہن کے گھر جاتے ہیں تو ان تمام براتیوں کو بشمول عورت و مرد کھانا کھلایا جاتا ہے، جس کو عرف عام میں ”بارات کا کھانا“ کہتے ہیں۔ کچھ لوگ بارات کا کھانا اس لیے ضروری سمجھتے ہیں کہ اس کے بغیر برادری میں ان کی قدر و منزلت نہ رہے گی، یہ بدنامی ہوگی۔ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ یہ رسم بند ہونی چاہیے، یہ اسراف و بیجا اور غیر شرعی فعل ہے اور اس رسم

کے بندہ بننے سے ان لوگوں کی بھی پردہ پوشی ہوگی جو کہ بارات کا کھانا کھلانے کی استطاعت نہیں رکھتے، لیکن اس رسم کی مجبوری سے قرض وغیرہ کی مشکلات میں مبتلا ہوتے ہیں، لیکن بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ یہ فعل مہمان نوازی میں داخل ہے؟

کیا بارات کا کھانا کھلانے کی کوئی شرعی حیثیت ہے؟ کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم یا دیگر بزرگان دین سے یہ فعل صادر ہونا ثابت ہوتا ہے؟ اگر نہیں تو کیا اس فعل کو بند کرنے کی کوشش کرنی چاہیے؟ نیز کوشش کرنے والے مستحق اجر ہوں گے یا نہیں؟ (عبدالاحد: مدرس دارالعلوم دیوبند)



الجواب حامداً ومصلیاً:

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک وقت میں شادی لی یہ شان نہیں تھی، جو آج کل رائج ہے۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شادی کی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مدعو نہیں کیا، بلکہ خیر تک بھی نہیں کی۔

عن أنس رضي الله عنه: أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى علي بن عبد الرحمن رضي الله عنه أثر صفرة، فقال: "ما هذا؟" قال: إني تزوجت امرأة علي ووزن نواة من ذهب، فقال: "بارك الله لك، أولم ولو بشاة؟" متفق عليه.

(مشکوٰۃ المصابیح کتاب النکاح، باب الولیمة، الفصل الأول: ۲۲۷، ۲۷۸ قديمي وصحيح البخاري، كتاب النکاح، باب الولیمة ولو بشاة: ۲/۲۷۷، قديمي والصحيح لمسلم، كتاب النکاح، باب الصداق وجواز كونه تعليم قرآن وخاتم حديث البخ: ۱/۴۵۸، قديمي)

اسی طرح حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ کتب حدیث میں مذکور ہے۔
 "حدثنا معاذ قال: سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنه يقول:
 تزوجت، فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما تزوجت؟"
 فقلت: تزوجت ثيباً، فقال: "مالك وللعذاري ولعابها." الحديث.
 (صحيح البخاري كتاب النکاح، باب تزويج الثیاب: ۲/۷۶۰، قديمي)

بازارت کا یہ طریقہ بڑے بوڑھوں نے اس لیے رائج کیا تھا کہ لڑکی کو جہیز کثیر مقدار میں دیا جاتا تھا اور ایک ایک جہیز کی پوری نمائش کی جاتی تھی، سفر عام طور پر ریل گاڑیوں کا ہوتا تھا، ڈاکہ کے حادثات پیش آتے تھے، اس لیے بڑی بازات جایا کرتی تھی کہ جہیز وغیرہ کی پوری حفاظت ہو سکے۔ بازات کی کثرت مستقل فخر کی چیز بنی ہوئی تھی، شادی والا دوسروں سے بڑھ کر اپنے فخر کے لیے بازات کو کھانا کھلاتا ہے، جگہ جگہ اس کا چرچا کیا جاتا ہے۔ یہ طریقہ شرعاً درست نہیں، نہ حیثیت سے زیادہ جہیز کی ضرورت ہے، نہ اس کی حفاظت کے لیے بڑی بازات کی ضرورت ہے۔ جو کھانا فخر کے لیے کھلایا جائے اس کے کھانے کی احادیث میں ممانعت آئی ہے۔

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: المتباريان لا يجابان، ولا يوكل طعامهما. قال الإمام أحمد: يعني المتعارضين بالضيافة فخراً ورياء.

(مشکوٰۃ المصابیح کتاب النکاح، باب الولیمة، الفصل الثالث: ۲۷۹، قدیمی)

سوار یوں کا انتظام بھی ہو گیا، ریل، بس وغیرہ کا بہت عام رواج ہو گیا جو کہ پہلے انتظام نہ تھیں، اس لیے بھی جو لوگ اس رسم کو بند کرنا چاہتے ہیں ان کی رائے بہت قابلِ قدر ہے۔ دولہا کے ساتھ اگر ان کے خاص آدمی، باپ بھائی وغیرہ کچھ آجائیں تو مہمان کی حیثیت سے ان کو کھانا احترام کا تقاضا ہے، بڑی بازات بلا کر قرض لیکر کھانا جو شاید سودی بھی ہو ہرگز شرعاً پسندیدہ نہیں۔

بسا اوقات ایسے غیر لازم کاموں سے کئی غیر مناسب امور کا وجود لازم آتا ہے، مجملہ ان میں سے یہ ہے کہ: اللہ تعالیٰ کی طرف سے کی گئی آسانی مشکل اور تنگی میں تبدیل ہوتی ہے، ایک غیر اہم کے لیے اہم کو چھوڑا جاتا ہے، بعض اوقات ایک مندوب پر التزام کی وجہ سے حرام کا ارتکاب ہوتا ہے اور واجبات و فرائض کا ترک لازم آتا ہے، بعض اوقات نفس اس کام سے کراہیت محسوس کرتا ہے اور چاہتا ہے کہ نہ کرے تو بہتر ہوتا اور نتیجہ ان سب کاموں کا ملال ہی ہے:

قال العلامة الشاطبي رحمه الله تعالى: فصل: إذا ثبت هذا، فالدخل في عمل على نية الالتزام له إن كان في المعتاد بحيث إذا داوم عليه، أوثر مللاً ينبغي أن يعتقد أن هذا الالتزام مكروه ابتداءً، إذ هو مؤد إلى أمور جميعها منهي عنه: أحدها: أن الله ورسوله أهدى في هذا

الدين التسهيل والتيسير، وهذا الملتزم يشبه من لم يقبل هديته، وذلك يضاهي ردھا علی مہدیہا وهو غیر لائق بالمملوك مع سئلہ، فكيف يليق بالعبد مع ربه. والثاني: خوف التقصير أو العجز عن القيام بما هو أولى وأكدر في الشرع... والواجب أن يعطى كل ذي حق حقه. وإذا التزم الإنسان أمراً أو أمراً أو ثلاثة، فقد يصده ذلك عن القيام بغيرها... فيكون ملوماً. والثالث: خوف كراهية النفس لذلك العمل الملتزم، لأنه قد فرض من جنس ما يشق الدوام عليه... والنفس تشمئز منه وتود لو لم تعمل، أو تمنى لو لم تلتزم.

(الاعتصام للشاطبي، بسبب في أحكام البدع الحقیقة والإضافیة، ص: ۲۳۹-۲۴۰، دار المعرفہ بیروت)

سودی قرض لینا شرعاً جائز بھی نہیں، سود کے معاملہ پر حدیث شریف میں لحدت آئی ہے۔
عن جابر رضي الله تعالى عنه قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أكل الربواً وهو كله وشاهديه وقال: "هم سواء".

(الصحيح لمسلم، كتاب المساقاة والمزارعة، باب الربا: ۲/۲۷، قدیمی)

جو لوگ شادی کے غلط طریقہ کی اصلاح کر کے اس کو سنت کے طریقہ پر جاری کرنے کی
کوشش کرتے ہیں وہ یقیناً اجر عظیم کے مستحق ہیں۔ حق تعالیٰ ان کی نصرت فرمائے اور اصلاح
الرسوم (حکیم الامت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ) اور ہشتی زیور للتحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ میں تفصیل مذکور
رہے، اس کو پیش نظر رکھا جائے۔

(فتاویٰ محمودیہ: محشی ۱۱/۲۲۹ باب الرسوم)

خلاف شرع رسوم کی پابندی

بعض ایسے لوگ ہوتے ہیں کہ اگر ان کو سمجھایا جائے کہ یہ خلاف شرع رسومات ان کو
ترک کریں شادی کو شریعت کے دائرہ میں رہ کر سنت کے مطابق انجام دیں تو آگے سے جواب
دیجے ہیں کہ ہم کو ان امور کے جائز اور ناجائز ہونے سے کوئی واسطہ نہیں، ہم تو وہی کریں گے جو
باپ دادار نے کیا، یا جو کام برادری والے، یا محلہ والے انجام دیتے ہیں۔

ایسا جواب وینا سخت گناہ اور نہایت خطرناک ہے۔ حتیٰ کہ بعض فقہاء نے ایسا کہنے والے

کی تکفیر کی ہے، لہذا ایسے شخص کو فورا توبہ کرنی ضروری ہے۔ اگرچہ احتیاطاً اس کو کافر نہ کہا جائے تاہم احتیاطاً تجدیدِ ایمان و تجدیدِ نکاح ضروری ہے۔

إذا قال الرجل لغيره: "حكم الشرع في هذه الحادثة كذا". فقال ذلك

الغير من برسم كارمينكم نه بشرع" يكفر عند بعض المشايخ.

(الفتاوى العالمگیریہ: کتاب السیر الباب التاسع احکام المرتلین:

(۲۷۱/۲)

ما كان في كونه كفرا اختلافاً، فإن قائله يومر بتجدید النکاح

وبالتوبة والرجوع عن ذلك بطريق الاحتياط.

(عالمگیریہ باب البیقاۃ: ۲/۲۸۳، مکتبہ رشیدیہ)



باب آداب المباشرت

جو مرد و عورت شرعی نکاح کے ذریعہ رشتہ زوجیت سے منسلک ہو گئے مباشرت (ہمسٹری) کرنا نہ صرف یہ کہ ایک دوسرے کا حق ہے، بلکہ نکاح کا بنیادی مقصد ہی یہی ہے کہ حلال طریقہ سے مرد و عورت کو پاکدامنی حاصل ہو وہ ناجائز طریقہ سے شہوت رانی سے بچ جائیں، حلال اولاد پیدا ہوں اس طرح نسل انسانی آگے بڑھے، زنا کاری، اور غلط طریقہ سے شہوت رانی کا راستہ مسدود رہے، تاکہ صالح پاکیزہ معاشرہ تشکیل پائے، بے راہ روی، آوارگی سے انسانی معاشرہ پاک رہے، حیوانات کی نسل بھی اسی فطری طریقہ سے آگے بڑھتی ہے البتہ حیوانات کو شریعت مطہرہ نے حیا کے نظام کا پابند تو نہیں کیا لیکن عام حیوانات کی فطرت میں اللہ تعالیٰ نے یہ بات رکھ دی کہ اپنی مادہ کو دوسرے نروں سے حفاظت کا انتظام کرتے ہیں۔ سوائے خنزیر کے کہ وہ بے غیرت جانور ہے، اس کے مادہ سے اس کے سامنے کوئی جھنکی کرے تو اس کو غیرت نہیں آتی ہے، اس لیے شریعت مطہرہ نے خنزیر کے تمام اجزاء سے انتقاغ کو انسان پر حرام قرار دیا، تاکہ وہ بے غیرتی انسانی کی طرف منتقل نہ ہو۔

شریعت مطہرہ نے انسان کو اس کا بھی پابند کیا کہ ہمسٹری کے عمل کے دوران بھی شرم دھیا کے نظام کا پابند رہے، اس کے کچھ قیود اور حدود مقرر کر دیئے اس کے دائرہ میں رہ کر یہ عمل انجام دے تو خواہش نفس کی تکمیل کے ساتھ اجر و ثواب بھی حاصل ہوگا، نیز جو اولاد ہوگی وہ بھی انشاء اللہ باحیاء، مطہر اور فرمانبردار ہوگی۔ آگے کی سطور میں مباشرت کے چند آداب کا ذکر مقصود ہے ملاحظہ فرمائیں۔

ہمسٹری کے وقت پردہ

عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال إياكم والتعري فإن معكم من لا يفارقكم إلا عند الغائط وحين يفضي الرجل إلى أهله واستحيوهم واكرموهم۔

(مشکوٰۃ: ۲/۲۶۹ باب النظر إلى المخطورہ)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ برہنہ ہونے سے اجتناب کرو اگرچہ

تہائی کیوں نہ ہو، کیونکہ پاخانہ اور اپنی بیوی سے مجامعت کے اوقات کے علاوہ تمہارے ساتھ ہر وقت وہ (فرشتے) ہوتے ہیں (جو تمہارے اعمال لکھنے پر مامور ہیں) لہذا تم ان (فرشتوں) سے حیا کرو، اور ان کی تعظیم کرو۔ (ترمذی)

تو اس روایت سے معلوم ہوا کہ ہمستری کی حالت میں ستر کھولنے کی اجازت ہے، تاہم انسان کے ساتھ کچھ فرشتے ہوتے ہیں جو اگرچہ اس وقت انسان سے الگ ہو جاتے ہیں تاہم قریب ہوتے ہیں ہمستری کے وقت کوئی نیکی یا برائی کرے اس کا ثواب یا گناہ بھی لکھتے ہیں اور آپ علیہ السلام نے ان فرشتوں کے اکرام کا حکم فرمایا۔

لہذا بالکل برہنہ ہو کر ہمستری نہ کرے بلکہ کوئی چادر اپنے اوپر لے لی جائے یہ صورت شرم و حیا کے زیادہ مناسب ہے۔

دوسری روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ (جماع کے وقت) وحشی جانوروں کی طرح ننگے نہ ہوں۔

وفى غنية الطالبين: ولا يستقبل القبلة عند المجامعة ويفطى رأسه ويستتر عن العيون، وإن كان عن صبي طفل لأنه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا أتى أحدكم أهله فليستر فإنه إذا لم يستر استحيت الملائكة وخرجت ويحضره الشيطان وإذا كان بينهما ولد كان الشيطان فيه شريكا. (غنية الطالبين: ۹۸، كتاب النكاح)

جماع سے پہلے مسنون دعا

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله قال: "بسم الله، اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا." فإنه إن يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره شيطان أبدا. متفق عليه.

(مشکوٰۃ ۱/۲۱۲ باب الدعوات)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

جب بیوی سے ہمستری کا ارادہ کرے تو پہلے یہ دعا پڑھے:

"بسم الله، اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا."

اس دعا کے اہتمام کی برکت سے اولاد شیطان کے شر سے محفوظ رہے گی۔

(بخاری)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے حضرت امام مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ سے اس کی شرح میں نقل کیا ہے:

”إن الذي يجامع ولا يسمي يلتف الشيطان على أحبله.“

(فتح الباری: ۲/۹۲)

یعنی جو شخص ہمبستری کے وقت دعوت میں مذکور دعائیں پڑھتا تو شیطان اس کے آلہ

تماسل کے ساتھ لپٹ جاتا ہے اور ساتھ شریک ہو جاتا ہے۔

اور جس وقت انزال ہو تو اپنے دل میں یہ دعا پڑھے:

اللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْ لِلشَّيْطَانِ فِيمَا رَزَقْتَنِي نَصِيبًا. (ثمّة قربات عند الله

صلوات الرسول)۔

یعنی یا اللہ اس بچہ میں جو آپ نے ہمارے لیے نصیب کریں شیطان کے لیے

حصہ نہ کرے۔“

شب زفاف کی دعا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا تزوج أحدكم امرأة أو

اشتري خادما فليقل اللهم إني أسئلك خيرها وخير ما جبلتها عليه

وأعوذ بك من شرها وشر ما جبلتها عليه. رواه أبو داود وابن ماجه

(مشکوٰۃ: ۱/۲۱۵ باب الدعوات)

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ شادی کی پہلی رات دلہن کی پیشانی کے

بال پکڑ کر یہ دعا پڑھے:

اللّٰهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا جَبَلْتَهَا عَلَيْهِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا

وشر ما جبلتها عليه.

باقی جس وقت جماع کا ارادہ ہو اس کے وقت کی دعا پچھلے مضمون میں گزر چکی ہے۔

پانچانہ کے مقام میں جماع کرنا حرام ہے

اپنی منکوحہ کے ساتھ ہمبستری کرنا صرف شرمگاہ میں حلال ہے، پیچھے کے راستہ سے یہ

عمل شرعاً حرام ہے، اس پر حدیث شریف میں لعنت وارد ہوئی ہے۔

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "معلون من أتى امرأته في دبرها." رواه أحمد وأبو داود.

(مشکوٰۃ باب المباشرة: ۲۷۶/۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جو شخص اپنی عورت کی مقعد (پاخانہ کا مقام) میں بد فعلی کرے وہ ملعون ہے۔"

خیض و نفاس کے ایام میں ہمبستری

خیض و نفاس کی حالت میں عورت سے صحبت کرنا حرام ہے، بڑا گناہ ہے، اس سے اجتناب کرنا لازم ہے کیونکہ حدیث میں اس پر وعید وارد ہوئی ہے۔ اگر کوئی غلطی سے ایسا فعل کر بیٹھے تو بہ کرنا واجب نیز حالت خیض میں صحبت کرنے کی وجہ سے صدقہ دینے کا بھی حکم آیا ہے، اس پر بھی عمل کیا جائے۔ کہ توبہ و استغفار کے ساتھ صدقہ خیرات بھی کیا جائے۔

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتى خالصة أو امرأة في دبرها أو كاهنا فقد كفر بما أنزل على محمد. رواه الترمذي وابن ماجة.

(مشکوٰۃ باب الحيض: ۵۶/۱)

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا وقع الرجل بأهله وهي حائض فليتصدق بنصف دينار." (رواه الترمذي، وأبو داود والنسائي والدارمي وابن ماجة)

خیض کی حالت میں بیوی کے ساتھ لیٹنے کا حکم

ایام خیض میں عورت کے ہاتھ کا پکا ہوا کھانا جائز ہے، نیز اس کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا لیٹنا بھی جائز ہے۔

باقی اس کے ساتھ جنسی لذت حاصل کرنا اس کی تین صورتیں بنتی ہیں:

- ۱۔ ہمبستری کرنا یہ صورت حرام ہے۔
- ۲۔ کپڑے کے اوپر سے فائدہ حاصل کرنا یہ بالاجماع جائز ہے۔

۳۔ کپڑے کے نیچے سے ہمسری کیے بغیر فائدہ حاصل کرنا یہ مختلف فیہ ہے، جمہور کے نزدیک اس کا جواز نہیں، چنانچہ حضرت مفتی تقی عثمانی صاحب مدظلہ اس مسئلہ کی تفصیل میں فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:

مباشرت کے لغوی معنی مس الجلد بالجلد کے ہیں، اور اس کی حق حائض میں تین صورتیں

ہیں:

1 استمتاع بالجماع: اور یہ باتفاق امت حرام ہے، حتیٰ کہ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کے مستحل پر حکم کفر لگایا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ شوافع کے نزدیک اس کا مستحل کافر ہے۔

صاحب بحر نے فرمایا کہ فقہاء احناف کا اس کے کفر میں اختلاف ہے، اور میرے نزدیک عدم تکفیر راجح ہے، کیونکہ مسئلہ تکفیر میں احتیاط کی ضرورت ہے حتیٰ کہ بعض فقہاء نے فرمایا کہ اگر دس وجوہ میں سے نو وجوہ کفر کی اور ایک وجہ ایمان کی ہو تو وجہ ایمان کو ترجیح ہوگی۔ لان الاسلام یعلو ولا یلعی۔

علامہ شامی نے فرمایا کہ فقہاء احناف نے تکفیر میں بہت احتیاط کی ہے، اور مسئلہ ہذا میں عدم تکفیر کی وجہ یہ ہے کہ جب کسی چیز کی حرمت نص قطعی سے ثابت ہو اور وہ حرمت لعینہ ہو تو اس کے مستحل پر کفر کا حکم لگایا جاتا ہے، اور اگر اس کا ثبوت نص قطعی سے نہ ہو یا حرمت لغیرہ ہو تو اس کے مستحل پر حکم کفر نہیں ہوتا، اس مسئلہ میں نص قطعی تو موجود ہے لیکن حرمت لغیرہ ہے اس لیے تکفیر نہ ہوگی۔

2 الاستمتاع بما فوق الازار: اس کے جواز پر اجماع ہے۔

3 الاستمتاع بما تحت الازار من غیر جماع: اس میں اختلاف ہے، جمہور ائمہ کے نزدیک اس کا جواز نہیں، جبکہ امام احمد و امام محمد کے نزدیک جواز ہے، ان کا استدلال صحیح مسلم، ۱/۱۳۳ "باب جواز غسل الحائض رأس زوجها" الخ کے تحت حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طویل حدیث ہے، جس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مروی ہے "اصنعوا کل شیء إلا النکاح (أي الجماع) الخ۔ یہ روایت منطوقاً حلت غیر جماع پر دلالت کر رہی ہے، جمہور کا استدلال ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ اور مسند احمد میں حضرت عائشہ، حضرت ام سلمہ، حضرت ام حبیبہ، حضرت انس اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم

اجمعین وغیرہم کی روایت سے ہے، سب کا مفہوم مشترک یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اترام کے بعد مباشرت فرمائی۔

شیخ ابن ہمام نے فرمایا کہ تعارض کے لیے مساوی دلیلین شرط ہے، اور یہاں تساوی نہیں کیونکہ روایت مسلم منطوقاً حلت استمتاع پر دلالت کر رہی ہے، اور روایات جمہور مفہوماً حرمت پر دال ہے، اور منطوق اقویٰ ہوتا ہے، پھر جواب دیا کہ یہ روایات بھی منطوقاً حرمت پر دال ہیں کیونکہ ابوداؤد میں حرام بن حکیم عن عمہ (عبد اللہ بن سعد) اَنَّهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَحِلُّ مِنْ أَمْرَانِي وَهِيَ حَائِضٌ قَالَ لَكَ مَا فَوْقَ الْإِزَارِ۔

امام ابوداؤد نے اس حدیث پر سکوت کیا ہے، اس حدیث میں سوال کے اندر لفظ "ما" عام ہے، لہذا جواب میں بھی "لَكَ مَا فَوْقَ الْإِزَارِ" میں بھی عموم ہوگا، اور یہ روایت منطوقاً حرمت بما تحت الإزار پر دلالت کرے گی، یا یہ جواب دیا جائے کہ روایات جمہور سے دلالت التزانی کے طریقہ پر حرمت ثابت ہوگی اور دلالت التزانی منطوق کے حکم میں ہے، علامہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ اختلاف فرقی مراتب فی الاجتهاد پر متفرع ہوا ہے، کہ روایت مسلم میں ایک فریق نے نکاح سے نفیس جماع مراد لیا، اور دوسرے فریق نے "مایجادہ" بھی مراد لیا، دوسری روایات سے فریق ثانی کی مراد ثابت ہوتی ہے، لہذا اسی کو ترجیح ہوگی، بالخصوص اس لیے بھی کہ حلت و حرمت میں تعارض کے وقت حرمت کو ترجیح ہوتی ہے۔ (درس ترمذی، باب الحيض)

عن زيد بن أسلم قال أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: ما يحل لي من أمرائي وهي حائض فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: تشد عليها إزارها، ثم شأنك بأعلاها. رواه مالك والدارمي مرسلًا. (مشکوٰۃ باب الحيض ۵۶/۱)

بیوی کی شرمگاہ کا بوسہ لینا

جوش محبت میں بیوی کے جسم کے مختلف حصے کا بوسہ لیا جاتا ہے، اس میں شرمگاہ کا بوسہ شرعاً جائز نہیں، یہ جانوروں کا فعل ہے، البتہ ہاتھ لگانے کی گنجائش ہے، لہذا جوش پر قابو رکھے اس عمل سے اجتناب کرے۔

قال في الهندية: في النوازل إذا دخل الرجل ذكره في فم امرأة فذلك يكره وقد قيل بخلافه كذا في الذخيرة.

(عالمگیریہ ۳۷۲/۵)

قال الشيخ المفتي رشيد احمد لدهيانوي رحمه الله: "أقول: المبيع مجهول، وقوله مردود شرعا وعقلا.

(أحسن الفتاوى ۴۵/۸)

زوجین کو ایک دوسرے کی شرمگاہ دیکھنا

علماء نے ہمارے آداب میں سے یہ بھی لکھا ہے کہ میاں بیوی ایک دوسرے کی شرمگاہ کو نہ دیکھیں۔ (اشرف الاحکام)

باقی دیکھنا شرعاً ناجائز نہیں بلکہ جائز ہے، بس شرم و حیا کے تقاضے کے خلاف ہے اس سلسلہ میں بعض کتب میں روایت ہے کہ اس لیے اولاد اندھی پیدا ہوتی ہے، لیکن حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس روایت کی صحت کا انکار کیا ہے چنانچہ ایک سوال و جواب نقل کیا جاتا ہے تاکہ مسئلہ کی وضاحت ہو جائے۔

سوال: ایک روایت نظر سے گزری ہے کہ مشہور ہے کہ بوقتِ محبت بیوی کی شرمگاہ کو دیکھنے سے انسان اندھا ہو جاتا ہے، روایت یہ ہے:

وروي بقية بن مخلد وابن عدي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه مرفوعا إذا جامع أحدكم زوجته أو جاريتة فلا ينظر إلى فرجها فإن ذلك يورث العمى قال ابن صلاح جيد الإسناد كذا في الجامع الصغير.

کیا یہ روایت یا اس مضمون کی کوئی اور روایت صحیح سند سے ثابت ہے؟
بیوقوف جروا۔



بصیرۃ فقہیہ ایسی روایات کو دیکھتے ہی موضوع یا انتہائی ضعیف ہونے کا فتویٰ دے دیتی ہے، مراجعہ الکتاب سے اس کی توثیق ہوگی۔

قال الإمام أبو الفرج ابن الجوزي في باب النظر إلى الفرج فيه عن ابن عباس وأبي هريرة رضي الله تعالى عنهم فاما حديث ابن عباس فانبأنا اسمعيل بن السمر قندي انبأنا اسمعيل بن مسعدة انبأنا حمزة

بن يوسف أنبأنا أحمد بن عدي حدثنا ابن قتيبة حدثنا هشام بن خالد حدثنا بقية عن ابن جريح عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا جامع أحدكم زوجته أو جاريته فلا ينظر إلى فرجها، فإن ذلك يورث العمى.

قال أبو حاتم بن حبان: كان بقية يروي عن كذا بين وثقة ويدلس وكان له أصحاب يسقطون الضعفاء من حديثه ويسوونه فيشبه أن يكون سمع هذا من بعض الضعفاء عن ابن جريح ثم يدلس عنه. (والترق) به وهذا موضوع.

وأما حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه فأنبأنا محمد بن ناصر المبارك بن عبد الجبار أنبأنا أبو نصر عبد الباقي بن أحمد الواعظ أنبأنا ابن جعفر بن علان أنبأنا أبو الفتح الأزدي أنبأنا زكريا بن يحيى الحنفدي إسماعيل بن محمد القرياني حدثنا محمد بن عبد الرحمن التستري عن ابن كرام عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا جامع أحدكم فلا ينظر إلى الفرج فإنه يورث العمى ولا يكسر الكلام فإنه يورث الخرس.

قال الأزدي: إبراهيم بن محمد بن يوسف ساقط (كتاب الموضوعات ٢/٢٧١). وقال الحافظ ابن عدي الجرجاني رحمه الله تعالى بعد نقل حديث بقية، ثناء بهذا الإسناد ثلاثة أحاديث أخرنا كبير، وهذه الأحاديث يشبه أن تكون بين بقية وابن جريح بعض المجهولين أو بعض الضعفاء لأن بقية كثير ما يدخل بين نفسه وبين ابن جريح بعض الضعفاء أو بعض المجهولين إلا أن هشام بن خالد قال عن بقية حدثني ابن جريح.

(الكامل ٢/٧٥)

وقال الإمام البايروني رحمه الله تعالى: روي عن أبي يوسف رحمه الله تعالى في الأمالي قال سألت أبا حنيفة رحمه الله تعالى عن الرجل

یمنس فرج امرأته أو تمس هي فرجه ليتحرك عليها هل ترى بذلك بأساً؟ قال لا أرجو أن يعظم الأجر.

(العناية بهامش تكملة الفتح ۳/۲، ۴۰۷)

اس میں جواز نظر اگرچہ صراحت مذکور نہیں مگر قیاساً ظاہر ہے۔

(احسن الفتاویٰ: ۲۶/۸، باب الحضرة والاباحة)

یعنی شرمگاہ کی طرف دیکھنے کا جواز اگرچہ صراحت ثابت نہیں لیکن قواعد سے جواز معلوم

ہوتا ہے۔

میاں بیوی کی راز کی باتوں کا افشاء گناہ ہے

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
إن أعظم الأمانة عند الله يوم القيامة وفي رواية أن من أشر الناس
عند الله منزلة يوم القيامة الرجل تفضي إلى امرأته وتفضي إليه ثم ينشر
سرهما. (رواه مسلم)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کی نظر میں وہ شخص برا ہوگا جو اپنی بیوی سے ہمبستر ہو، اور اس کے راز کو لوگوں پر ظاہر کر دے، (یعنی ہمبستری وغیرہ کے متعلق جو باتیں میاں بیوی کی آپس میں ہوئیں ان کو لوگوں کے سامنے بیان کرے یا اس طرح عورت کے مخصوص اوصاف بیان کرے، نیز اگر عورت مرد کی باتیں دوسری عورتوں کے سامنے بیان کرے تو اس کا بھی یہی حکم ہے کہ وہ بھی گناہ ہے) (مسلم)

بیوی کی باتیں چھپانے کا واقعہ

ایک بزرگ عالم کا واقعہ منقول ہے کہ ان کی بیوی بد زبان اور بد اخلاق تھی جس سے وہ بہت تنگ تھے، حتیٰ کہ طلاق دیدی۔ لیکن انہوں نے لوگوں کے سامنے کبھی بیوی کی برائی بیان نہیں کی، لوگوں نے اس کی وجہ پوچھی تو بتایا کہ بھائی جب تک وہ میرے نکاح میں تھی تو میں اس کو اپنی غیرت کے خلاف سمجھتا تھا کہ اپنی بیوی کے عیوب پر لوگوں کو مطلع کروں اور جب اس کو طلاق ہو چکی وہ میرے لیے اجنبی عورت بن گئی، میں اس کو جائز نہیں سمجھتا کہ ایک اجنبی عورت کی غیرت

کرنا رہوں۔

ہر شوہر کو ایسا ہی غیر متدبھی و پرہیزگار ہونا چاہیے ساتھ ہی رازدار بھی۔
شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

ولا يجوز له أن يحدث غيره بما جرى بينه وبين أهله من أمر الجماع ولا للمرأة أن تحدث بذلك للنساء لأن ذلك مسخف ودناءة وقبيح في الشرع والعقل لما روي أبو هريرة رضي الله عنه في حديث فيه طول عن النبي صلى الله عليه وسلم إلى أن قال ثم أقبل على الرجال فقال هل منكم الرجل إذا أتني أهله فأغلق عليه بابہ والقی عليه سترہ فاستتر الله قالوا نعم يا رسول الله قال ثم يجلس بعد ذلك فيقول فعلت كذا فعلت كذا قال فسكوا قال فأقبل علي النساء فقال هل منكن من تحدثت فسكتن فحدث فتاة على أحد ركبتيها وتناولت لرسول الله صلى الله عليه وسلم لبرها وبسمع كلامها فقالت أنهم ليتحدثون وأنهن ليتحدثن فقال هل تدرون ما مثل ذلك إنما مثل ذلك مثل شيطانہ لقيت شيطانا في السكة ففقدني منها والناس ينظرون إليه.
(غنية الطالبين: ۹۰۹ فصل في آداب النكاح)

ہمبستری کے بعد جلدی غسل کرنا

جماع سے فارغ ہو کر استنجہ کر لیا جائے اور جسم پر لگی ہوئی نجاست کو دھویا جائے اگر دوبارہ صحبت کرنے کا ارادہ ہو تو وضو کر کے صحبت کرے، ورنہ غسل کر کے غسل کے بغیر نہ سوئے اگر عذر ہو تو صبح تک غسل میں تاخیر ہو سکتی ہے، لیکن خیال رہے کہ صبح کی نماز قضاء نہ ہو، اس طرح جنابت کی حالت میں رہنا کہ صبح کی نماز ہی قضا ہو جائے تا جائز اور گناہ ہے۔ نماز سے پہلے غسل سے فارغ ہو کر وقت کے اندر نماز کا اہتمام ہونا چاہیے۔

فإذا فرغ من الجماع تنحى عنها وغسل ما به من الأذى وتوضأ إن أراد العود إليها وإلا اغتسل ولا ينام جنباً فإنه مكروه وكذلك روي عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا أن يشق ذلك عليه لبرد أو بعد حمام وماء أو خوف ونحو ذلك فينام إلى حين زوال ذلك. (غنية الطالبين)

(۹۷، ۹۸ آداب النکاح)

مباشرت سے پہلے بوس و کنار

جب شوہر مباشرت کا ارادہ کرے تو مباشرت سے پہلے بیوی کو مانوس کرے، بوس و کنار ملاعبت وغیرہ جس طرح ہو سکے اسے بھی مباشرت کے لیے تیار کرے، اس کے بغیر صحبت شروع نہ کرے، نیز صحبت کے وقت اس کا بھی خیال رہے کہ فوراً عورت سے جدا نہ ہو بلکہ اس کے شکم سیر ہونے کا انتظار کرے، ورنہ عورت کی طبیعت پر برا اثر پڑتا ہے، جس سے زندگی تلخ ہو جاتی ہے۔ شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

”و يستحب الملاعبة لها قبل الجماع والانتظار لها بعد قضاء حاجته حتى تقضى حاجتها وإن ترك ذلك مضرة عليها ربما الفضي إلى البغضاء، والمفارقة.“

(غنیۃ الطالبین: ۹۸، آداب النکاح)

نیز شوہر اپنی بیوی سے دل لگی، بوس و کنار، ملاعبت، صحبت اور اس کے بعد غسل جنابت کرتا ہے اللہ تعالیٰ ان تمام چیزوں پر بھی اجر و ثواب عطا فرماتے ہیں، غنیۃ الطالبین میں ایک حدیث ہے:

قالت عائشة رضي الله عنها قد أعطى النساء كثيرا لما بالكم يا معشر الرجال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ما من رجل أخذ بيد امرأته يراودها إلا كتب الله تعالى له حسنة فإن عانقها فعشر حسنات فإذا أتتها كان خيرا من الدنيا وما فيها فإذا قام ليغتسل لم يمر الماء على شعرة من جسده إلا تكتب له حسنة وتمحى عنه سيئة وترفع له درجة وما يعطى بغسله خير من الدنيا وما فيها وإن الله عز وجل يباهي به الملائكة يقول انظروا إلى عبدي نام في ليلة قرة يغسل من الجنة يتيقن بأني ربه أشهدوا بأني قد غفرت له.

(غنیۃ الطالبین: ۹۳، ۹۴ فصل فی آداب النکاح)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یہ سن کر عرض کیا یا رسول اللہ عورتوں کو تو بہت سا ثواب مل گیا مردوں کے بارے میں بھی ارشاد فرمائیے یہ سن کر حضور صلی

اللہ علیہ وسلم مسکرائے اور فرمایا مرد اپنی عورت کا ہاتھ پکڑ کر اس کو مانوس کرتا ہے تو اس کے لیے ایک نیکی لکھی جاتی ہے، جو مرد پیار سے اپنی عورت کے گلے میں ہاتھ ڈالتا ہے اس کے حق میں دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں جب وہ عورت سے مباشرت کرتا ہے تو دنیا و ما فیہا سے افضل ہوتا ہے، جب غسل کرتا ہے تو بدن کے جس بال پر سے پانی گزرتا ہے اس کے لیے ہر بال کے عوض میں جو چیز دی جاتی ہے وہ دنیا و ما فیہا سے بہتر ہوتی ہے اور بے شک اللہ تعالیٰ اس پر نگر کرتا ہے اور فرشتوں سے کہتا ہے کہ میرے بندے کی طرف دیکھو کہ ایسی سردرات میں غسل جنابت کے لیے اعمتا ہے اور وہ اس بات پر یقین رکھتا ہے کہ میں اس کا رب ہوں تم اس بات پر گواہ رہو کہ میں نے اس کو بخش دیا۔“ (فتاویٰ رحیمیہ)

عورت کی اجازت کے بغیر عزل

آزاد عورت کی مرضی کے بغیر کوئی شخص جماع کے بعد شرمگاہ سے باہر انزال نہیں کر سکتا۔

البتہ لونڈی پر پورا اختیار ہے:

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزل فقال مامن كل العماء يكون الولد وإذا أراد الله خلق شيئا لم يمنعه شيء، رواه مسلم (مشکوٰۃ ۲/۲۷۵)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عورتوں سے عزل کے متعلق سوال کیا گیا تو ارشاد فرمایا کہ ہر پانی (منی) سے بچہ پیدا نہیں ہوتا، اور جب اللہ تعالیٰ بچہ تخلیق فرمانے کا ارادہ کرے تو کوئی طاقت اس کو روک نہیں سکتی۔ (یعنی عزل کرنے کا کوئی فائدہ نہیں)

چونکہ جماع عورت کا حق ہے، انزال باہر کرنے سے اس کی حق تلفی ہوتی ہے، اس لیے آزاد عورت سے عزل کرنے کے لیے اس سے اجازت لینا چاہیے اس کی اجازت کے بغیر عزل کرنے کو فقہاء نے مکروہ لکھا ہے لیکن سب کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ عمل حرام نہیں ہے۔ مانع حمل دوا استعمال کرنے کا بھی یہی حکم ہے۔

قال ابن الہمام العزل جائز عند عامة العلماء وكرهه قوم الصحابة وغيرهم والصحيح الجواز وقال النووي هو مكروه عندنا لأنه طريق إلى قطع النسل ولهذا ورد أن العزل وادخفي قال أصحابنا لا يحرم في المملوكة إلى قوله وأما زوجته الحرة فإن أذنت فيه لا تحرم والا فوجهان أصحهما لا يحرم.

(حاشیہ مشکوٰۃ: باب الحباشة)

بذر یعد انجکشن رحم میں مادہ منویہ پہنچانا

سوال [۲۳۱] میں پچھلے ساڑھے تین سال سے شادی شدہ ہوں مگر اولاد سے محروم ہوں دعا کے ساتھ دوا بھی جاری ہے، ہم جس ڈاکٹر کے پاس جا رہے ہیں وہ بیسائی ہے اس نے بہت توجہ سے علاج کیا (اور اس سلسلہ میں میری اہلیہ کا آپریشن بھی ہوا) اور اس نے ہمیں جو ہدایات کیں اس پر عمل بھی کیا مگر ہم ابھی تک اولاد کی نعمت سے محروم ہیں، اب ڈاکٹر صاحب نے ایک مصنوعی طریقہ بتایا ہے جس کے بارے میں مجھے فتویٰ درکار ہے، آپ رہنمائی فرمائیں۔ وہ طریقہ یہ ہے: ڈاکٹر صاحب میرا مادہ منویہ جو کہ میں ہاتھ سے نکالوں گا میرے سامنے میری اہلیہ کی بچہ دانی میں کسی آلہ کے ذریعہ منتقل کریں گے، اس عمل سے امید واثق ہے کہ اللہ کے حکم سے بچہ ہو جائے گا۔ یہ بات قابل توجہ ہے کہ مادہ منویہ میرا ہی ہوگا اس میں اور چیز کی آمیزش نہ ہوگی۔ جواب عنایت فرمائیں۔ بیوا تو جروا۔ (ازکینڈا)

(الجواب) مشت زنی کی تو اجازت نہیں بوقت صحبت عزل کا طریقہ اختیار کر کے منی محفوظ کی جاسکتی ہے، جو بچہ شوہر کے نطفہ سے پیدا ہوگا وہ ثابت المنسب ہوگا، لیکن یہ طریقہ غیر فطری اور مکروہ ہے خود شوہر یہ عمل کرے، ڈاکٹر سے ایسا عمل کرانا قطعی حرام ہے، ستر عورت فرض ہے عورت کی شرمگاہ (جائے پیشاب) عورت غلیظہ ہے شرمگاہ کے بالائی حصہ کو بلا وجہ شرعی دوسرے کے لیے دیکھنا جائز نہیں تو اندر زنی حصہ کو دیکھنا اور شرمگاہ کو چھونا کس طرح جائز ہو سکتا ہے؟ مہیاں بیوی سخت گنہگار ہوں گے اور شوہر از روئے حدیث دیوث بنے گا اور جنت کی خوشبو سے محروم رہے گا لہذا اس عمل سے قطعاً احتراز کیا جائے اولاد کا شوق ہے تو دوسری شادی کر سکتے ہیں جائز صورت ہوتے ہوئے ناجائز طریقہ چل پڑا تو آپ سخت گنہگار اور مبغوض ہوں گے۔

ومن سن سنة فله وزرھا ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة.

(مشکوٰۃ کتاب العلم: ۳۳، او کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم . فقط واللہ اعلم بالصواب .

قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ: وقال فی الجوہرۃ: إذا کان المرض فی سائر بدنہا غیر الفرج يجوز النظر إلیہ عند الدواء لأنه موضع ضرورة وإن کان فی موضع الفرج فینبغی أن یعلم امرأۃ ندایہا فإن لم توجد وخافوا علیہا أن تہلک أو یصیبها وجع لا تحتملہ یستر منها کل شئی إلا موضع العلة ثم ندایہا الرجل ویفص بصرہ ما استطاع إلا من موضع الجرح فتأمل والظاهر أن ینبغی هنا للوجوب .

(رد المحتار: ۶/۳۷۱ کتاب الحضروا لإباحۃ فصل فی النظر والمس)
 او پر جو حکم مذکور ہوا وہ یہ ہے کہ نطفہ عورت کے اپنے شوہر کا ہوا اور اگر نطفہ کسی اجنبی مرد کا ہو تو یہ فعل قطعاً حرام ہے، لاستعمال جزء غیر الزوج، البتہ شوہر زندہ ہے، اس نے بے غیرتی کا ثبوت دیتے ہوئے اس حرام فعل کا ارتکاب کیا اور بچہ جو پیدا ہوا اس کو اپنی طرف منسوب کرتا ہے تو بچہ ثابت المنسب ہوگا، کیونکہ یہ اس قانون میں داخل ہے۔
 الولد للفرأش وللعاہر الحجر الحدیث .

(ملخص از احسن الفتاوی: ۸/۲۱۴)

چار ماہ کے بعد حمل گرا تا قتل کے حکم میں ہے

موجودہ دور میں لڑکیوں کو زندہ درگور کرنے کا مسئلہ رسم کے طور پر تو نہیں۔ لیکن اسقاط حمل یا کوئی ایسی صورت اختیار کرنا جس سے حمل قرار نہ پائے جیسے آج کل دنیا میں ضبط تولید کے نام سے اس کی سنگتوں صورتیں رائج ہو گئی ہیں اس کو بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”واد خفی“ فرمایا ہے یعنی خفیہ طور پر بچہ کو زندہ درگور کر دینا۔

(کما رواہ مسلم من خدایۃ بنت دہب)

اب چار ماہ کے بعد اسقاط حمل تو بالاتفاق حرام ہے۔ اس سے پہلے اس کا کیا حکم ہے اس کی تفصیلات حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے احسن الفتاوی جلد ۸ میں یوں تحریر فرمائی ہیں:

ضبط تولید اور اسقاطِ حمل کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

جواب: ضبط تولید اور اسقاطِ حمل دونوں کی مجموعی طور پر چار صورتیں ہیں:

- 1 قطع نسل: یعنی کوئی ایسی صورت اختیار کرنا جس کی وجہ سے دائمی طور پر قوت تولید ختم ہو جائے۔
- 2 منع حمل: یعنی ایسی صورت اختیار کرنا کہ قوت تولید باقی رہتے ہوئے حمل قرار نہ پائے۔
- 3 حمل غمہر جانے کے بعد چار ماہ پورے ہونے سے پہلے کسی ذریعہ سے اس کو ساقط کرنا۔
- 4 چار ماہ گزرنے کے بعد حمل گرائنا۔

احکام:

- پہلی صورت تو بالاتفاق حرام ہے، خواہ اس میں کتنے ہی فوائد نظر آئیں اور خواہ اس کے دوائی بظاہر کتنے ہی قوی ہوں۔
- دوسری صورت کے حکم میں تفصیل یہ ہے کہ بلا عذر یہ صورت اختیار کرنا مکروہ تہذیبی ہے اور درج ذیل اعذار کی صورت میں بلا کراہت جائز ہے:
- ۱- عورت اتنی کمزور ہے کہ بار حمل کا تحمل نہیں کر سکتی۔
 - ۲- عورت اپنے وطن سے دور کسی ایسے مقام میں ہے جہاں اس کا مستقل قیام و قرار کارادہ نہیں اور سفر کسی ایسے ذریعہ سے ہے کہ اس میں مہینوں لگ جاتے ہوں۔
 - ۳- زوجین کے باہمی تعلقات، ہموار نہ ہونے کی وجہ سے علیحدگی کا قصد ہے۔
 - ۴- پہلے سے موجود بچے کی صحت خراب ہونے کا شدید خطرہ ہے۔
 - ۵- یہ خطرہ ہو کہ فسادِ زمان کی وجہ سے بچہ بد اخلاق اور دالہ دین کی رسوائی کا سبب ہوگا۔

اگر کوئی ایسی غرض کے تحت حمل روکے جو اسلامی اصولوں کے خلاف ہے تو اس کا عمل بالکل ناجائز ہوگا، مثلاً کثرتِ اولاد سے تنگیِ رزق کا خیال ہو، یا یہ وہم ہو کہ بچی پیدا ہوگی تو عار ہوگی۔

تیسری صورت بلاعذر ناجائز اور حرام ہے، البتہ بعض اعذار کی وجہ سے اس کی گنجائش ہے۔ مثلاً:

۱۔ حمل کی وجہ سے عورت کا دودھ خشک ہو گیا اور دوسرے ذرائع سے پہلے بچے کی پرورش کا انتظام نامکمل یا حصد رہو۔

۲۔ کوئی دیندار، حاذق طبیب عورت کا معاینہ کر کے یہ کہہ دے کہ اگر حمل باقی رہا تو عورت کی جان یا کوئی عضو ضائع ہونے کا شدید خطرہ ہے۔
چوتھی صورت مطلقاً حرام ہے۔ کسی بھی عذر سے اس کی گنجائش نہیں۔

فیملی پلاننگ کے نقصانات:

ضبط تولید اور اسقاطِ حمل کی ناجائز صورتوں میں عدم جواز کے علاوہ دینی و دنیوی لحاظ سے مقاصد کثیرہ پائے جاتے ہیں۔ مثلاً:

۱۔ زنا اور امراض خبیثہ کی کثرت، عورتوں کو اللہ تعالیٰ کے خوف کے علاوہ دو چیزیں اخلاق کے معیار پر قائم رکھتی ہیں اور زنا کی برائی سے بچائے رکھتی ہیں۔ ایک فطری حیاء دوسری یہ خوف کہ حرامی بچہ کی پیدائش اس کو معاشرہ میں ذلیل و رسوا کر دے گی۔

ان میں سے پہلے مانع کو تو جدید مغربی تہذیب نے بڑی حد تک دور کر دیا۔ بازاروں، دفاتروں، کالوں، یونیورسٹیوں، مختلف تقریبات اور محفلوں میں بے پردہ عورتوں کی مردوں کے ساتھ بے محابا شرکت کے بعد حیا کہاں باقی رہ سکتی ہے؟

ضبط تولید کے رواج عام نے دوسرے مانع یعنی حرامی اولاد کی پیدائش کے خوف کو باقی نہ رکھا، عورتوں اور مردوں کو زنا کی عام رخصت مل گئی ہے۔

اور کثرتِ زنا کی وجہ سے طرح طرح کے امراض خبیثہ کا پیدا ہونا لازمی امر ہے۔
(۲) طلاق کی کثرت اور اس کے نتیجے میں خاندانوں کے درمیان لڑائی جھگڑے اور فسادات کا ہونا، عورت اور مردوں کے درمیان ازدواجی تعلق کو مضبوط کرنے میں اولاد کا بہت بڑا حصہ ہوتا ہے۔ جب اولاد نہ ہوگی تو زوجین کے لیے ایک دوسرے کو چھوڑ دینا بہت آسان ہوگا۔

(۳) بعض اخلاقی خصائص کا فقدان، والدین میں بعض اخلاقی خصائص صرف تربیت اولاد ہی سے پیدا ہوتے ہیں۔ ضبط تولید کے باعث دونوں خصائص سے محروم رہتے ہیں۔

جس طرح والدین اولاد کی تربیت کرتے ہیں اسی طرح بچے بھی والدین کی تربیت کا

ذریعہ بنتے ہیں۔ بچوں کی تربیت سے والدین میں محبت، ایثار اور قربانی کا جذبہ پیدا ہوتا ہے عاقبت اندیشی، صبر تحمل اور ضبط نفس کی مشق ہوتی ہے۔ سادہ معاشرہ و قناعت اختیار کرنے پر مجبور ہوتے ہیں۔

ضبط تولید سے ان تمام اخلاقی فوائد کا دروازہ بند ہو جاتا ہے:

(۴) بچوں کے اخلاق کا نقصان، بچوں کی تربیت صرف ماں باپ ہی نہیں کرتے بلکہ وہ خود بھی ایک دوسرے کی تربیت کرتے ہیں، ان کا آپس میں رہنا ان کے اندر محبت، ایثار، تعاون اور دوسرے عظیم اوصاف پیدا کرتا ہے، وہ ایک دوسرے پر نگہ مینی کر کے اپنے اندر سے بہت سے اخلاقی عیوب دور کر لیتے ہیں۔

جس بچے کو چھوٹے اور بڑے بھائی بہنوں کے ساتھ رہنے سہنے، کھیلنے کودنے اور معاملات کرنے کا موقع نہیں ملتا، وہ بہت سے اعلیٰ اخلاقی خصائص سے محروم رہ جاتا ہے۔

جو لوگ ضبط تولید پر عمل کر کے اپنی اولاد کو صرف ایک ہی بچے تک محدود کر لیتے ہیں یا دو بچوں کے درمیان اتنا وقفہ کرتے ہیں کہ ان میں عمر کا بہت زیادہ تفاوت ہوتا ہے وہ دراصل اپنی اولاد کو بہتر اخلاقی تربیت سے محروم کر دیتے ہیں۔

(۵) صحت کی خرابی، ضبط تولید کی وجہ سے زوجین کی صحت پر بہت برا اثر پڑتا ہے، مرد کی نسبت عورت کی صحت پر زیادہ اثر پڑتا ہے، ضبط تولید کی خاطر جو تدابیر اختیار کی جاتی ہیں بالخصوص جو گولیاں اور دوائیں استعمال کی جاتی ہیں وہ عورت کی صحت کے لیے انتہائی نقصان دہ ہیں، عمر گزرنے سے ان کے منفی اثرات آہستہ آہستہ رونما ہوتے ہیں، مثلاً عصبی نظام میں برہمی، بد مزاجی اور چڑچڑاہٹ، حافظہ کی خرابی، جنون، سرطان اگر کبھی حل ہو جائے تو وضع حمل کے وقت سخت تکلیف ہوتی ہے۔

یہ چند نقصان بطور نمونہ لکھ دیئے ہیں جو صاحب بصیرت و دانش کے لیے کافی ہیں۔

قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَنْ دَابَّةٌ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾

(۶/۱۱)

”اور زمین پر کوئی چلتے پھرنے والا نہیں مگر اس کا رزق خدا کے ذمے ہے۔“

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾

”اور اپنی اولاد کو مفلسی کے خوف سے قتل نہ کرنا (کیونکہ) انکو اور تم کو ہم ہی رزق دیتے ہیں کچھ شک نہیں کہ ان کا مار ڈالنا بڑا سخت گناہ ہے۔“

﴿وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرِزُقُكَ﴾
(۱۳۲/۲۰)

”اور اپنے گھر والوں کو نماز کا حکم کرو اور اس پر قائم رہو ہم تم سے روزی کے خواستگار نہیں بلکہ تمہیں ہمہ روزی دیتے ہیں اور (نیک) انجام (اہل) تقویٰ کا ہے۔“

عن جدامة بنت وهب أخت عكاشة رضي الله تعالى عنها قالت:
حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم في أناس وهو يقول لقد
هممت أن أنهي عن الغيلة فنظرت في الروم وفارس فإذا هم يغليون
أولادهم فلا يضرو أولادهم ذلك شينا ثم سأله عن العزل فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ذلك الواد الخفي زاد عبدا لله في حديثه عن
المقري ﴿وإذا المؤدة سئلت﴾

(صحیح مسلم: ۱/۴۶۶)

ڈھائی ماہ کا حمل ساقط کرانا

استطاقہ حمل کے بارے میں مزید وضاحت کے لیے ایک سوال و جواب نقل کیا جا رہا ہے:
(سوال:) میں شادی شدہ ہوں اور میرے تین بیٹے ہیں، آخری بیٹے کی عمر ۸ ماہ ہے،
میری اہلیہ کی طبیعت ہر وقت خراب رہتی ہے، ڈاکٹروں کو دکھایا تو وہ کہتے ہیں کہ اہلیہ کو حمل رہ
گیا ہے اور تقریباً دو ڈھائی ماہ کے درمیان کا ہے اور رحم پرورم ہے جس وجہ سے بچہ کی رحم میں جس
طرح پرورش ہوئی چاہیے وہ نہ ہو سکے گی اس لیے بچہ کی ماں کے لیے خطرہ ہے، اہلیہ کمزور بھی ہے
، وہ حمل ساقط کرانے کے لیے کہہ رہے ہیں اور آپریشن کر کے بچہ دانی نکلوانے کا مشورہ دے
رہے ہیں، آپ شریعت کی روشنی میں جواب مرحمت فرمائیں؟ جزاک اللہ، بیوا تو جروا۔

(الجواب) بچہ کے بال انگلیاں پیر وغیرہ اعضاء بن گئے ہوں اور بچہ میں جان پڑ گئی ہو
جس کی مدت ۱۲۰ دن ہے (یعنی چار مہینے) (ایسی حالت میں کسی کے نزدیک بھی حمل گرانا جائز
نہیں ہے حرام اور گناہ ہے، اور اس سے قبل اگر شرعی عذر کی وجہ سے استطاقہ حمل کرایا جائے مثلاً

شیر خوار بچہ ہو اور استقر از حمل کی وجہ سے عورت کا دودھ خشک ہو گیا (اور بچہ کا باپ اس کے دودھ کا انتظام نہیں کر سکتا ہو) اور اس وجہ سے بچہ کی جان کو خطرہ لاحق ہو گیا ہو تو مکمل ساقط کر دینے کی گنجائش ہے۔ ورنہ گناہ ہے، شرعی میں ہے:

وفي الذخيرة لو أرادت النقاء الماء بعد وصوله إلى الرحم قالوا إن مضت مدة ينفخ فيه الروح لا يباح لها وقبله اختلف المشايخ فيه والنفخ مقدار بمائة وعشرين يوما بالحديث ١٥١ قال في الخانية ولا أقول به لضمان المحرم بوض الصيد لأنه أصل الصيد فلا أقل من أن يلحقها إنم وهذا الر بلا عذر ١٥١.

(شمسی ۳۲۹/۵، قبل باب الاستبراء)

(فتاویٰ رحیمیہ (۶/۲۵۵، ۲۵۶) جدید ترتیب کے مطابق اسی باب میں اسقاط حمل جائز ہے یا نہیں؟ کے عنوان سے ملاحظہ کیجئے۔ مرتب) نیز در مختار میں ہے:

”وبكره أن تسمى لاسقاط حملها و جاز لعذر حيث لا يتصور.“
شرعی میں ہے:

”(قولہ وبكره إلخ) أي مطلقا قبل التصور وبعد علي ما اختاره في الخانية كما قد عناه قبيل الاستبراء وقال إلا أنها لا تأثم إنم القتل (قولہ و جاز لعذر) كالمرضعة إذا ظهر به الحيل وانقطع لبنها وليس لأب الصبي ما يستأجر به الظئر وفي هلاك الولد قالوا يباح له أن تعالج في استئزال الدم مادام الحمل مضغة أو علقة ولم يخلق له عضو قلنوا فلك المدة بمائة وعشرين يوما و جاز لأنه ليس بآدمي وفيه صيانة الآدمي حافظة. (در مختار ۳۷۹/۵ قبل كتاب أحباء الموات)

صورت مؤلہ میں حمل دو دو ہائی ماہ کے درمیان کا ہے، اہلیہ کا کسی مسلمان ویندار تجربہ کار حکیم سے علاج کرائیں اگر ان کی رائے یہ ہو کہ عورت کی حالت بہت نازک ہے علاج سے اصلاح کی اور اچھا ہونے کی امید نہیں ہے اور آئندہ خطرہ ہے تو ایسی صورت میں حمل ساقط کرایا جاسکتا ہے اس بارے میں غیر مسلم ڈاکٹر کی رائے قابل عمل نہیں، آپریشن کر کے بچہ دانی (رحم) نکلا کر ہمیشہ کے لیے خود کو اولاد کی نعمت سے محروم کر لینے کی کوشش کفرانِ نعمت ہے،

اور شریعت کے اعتبار سے یہ بات نکاح کے مقصد اور منشا کے خلاف ہے، کسی مسلمان دیندار تجربہ کار حکیم یا ڈاکٹر کا مشورہ ہو تو کچھ مدت کے لیے حمل کو روکا جاسکتا ہے مگر آپریشن کر کے ہمیشہ کے لیے صلاحیت تولید کو ختم کر دینا شرعاً جائز نہیں ہے۔ ہاں البتہ مسلمان دیندار تجربہ کار حکیم یا ڈاکٹر علاج کے بعد فیصلہ کریں کہ اب آپریشن کے سوا کوئی صورت نہیں ہے، عورت کی جان کو سخت خطرہ ہے تو ایسی مجبوری اور اضطرار کی صورت میں اس کی گنجائش ہو سکتی ہے اس صورت میں بھی غیر مسلم ڈاکٹر کی رائے قابل عمل نہیں ہو سکتی۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

میاں بیوی کے آپس کے اختلافات کا شرعی حل

مندرجہ بالا حقوق میں سے کسی حق میں کوتاہی کی وجہ سے یا کسی اور نامعلوم سبب سے میاں بیوی کے آپس میں اختلافات پیدا ہو جائیں تو اس کو سلجھانے اور صلح صفائی اور معاملہ کو رفع دفع کرنے کے لیے شریعت اسلام نے کئی قسم کے اصول بیان فرمائے ہیں ان کا مختصر اذکر کرتے ہیں۔

بیوی کے خلاف طبع کاموں پر صبر کرنا

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : لا یفرک مؤمن مؤمنة ان کوا منها خلقا وضی منها اخر۔

(رواہ مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کوئی مؤمن شوہر اپنی مؤمنہ بیوی سے نفرت نہیں کرتا (یا یہ کہ اس کو نفرت نہیں کرنی چاہیے) اگر اس کی کوئی عادت ناپسندیدہ ہوگی تو دوسری کوئی عادت پسندیدہ بھی ہوگی۔ (صحیح مسلم)

مطلب یہ ہے کہ اگر شوہر کو اپنی بیوی کی عادت و اطوار میں کوئی بات مرضی کے خلاف اور ناپسندیدہ معلوم ہو اور اچھی نہ لگے تو اس کی وجہ سے اس سے نفرت اور بے تعلقی کا رویہ اختیار نہ کرے اور نہ طلاق کے بارے میں سوچے بلکہ اس میں جو خوبیاں ہوں ان پر نگاہ کرے ان کی قدر و قیمت سمجھے۔ اسی صورت حال کے بارے میں قرآن مجید میں ہدایت دی گئی ہے:

﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَعْسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا وَهِيَ شَانِئَةٌ

وَيَجْعَلُ اللَّهُ فِيهِ خَبْرًا كَثِيرًا﴾ (نساء: ۳۴)

یعنی بیوی کے ساتھ مناسب و معقول طریقے سے گزارنا کرواگر وہ تمہیں ناپسند بھی ہوں تو ہو سکتا ہے کہ ایک چیز تمہیں پسند نہ ہو اور اللہ تعالیٰ نے اس میں بہت خیر و خوبی رکھی ہو۔ (نساء)

ایک دوسری حدیث میں جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”لوگو! بیویوں کے ساتھ بہترین سلوک کے بارے میں میری وصیت مانو (یعنی میں تم کو وصیت کرتا ہوں کہ اللہ کی ان بندیوں کے ساتھ اچھا سلوک کرو، نرمی کا برتاؤ رکھو) ان کی تخلیق پسلی سے ہوئی ہے (جو قدرتی طور پر ٹیڑھی ہوتی ہے) اور زیادہ کچی پسلی کے اوپر کے حصہ میں ہوتی ہے اگر تم اس ٹیڑھی پسلی کو (زبردستی) بالکل سیدھا کرنے کی کوشش کر لو گے تو وہ ٹوٹ جائے گی اور اگر اسے یوں ہی اپنے حال پر چھوڑ دو گے (اور درست کرنے کی کوشش نہ کرو گے) تو پھر وہ ہمیشہ ویسی ہی ٹیڑھی رہے گی۔ اس لیے بیویوں کے ساتھ بہتر سلوک کرنے کی میری وصیت قبول کرو۔“

(صحیح بخاری و مسلم)

مطلب یہ ہے کہ عورت کے مزاج میں کچی فطری ہے اگر کوئی شوہر تشدد کے ذریعہ اس کی مزاجی کچی نکالنے کی کوشش کرے گا تو کامیاب نہیں ہو سکے گا۔ اسی طرح اگر اصلاح کی بالکل فکر نہ کرے گا تو وہ کچی ہمیشہ رہے گی تو قلبی سکون ازواجی زندگی کا حراصل مقصد ہے وہ حاصل نہ ہو سکے گا اس لیے مرد کو چاہیے کہ عورتوں کی معمولی غلطیوں و کمزوریوں کو نظر انداز کرتے ہوئے ان کے ساتھ اچھا سلوک کرے اور خلاف شرع کوئی کام کرے تو تنبیہ اور فہمائش سے کام لے اس طریقہ سے ان کی اصلاح بھی ہو سکے گی یہی میری خاص وصیت و نصیحت ہے اس پر کاربند رہو۔

بیوی سے بستر الگ کرنا

اب اگر بیوی کی طرف سے خلاف طبع امور پیش آنے پر زبانی فہمائش سے کام نہ چلے اور تنبیہ کرنے کی ضرورت ہو تو قرآن کریم نے دوسرا اصول یہ بیان فرمایا ہے کہ ان کا بستر الگ کرو چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَالَّذِينَ يَتَخِفُونَ نَشْوَاهُمْ فَعِظُواهُمْ وَابْجُرُوا فِي الْمَضَاجِعِ

وَأَضْرِبُوا لَهُمْ فُتَاتٍ مِّنْ أَعْيُنِهِمْ فَلَا تَغْوُوا عَلَيْهِمْ﴾ (نساء: ۳۴)

ترجمہ: جو عورتیں ایسی ہوں کہ تم (قراۓن سے) ان کی بدو دماغی کا (قوی) احتمال ہو تو ان کو (اول) زبانی نصیحت کرو اور (نہ مانیں) تو ان کو لینے کی جگہ میں تہا چھوڑ دو (یعنی ان کے پاس مت لیٹو) اور (اس سے بھی نہ مانیں تو) ان کو (اعتدال کے ساتھ) مارو پھر اگر وہ تمہاری اطاعت شروع کر دیں تو ان پر زیادتی کرنے کے لیے بہانہ اور موقع مت ڈھونڈھو۔“

(نساء: ۳۴)

مطلب یہ ہے کہ عورتوں کی طرف سے اگر نافرمانی کا صدور ہو پہلا درجہ ان کی اصلاح کا یہ ہے کہ نرمی سے ان کو سمجھائے جیسا کہ اوپر تفصیل سے مذکور ہوا اگر محض سمجھانے بجھانے سے باز نہ آئیں تو دوسرا درجہ یہ ہے کہ ان کا بستر اپنے سے علیحدہ کرو تا کہ اس علیحدگی سے شوہر کی ناراضگی کا احساس کر کے اپنے فعل پر تادم ہو جائیں قرآن کریم کے الفاظ میں ”فی المضاجع“ کا لفظ ہے اس سے فقہاء کرام نے یہ مطلب نکالا کہ جدائی صرف بستر میں ہو مکان کی جدائی نہ کرے کہ عورت کو مکان میں تہا چھوڑ دے اس میں ان کو رنج بھی زیادہ ہوگا اور فساد بڑھنے کا اندیشہ بھی اس میں زیادہ ہے۔

ایک صحابی سے روایت ہے:

”قلت يا رسول الله! ما حق زوجة أحدنا عليه قال ان تطعمها إذا طعمت وتكسوها إذا اكتسبت ولا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تهجر إلا في البيت.“ (أحمد، أبو داود وابن ماجه مشكوة: ۲۸۱)

یعنی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ہماری بیویوں کا ہم پر کیا حق ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم کھاؤ تو انہیں بھی کھلاؤ اور تم پہنو تو انہیں بھی پہناؤ اور چہرے پر مت مارو اور انہیں برا مت کہو اگر اس سے علیحدگی کرنا چاہو تو صرف اتنی کرو کہ (بستر الگ کر دو) مکان الگ نہ کرو۔“

بیوی کو مارنے کی حد

ان دونوں شریفانہ سزاؤں سے عورت متنبہ ہوگی تو جھگڑا یہیں ختم ہو گیا، اور اگر اس شریفانہ سزا پر اپنی نافرمانی سے باز نہ آئی تو تیسرے درجہ میں معمولی مارنے کی بھی اجازت دے

دی گئی جس کی حد یہ ہے بدن پر اس مار کا اثر اور زخم نہ ہو چہرہ پر نہ مارا جائے۔
مگر اس تیسرے درجہ کی سزا کے استعمال کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پسند نہیں فرمایا
بلکہ شریف اور بھلے لوگ ایسا نہیں کریں گے بہر حال اس معمولی مار پیٹ سے بھی اگر معاملہ
درست ہو گیا تب بھی مقصد حاصل ہو گیا۔ اس میں مردوں کو عورتوں کی اصلاح کے لیے جہاں یہ
تین اختیارات دیے گئے وہیں آیت کے آخر میں یہ بھی ارشاد فرمایا کہ اگر سہ نمبری تدبیروں سے
وہ تمہاری بات ماننے لگیں تو اب تم بھی زیادہ ہال کی کھال نہ نکالو اور الزام تراشی میں مت لگو۔
(ماخوذ از معارف القرآن مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ تعالیٰ)

برادری کے حکم سے صلح کروائی جائے

﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ
يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (نساء: ۳۵)
اگر (قرائن سے) تم اوپر والوں کو ان دونوں میاں بیوی میں (ایسی کشاکش) کا
اندیشہ ہو (کہ اس کو وہ باہم نہ سلجھا سکیں گے) تو تم لوگ ایک آدمی جو تصفیہ کرنے
کی لیاقت رکھتا ہو مرد کے خاندان سے اور ایک آدمی جو ایسا ہی تصفیہ کرنے
کی لیاقت رکھتا ہو عورت کے خاندان سے بھیجو (کہ وہ جا کر تحقیق حال کریں اور
جو بے رائی پر ہو دونوں کا کچھ کچھ قصور سمجھا دیں) اگر ان دونوں آدمیوں کو (سچے
دل سے) اصلاح (معاملہ کی) منظور ہوگی تو اللہ تعالیٰ ان میاں بیوی میں
(بشرطیکہ وہ ان دونوں کی رائے پر عمل بھی کریں) اتفاق فرمادیں گے بلاشبہ اللہ
تعالیٰ بڑے علم اور بڑے خبر والے ہیں۔ (جس طریق سے ان میں باہم
مصالحت ہو سکتی ہے اس کو جانتے ہیں جب حکمین کی نیت ٹھیک دیکھیں گے وہ
طریق ان کے قلب میں القاء فرمادیں گے) (بیان القرآن)

مطلب یہ ہے نرمی سے اور نصیحت بستر الگ کر لینا اور معمولی مار پیٹ یہ وہ نظام تھا جس
کے ذریعہ گھر کا جھڑا گھر ہی میں ختم ہو جائے لیکن بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ جھگڑا طویل پکڑ
لیتا ہے خواہ اس وجہ سے کہ عورت کی طبیعت میں تردد اور سرکشی ہو یا اس بنا پر کہ مرد کا قصور اور اس کی
طرف سے بے جا تشدد ہو بہر حال اس صورت میں گھر کی بات باہر نکالنا تو لازمی ہے لیکن عام

عادت کے مطابق تو یہ ہوتا ہے کہ طرفین کے حامی ایک دوسرے کو برا کہتے ہیں اور الزام لگاتے پھرتے ہیں، جس کا نتیجہ جانین سے اشتعال ہوتا تھا۔ اور پھر وہ شخصوں کی لڑائی خاندانی جھگڑے کی صورت اختیار کر لیتی ہے۔

اس فسادِ عظیم کا دروازہ بند کرنے کے لیے قرآن نے اس آیت مبارکہ میں فریقین کے اولیاء اور حامیوں کو اور مسلمانوں کی جماعتوں کو خطاب کر کے ایسا پاکیزہ طریقہ بتلایا جس سے فریقین کا اشتعال بھی ختم ہو جائے اور الزام تراشی کے راستے بھی بند ہو جائیں اور ان کے آپس میں مصالحت کی راہ نکل آئے اور گھر کا جھگڑا گھر میں ختم نہیں ہوا تو کم از کم خاندان ہی میں ختم ہو جائے عدالت میں مقدمہ کی صورت میں کوچہ بازار میں یہ جھگڑا نہ چلے۔

وہ یہ کہ فریقین کے اولیاء یا مسلمانوں کی کوئی مقننہ جماعت یہ کام کرے کہ دونوں کے آپس میں مصالحت کرانے کے لیے دو حکم مقرر کریں ایک مرد کے خاندان سے ایک عورت کے خاندان سے ان کو میاں بیوی کے پاس بھیجے جائیں ان کو بھیجنے کا اصل مقصد یہی ہے کہ دونوں مل کر اخلاص کے ساتھ طرفین کے احوال کی تحقیق کر کے صلح صفائی کر دیں۔

دونوں کے اندر فیصلہ کی لیاقت کے علاوہ اصل چیز اخلاص نیت ہونی چاہیے اسی لیے قرآن کریم سنہ آخر میں یہی ارشاد فرمایا کہ **لَا يَرْفَعُ إصْلَاحًا يَوْفَىٰ اللَّهُ بِهِمَا مَطْلَبُ** یہ کہ دونوں حکم اصلاح حال اور باہمی مصالحت کا ارادہ کریں گے تو اللہ تعالیٰ ان کے کام میں امداد فرمادیں گے اور میاں بیوی میں اتفاق پیدا کروں گے۔



کتاب الطلاق

طلاق کی حقیقت

طلاق کا حاصل نکاح کے معاملے اور معاہدے کو ختم کرنا ہے جس طرح شریعت اسلام نے نکاح کے معاملے اور معاہدے کو ایک عبادت کی حیثیت دے کر عام معاملات اور معاہدات کی سطح سے بلند رکھا ہے اور بہت سی پابندیاں اس پر لگائی ہیں اسی طرح اس معاملہ کو ختم کرنا بھی عام لین دین کے معاملات کی طرح آزاد نہیں رکھا کہ جب چاہے جس طرح چاہے اس معاملہ کو فتح کر دے اور دوسرے معاملہ کر لے بلکہ اس کے لیے ایک حکیمانہ قانون بنایا اور بہت سی شرائط عائد کیں۔

اسلامی تعلیمات کا اصل رخ یہ ہے کہ نکاح اور معاہدہ عمر بھر کے لیے ہو اس کو توڑنے اور ختم کرنے کی کبھی نوبت ہی نہ آئے۔ کیونکہ معاملہ نکاح کو ختم کرنے کے بے شمار دینی و دنیوی مفاسد و نقصانات ہیں اس لیے قرآن و حدیث نے جہاں نکاح کی ترغیب دی ہے ساتھ ہی اگر کبھی جدائی اختیار کرنی پڑے تو اس کا طریقہ بھی بتا دیا لیکن اس جدائی اختیار کرنے کو "بغض السباحات" یعنی حلال چیزوں میں سے سب سے مبغوض ترین چیز قرار دے کر اس پر قدغن لگایا۔

عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: أبغض الحلال إلى الله الطلاق. رواه أبو داؤد. (مشکوٰۃ باب الطلاق)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مباح چیزوں میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک مبغوض ترین چیز (یعنی سب سے بری چیز) طلاق ہے۔ (ابوداؤد)

وعن معاذ بن جبل قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معاذ ما خلق الله شيئا على وجه الأرض أحب إليه من العناق ولا خلق الله شيئا على وجه الأرض أبغض إليه من الطلاق. رواه دارقطني (مشکوٰۃ كتاب الطلاق)

بلا ضرورت طلاق مانگنے پر وعید

عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما امرأة سألت

زوجہا فی غیر ما باس لم حرام علیہا راحة الجنة. رواہ احمد
والترمذی وابن ماجہ دارمی، (مشکوٰۃ باب الطلاق)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اپنے خاوند سے بلا ضرورت طلاق
مانگے، اس پر جنت کی یوحرام ہوگئی، (یعنی جب میدان حشر میں اللہ تعالیٰ کے
نیک اور پیارے بندوں کو جنت کی خوشبو پہنچے گی تو یہ عورت اس خوشبو سے محروم
رہے گی۔

طلاق کے دنیاوی نقصانات

طلاق کے معاملہ میں بے احتیاطی کے برے نتائج و عواقب، آئے دن وقوع پذیر ہوتے
رہتے ہیں دینی نقصانات کے علاوہ بے شمار دنیاوی نقصانات بھی ہیں۔ مثلاً اس سے گھرا
جاتا ہے بچے شفقتِ مادر کی دہداری سے محروم ہو جاتے ہیں۔ ان کی صحیح تعلیم و تربیت نہیں ہو پاتی
جس کی وجہ سے بچے اخلاقی جرائم کے شکار ہو جاتے ہیں نیز بے اوقات دونوں خاندانوں میں
جھگڑے پڑ جاتے ہیں وہ خاندان جو آپس میں شیر و شکر کی طرح تھے ان دونوں کی جدائی کی وجہ
سے ایسے دشمن بن جاتے ہیں کہ ایک دوسرے کے گلے کاٹنے کو تیار ہو جاتے ہیں عدالت کے
چکر کاٹنے کا نئے قیمتی اوقات کو ضائع کرنے کے علاوہ معاشی طور پر بھی دونوں خاندان تباہ
ہو جاتے ہیں اس سے معاشرہ بری طرح متاثر ہوتا ہے۔

طلاق کے بعد بے ہوش ہو گیا

بندہ دارالعلوم کراچی میں جن شخص فی الافاء کے دوران فتویٰ نویسی کی مشق کر رہا تھا، اس
دوران ایک صاحب کا فتویٰ حاصل کرنے کے لیے سوال آیا کہ میری دو بیویاں ہیں میں فیکٹری
میں مزدوری کرتا ہوں دوپہر کے وقت کھانے کے لیے گھر آیا تو کھانا تیار نہیں تھا وجہ پوچھنے پر
معلوم ہوا کہ والدہ سے جھگڑ کر دونوں نے کھانا نہیں پکایا تو میں نے دونوں کو تین طلاقیں دے
دیں اب میرے لیے کیا حکم ہے؟ بندہ نے حسب حکم شرع بیویوں کے حرام ہونے کا فتویٰ لکھ
کر دے دیا سائل نے مجھ سے کہا پڑھ کر سنادیں اس میں کیا لکھا میں نے پڑھ کر سنایا تو فتویٰ سن
کر پہلے سر پر زور سے ہاتھ مارا پھر سر کو دیوار پر مارنے لگا اور بے ہوشی کے قریب تھا کہ بندہ نے
سمجھانے کی کوشش کی تسلی دی، وہاں سے تو کسی طرح چلا گیا بعد کی حالت اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے۔

اس کے بعد بھی جب دارالافتاء میں مستقل بینے کی اللہ تعالیٰ نے توفیق دی سیکڑوں واقعات سننے اور دیکھنے میں آئے پہلے ایک دم سے تین طلاقیں دے دیتے ہیں اس کے بعد فتویٰ پوچھتے ہیں جب ان کو حکم شرع بتلا دیا جاتا ہے کہ اس سے بیوی حرام ہوگئی تو بے ساختہ رونے پینے لگتے ہیں ہائے میرے بچوں کی کون پرورش کرے گا ہم دونوں میاں بیوی کو ایک دوسرے سے اتنی محبت ہے کہ ایک دوسرے کے بغیر رہ نہیں سکتے یہ تو میں نے غصہ میں طلاق دے دی ہے ورنہ میرا کوئی ارادہ نہیں تھا ہم ایک دوسرے کو بہت چاہتے ہیں آپ کچھ تو گنجائش نکالیں کوئی نہ کوئی صورت تو کر ہی دیں جب ان کو بتایا جاتا ہے کہ آپ نے تو خود ہی تمام راستے بند کر دیئے اب تمام صورتیں ختم ہو گئیں۔ میں کہاں سے گنجائش نکالوں۔

طلاق دینے سے انکار

یہ جواب سن کر باہر جا کر کبھی تو طلاق ہی سے مکر جاتے ہیں اور صاف انکار کر دیتے ہیں کہ ہم نے کوئی طلاق نہیں دی یا پھر دوسری جگہ جا کر الفاظ میں ہیر پھیر کر کے غلط بیانی سے کام لے کر بیوی کو اپنے پاس رکھنے کے جواز کا فتویٰ حاصل کر لیتے ہیں پھر پوری زندگی زنا میں جلا رہتے ہیں اگر اہل محلہ یا رادری والے کچھ کہیں تو محلہ ہی کو چھوڑ دیتے ہیں بیوی کو لیکر کہیں دوسری جگہ جا کر آباد ہو جاتے ہیں۔

طلاق کے بعد غیر مقلد بننا

بعض دفعہ بیوی کو تین طلاق دینے کے بعد اپنے پاس روکنے کے لیے ائمہ اربعہ کے جماعی مذہب اور قرآن وحدیث کے صریح نصوص میں کوئی گنجائش نہیں ملتی تو غیر مقلدین کے مذہب کو اختیار کر لیتے ہیں جو ایک صریح حرام فعل ہے ایک بیوی کی خاطر آدمی اپنے دین ومذہب میں حذر زلزل ہو جائے اس سے بڑا نقصان اور کیا ہوگا؟

تین طلاق کے بعد مرتد ہو جانا

بعض لوگوں کے بارے میں یہ بھی دیکھا اور سنا گیا ہے کہ تین طلاقیں کے بعد جب بیوی کو اپنے پاس روکنے کا شرعاً کوئی راستہ نظر نہیں آتا تو دین اسلام کو چھوڑ کر مرتد ہو جاتے ہیں، نہ خود باللہ نہ۔ صد افسوس جس بیوی سے لڑ جھگڑ کر پہلے سے زندگی تلخ ہو چکی ہے حتیٰ کہ طلاق کی نوبت آگئی اسی کو تھوکنے کے بعد دوبارہ چاٹنے کے لیے اپنے دین و ایمان سے ہاتھ دھو بیٹھے

اس سے بڑی حماقت اور بد نصیبی اور کیا ہوگی؟

اس کے علاوہ بھی طلاق کے خصوصاً تین طلاقوں کی بہت سی دینی و دنیوی معسر تیں ہیں۔
یہی وجہ ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق سے سختی سے روکا اور اس کو مبغوض ترین فعل قرار دیا۔ بلا ضرورت شدیدہ آدمی کبھی اس طرف توجہ نہ کرے۔

طلاق کا حکیمانہ نظام

اللہ تعالیٰ نے اسلام میں طلاق کا جو نظام مقرر فرمایا ہے اس کی حکمتوں کا کسی قدر اندازہ دوسرے مذاہب کے ساتھ موازنہ سے ہو سکتا ہے:

طلاق دینِ یہود میں:

یہود کے اصلی دین میں طلاق کی کھلی اجازت تھی اور اس کا اختیار صرف شوہر کو تھا، لیکن ان کے نزدیک طلاق صرف تحریراً واقع ہو سکتی تھی، نیز طلاق دینے والے شخص کے لیے وہ مطلقہ زوج ثانی سے نکاح و طلاق کے بعد بھی حلال نہ ہو سکتی تھی، مزید کوئی پابندی شوہر پر نہ تھی اس کو مکمل آزادی حاصل تھی کہ جب اور جس طرح چاہے طلاق دے، لیکن یہودیوں نے بعد میں طلاق پر بہت سی پابندیاں عائد کر دیں۔

حتى أصبح الطلاق شاذاً في القرن الحادي عشر الميلادي

مذکورہ تفصیل ”سفر التشنیة“ (۱: ۲۴-۴) سفر أرميا عليه السلام (۱: ۳) سے

ماخوذ ہے۔ (تكملة فتح الملهم: ۱/۱۳۰) وراجعہ للتفصيل

طلاق دینِ نصاریٰ میں:

یہود کے برخلاف اصل عیسائی مذہب میں طلاق دینا حرام اور سخت گناہ تھا اور سوائے عورت کے زانیہ ہونے کے اور کسی صورت میں طلاق کی اجازت نہ تھی، چنانچہ انجیل مرقس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ ”جس شخص نے اپنی بیوی کو طلاق دے کر کسی دوسری عورت سے نکاح کیا اس نے زنا کیا، اور اگر کسی عورت نے اپنے شوہر کو طلاق دے کر کسی اور سے نکاح کیا تو اس نے زنا کیا۔“

(تكملة فتح الملهم: ۱/۱۳۱)

اور انجیل لوقا میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ جس شخص نے کسی آدمی

کی مطلقہ سے نکاح کیا اس نے زنا کیا۔ (تکملہ فتح الملہم ۱/۱۳۱)

بہر حال طلاق دین نصاریٰ میں شجر ممنوعہ تھی، دوسری طرف تعدد ازواج ممنوع تھا، جس کا نتیجہ یہ تھا کہ اگر غلطی سے دو ناموافق انسانوں میں رشتہ نکاح قائم ہو گیا تو دونوں کی زندگی مستقل جہنم بنی رہتی تھی جس سے خلاصی کا کوئی راستہ نہ تھا، لیکن ظاہر ہے کہ یہ بات چلنے والی نہ تھی، اگرچہ جب اسلام میں طلاق کی اجازت دی گئی تو بعض نصاریٰ نے اسلام کے اس حکم پر بھی اعتراض کیا لیکن چونکہ طلاق کی اجازت نہ دینا ایک غیر فطری حکم تھا اس لیے بعد میں خود نصاریٰ اس پر عمل نہ کر سکے، اور رفتہ رفتہ طلاق پر عائد شدہ پابندیاں ڈھیلی ہوئی شروع ہوئیں اور زنا کے علاوہ بعض دوسری خرابیوں کی بنا پر طلاق کی اجازت خود کلیسا نے دیدی، پھر لوگوں کے دباؤ پر کلیسا ان اعذار میں اضافہ کرتا چلا گیا، اس کے باوجود طلاق کے اعذار پھر بھی محدود تھے اور طلاق دینے کا اختیار صرف کلیسا کی عدالتوں کو تھا، شوہر یا بیوی کو کسی قسم کا اختیار نہ تھا، وہ ضرورت پڑنے پر کلیسا سے رجوع کرتے تھے جو تحقیق کے بعد اپنی صوابدید پر طلاق کا حکم جاری کرتا تھا، لیکن چونکہ کلیسا کی عدالتیں حتی الامکان بائبل کی ہدایات پر عمل کرنے کی کوشش کرتی تھیں اس لیے ان کی طرف سے طلاق کے فیصلے کم ہوتے تھے۔

یورپ کی نشاۃ ثانیہ کے بعد عوام میں یہ تحریک پیدا ہوئی کہ طلاق کی ان ناروا پابندیوں کو اٹھایا جائے، بالآخر ایک انقلابی قدم اٹھایا گیا اور طلاق کا اختیار کلیسا کی عدالتوں سے اٹھا کے عام ملکی عدالتوں کی طرف منتقل کر دیا گیا، اور طلاق کے اعذار کی فہرست انتہائی طویل بنا دی گئی اور طرہ یہ کہ مرد کے علاوہ عورت کو بھی عدالت سے رجوع کر کے طلاق کا اختیار دیدیا گیا اور طریقین کے لیے محض ناپسندیدگی بھی طلاق کا قانونی جواز قرار پا گئی، جس کا نتیجہ یہ ہے کہ اب یورپ میں طلاقیں کی جتنی کثرت ہے اس کا مشرقی ممالک کے لوگ تصور بھی نہیں کر سکتے، اور رشتہ نکاح کا ہر وقت علی شرف الزوال رہتا ہے۔

طلاق دین ہندو میں:

ہندو مذہب میں بھی طلاق ممنوع رہی ہے، حتیٰ کہ اگر عورت زنا کی مرتکب ہو جاتی تو اپنے مذہب سے خارج شمار کی جاتی لیکن طلاق کی صورت نہ ہوتی، لیکن جب ہندوؤں نے اس حکم میں تنگی محسوس کی تو ان کے بعض فرقوں نے اس کی اجازت دی کہ ضرورت پڑنے پر شوہر اپنے پٹت اور پروہت وغیرہ سے طلاق کے لیے رجوع کر سکتا ہے، چنانچہ جنوبی ہندوستان میں اب

اکثر فرقوں کے نزدیک طلاق کا سلسلہ ہے جبکہ شمال ہند میں اب بھی سوائے چند شیخ فرقوں کے طلاق کا رواج نہیں اور شرفاء کے نزدیک اس کو اب تک ناجائز سمجھا جاتا ہے۔

(تکمملہ فتح المعلوم: ۱/۱۳۲)

طلاق دین اسلام میں:

اسلام نے طلاق کا جو عا دلانہ نظام مقرر کیا ہے وہ اس افراط تفریط سے پاک ہے جو دوسرے مذاہب میں پایا جاتا ہے اسلام نے طلاق کو نہ بالکل حرام قرار دیا نہ اس کی بے لگام اجازت دی، دراصل اسلامی تعلیمات کا فحشایہ ہے کہ رخصۃ نکاح پائیدار اور خوشگوار ہو، اور بوقت مجبوری طلاق کی بھی گنجائش ہو جس کا کسی قدر اندازہ درج ذیل احکام سے لگایا جاسکتا ہے:

۱۔ نکاح سے قبل مرد کو اس کی اجازت دی گئی کہ وہ اپنی مخطوبہ کو دیکھ لے تاکہ وہ بصیرت کے ساتھ رخصۃ نکاح قائم کرے، اور بعد میں بد صورتی وغیرہ کی بناء پر رد کرنے کی نوبت نہ آئے۔

۲۔ معمولی معمولی باتوں پر طلاق کو پسند نہیں کیا گیا بلکہ شوہر کو یہ تاکید کی گئی کہ اگر بیوی کی طرف سے کوئی ناگوار بات پیش آئے تو وہ اس کی دیگر کی خوبیوں کا تصور کرے چنانچہ ارشاد ہے:

﴿وَعَايِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُنَّ وَهِيَ كَرَاهٍ﴾

(نساء: ۱۹)

ترجمہ: کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

لا یفرک مؤمن مؤمنة، إن کره منها خلقا رضی منها آخر أو قال غیرہ۔

۳۔ پھر اگر کوئی بات شوہر کے لیے ناقابل برداشت ہونے لگے تو بھی طلاق کے بجائے مرد کو اس کی تاکید کی گئی ہے کہ وہ بتدریج اس کی اصلاح کی فکر کرے چنانچہ ارشاد ہے:

﴿وَالَّذِينَ تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَ

اضْرِبُوهُنَّ ۚ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا

كَبِيرًا﴾ (نساء: ۳۴)

۳۔ پھر اگر زوجین کے درمیان اختلافات شدید ہوں اور اصلاح کے مذکورہ

طریقوں سے کام نہ لے سکیں تو زوجین کے اقرباء کو اصلاح کی کوشش کرنے کے لیے کہا گیا ہے،

چنانچہ ارشاد ہے:

﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْغُوا خُكْمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَخُكْمًا مِّنْ أَهْلِهَا
إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾ (نساء: ۳۵)

نیز ارشاد ہے:

﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ (نساء: ۱۲۸)

۵۔ پھر اگر اصلاح کی یہ کوشش بھی ہار آو رہے ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ دونوں کی طبائع میں اتنا تضاد ہے کہ اب رشتہ نکاح کو ان پر مسلط رکھنا بھی ظلم ہے، ایسی صورت میں مرد کو اگرچہ طلاق کی اجازت دی گئی ہے لیکن ساتھ ہی یہ کہہ دیا گیا ہے:

”أَبْغِضِ الْحَلَائِلَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الطَّلَاقُ“

(ابو داؤد باب کراهۃ الطلاق ۲۹۶/۱)

جس کا مطلب یہ ہے کہ سوچ سمجھ کر انتہائی مجبوری کی حالت میں دینی چاہیے۔

۶۔ پھر طلاق کے لیے یہ بھی ضروری قرار دیا گیا کہ وہ ایسے طہر میں ہو جس میں صحبت نہ ہوئی ہو تاکہ طلاق کسی وقتی منافرت کے سبب سے نہ دی جائے، اور طلاق کے بعد عدت کا شمار بھی آسان ہو۔

۷۔ نیز یہ حکم دیا گیا ہے کہ صرف ایک طلاق دے کر چھوڑ دے تاکہ اگر حالات رو بہ صلاح ہونے لگیں تو عدت کے دوران رجوع کرنا ممکن ہو، اور عدت کے بعد بھی تجدید نکاح کی گنجائش ہو۔

۸۔ اگر شوہر یہ چاہتا ہو کہ عورت طلاق کے بعد اسکی طرف لوٹ کر نہ آ سکے اور مغفل ہو جائے تب بھی اس کو ایک طہر میں تین طلاقیں دینے سے روکا گیا ہے اور اسی کے لیے یہ طریقہ مقرر کیا گیا ہے کہ یہ ہر طہر میں ایک طلاق دے، یہاں تک کہ تین طلاقیں مکمل ہو کر اس کا مقصد پورا ہو جائے، اس طریقہ میں یہ حکمت ہے کہ اس کو اس صورت میں تقریباً دو مہینے سوچ بچار کے لیے مل جائیں گے اس عرصہ میں وہ طلاق کے نتائج کا مشاہدہ کر کے فیصلہ کر سکے گا، اور اگر اس کو عورت کی صلاح محسوس ہونے لگی تو طلاقات ثلاث مکمل ہونے سے قبل رجوع کرنے پر قادر ہوگا جبکہ بیک وقت تین طلاق کی صورت میں یہ فائدہ حاصل نہ ہو سکے گا۔

۹۔ پھر طلاق کا یہ سارا اختیار مرد کو دیا گیا ہے کیونکہ عورتیں عموماً جذباتی اور غلط پسند ہوتی ہیں، اس لیے طلاق کے معاملہ میں ان سے متوازن فیصلہ مشکل اور بے اعتدالی کا خطرہ

ہے۔

البتہ چونکہ بعض صورتیں ایسی ہو سکتی ہیں کہ عورت معقول و جودہ کی بناء پر علیحدگی چاہتی ہو تو اس کے لیے ”خلع“ کا راستہ رکھا گیا ہے، نیز خاص خاص حالات میں عدالت کے ذریعہ بھی نکاح خلع کر سکتی ہے، مثلاً شوہر مجنون، مفقود، عینین، نان نفقہ نہ دیتا ہو یا پھر غائب غیر مفقود ہو اور عورت کو اپنی مصمت کا خطرہ ہو۔

ان احکام کے ذریعہ ان تمام خرابیوں کا سد باب کر دیا گیا ہے جو مذکورہ افراط و تفریط سے پیدا ہو سکتی ہیں، حقیقت یہ ہے کہ اگر اس نظام پر ٹھیک ٹھیک عمل کیا جائے تو نکاح و طلاق کے تمام قصے بآسانی منسب کئے جاسکتے ہیں۔ واللہ اعلم وعلیہ اتم وأحکم۔ (درس ترمذی للشیخ المفنی محمد تقی عثمانی ۱/۲۹۹)

طلاق دینے کا صحیح طریقہ

قرآن و سنت کے ارشادات اور تعامل صحابہ و تابعین سے عدد طلاق کے متعلق جو کچھ ثابت ہوتا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جب طلاق دینے کے سوا کوئی چارہ مل نہ رہے تو طلاق کا احسن (پسندیدہ) طریقہ یہ ہے کہ صرف ایک طلاق صریح لفظ کے ساتھ حالت طہر (یعنی پاکی کے ایام) میں دیدے جس میں ہمسری نہ کی ہو اور یہ ایک طلاق دے کر چھوڑ دے عدت ختم ہونے کے ساتھ رشتہ نکاح خود ٹوٹ جائے گا اس کو فقہاء کرام نے طلاق احسن کہا ہے اور حضرات صحابہ کرام نے اسی کو طلاق کا بہتر طریقہ کہا ہے۔ جس کی تفصیل ماقبل کے مضمون میں گزر چکی ہے۔

حضرت ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں حضرت ابراہیم نخعی سے نقل کیا ہے کہ صحابہ کرام طلاق دینے میں اس کو پسند فرماتے تھے کہ صرف ایک طلاق دے کر چھوڑ دیا جائے اور عدت طلاق تین حیض پورے ہونے دینے جائیں تاکہ عورت آزاد ہو جائے اگر شوہر ضرورت محسوس کرے تو دو طلاق تک دی جاسکتی ہیں الفاظ قرآنی سے اس کی اجازت بھی نکلتی ہے۔

چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ لِّمَا سَأَلَ بَعْرُوفُ أَوْ تَسْرِجُ

بِإِحْسَانٍ﴾ (بقرہ: ۲۲۹)

یعنی طلاق دو ہی مرتبہ ہے پھر ان دونوں مرتبہ طلاقوں میں یہ ٹک رکھ دی کہ ان سے نکاح بالکل ختم نہیں ہوا بلکہ عدت پوری ہونے تک مرد کو اختیار ہے کہ یا تو شرعی قاعدہ کے مطابق

رجعت کر کے بیوی کو اپنے نکاح میں روک لے یا پھر خوبصورتی اور خوش معاملگی کے ساتھ اس کی عدت پوری ہونے دے تاکہ وہ آزاد ہو جائے۔

دو طلاقیں کی اجازت تو ہے مگر چونکہ ضرورت نہیں ہے اس لیے شرعاً پسندیدہ نہیں تاہم دو طلاقیں کے بعد بھی بات وہیں کی وہیں رہی کہ دورانِ عدت رجعت کا اختیار باقی ہے اور عدت ختم ہونے کے بعد بھی جب بھی طرفین چاہیں نکاح جدید ہو سکتا ہے کسی قسم کی رکاوٹ نہیں۔ پریشانی بھی نہیں اس لیے دو طلاق بھی باتفاق ائمہ و فقہاء طلاق سنت ہی میں داخل ہے یعنی بدعت نہیں۔

تین طلاق کا غیر مستحسن ہونا

لیکن تیسری طلاق کے غیر مستحسن ہونے کی طرف تو خود اسلوب قرآن میں واضح اشارہ پایا جاتا ہے اس کے غیر مستحسن ہونے میں کسی کا بھی اختلاف نہیں ہے خود جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا تین طلاق دینے کو ناپسند فرمانا ثابت ہے اسی بناء پر امام مالک اور بعض دوسرے ائمہ فقہانے تیسری طلاق کو مطلقاً ناجائز اور طلاق بدعت قرار دیا۔ دوسرے ائمہ نے تین طہروں میں تین طلاقیں کو اگرچہ طلاق سنت میں داخل کہہ کر طلاق بدعت سے نکال دیا ہے مگر اس کے غیر مستحسن ہونے میں کسی کو اختلاف نہیں۔

تین طلاق کا حکم

اگر کسی نے شریعت کی دی ہوئی آسانوں کو نظر انداز کر کے بلا وجہ اپنے سارے اختیارات طلاق کو ختم کر کے تین طلاق دیدی تو یہ فعل اگرچہ غیر مستحسن اور بعض کے نزدیک ناجائز ہے اس کے باوجود تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی بیوی اس پر حرام ہو جائے اور بدولت حلالہ کے نکاح جدید کا اختیار بھی سلب ہو جائے گا، دونوں کامیاب بیوی جیسا تعلق رکھنا بدکاری و زنا کے حکم میں ہوگا۔ دونوں کے لیے علیحدگی اختیار کرنا لازم اور ضروری ہوگا۔

قرآن کریم نے تیسری طلاق کا ذکر اس طرح کیا ہے:

﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾

یعنی اگر اس شخص نے تیسری طلاق بھی دے ڈالی (جو شرعاً پسندیدہ نہ تھی) تو اب نکاح کا معاملہ بالکل ختم ہو گیا اس کو رجعت کرنے کا کوئی اختیار نہ رہا اور چونکہ اس نے شرعی حدود سے

تجاوز کیا کہ بلا وجہ تیسری طلاق دے دی تو اس کی سزا یہ ہے کہ اب اگر یہ دونوں راضی ہو کر پھر آپس میں نکاح کرنا چاہیں تو وہ بھی نہیں کر سکتے۔

اب دونوں کے آپس میں دوبارہ نکاح کرنے کی شرط یہ ہے کہ یہ عورت (عدت طلاق پوری کر کے) کسی دوسرے مرد سے نکاح کر لے اور حقوق زوجیت (یعنی ہمبستری) ادا کر کے دوسرے شوہر کے ساتھ رہے پھر اگر اتفاق سے وہ دوسرا شوہر بھی طلاق دیدے (یا مر جائے) تو پھر اس کی عدت پوری کرنے کے بعد پہلے شوہر سے نکاح ہو سکتا ہے۔ (معارف القرآن: ۱/۵۵۹)

جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اگرچہ تین طلاق دینے پر ناراضگی کا اظہار فرمایا تاہم تینوں طلاقیں کو نافذ فرمایا چنانچہ روایت ہے:

عن محمود بن لید أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل طلق امرأته ثلاث تطليقات جميعا، فقام غضبانا ثم قال: "أيلعب بك كتاب الله وأنا بين أظهركم حتى قام رجل وقال يا رسول الله ألا أفعله." (نسائی: ۹۸/۲)

یعنی جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک آدمی کے متعلق خبر دی گئی جس نے اپنی بیوی کو ایک ساتھ تین طلاقیں دی تھیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم غصہ ہو کر کھڑے ہو گئے اور فرمایا کیا اللہ کی کتاب کے ساتھ کھیل کیا جاتا ہے حالانکہ میں تمہارے درمیان موجود ہوں۔ اتنے میں ایک آدمی کھڑے ہو گئے اور کہنے لگے اے اللہ کے رسول! کیا میں اس کو قتل نہ کر دوں؟

مذکورہ حدیث سے ثابت ہوا کہ تین طلاقیں اکٹھی دی گئیں تھیں اور تینوں واقع ہو گئیں تھیں اگر تینوں واقع نہ ہوئیں تو غضبناک ہونے کی ضرورت نہیں تھی آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمادیتے کہ کوئی حرج نہیں رجوع کرلو۔

دوسری حدیث حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی صحیح بخاری میں بالفاظ ذیل

أن رجلا طلق امرأته ثلاثا فتزوجت فطلق فسل النبي صلى الله عليه وسلم: "أتحل للأول؟"، قال: "لا حتى يذوق عسيلها كما ذاقها الأول."

یعنی ایک آدمی نے اپنی بیوی کو تین طلاق دی اس نے دوسری جگہ نکاح کیا تو اس دوسرے شوہر نے بھی اس کو طلاق دیدی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کیا وہ عورت پہلے شوہر کے لیے حلال ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں جب تک دوسرا شوہر اس سے ہمبستری کر کے لطف اندوز نہ ہو جائے جس طرح پہلے شوہر نے کیا تھا اس وقت تک طلاق دینے سے پہلے شوہر کے لیے حلال نہیں ہوگی۔“

(صحیح بخاری ۷۹۱/۲، صحیح مسلم: ۴۶۳)

اسی طرح حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو تین طلاق دیتے سنا تو غضبناک ہو گئے اور فرمایا:

اتخذوني آيات الله هزوا، أو لعبا من طلق امرأته ثلاثا الزمناه ثلاثا لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره. (المعنى لابن قدامة ۴/۴)

یعنی آپ نے فرمایا کیا تم (ایک ساتھ تین طلاقیں دے کر) آیات اللہ کو مذاق بناتے ہو یا فرمایا کھیل بناتے ہو! جو بھی تین طلاقیں دے گا ہم تین ہی لازم کر دیں گے اور اس کی بیوی (دوبارہ) حلال نہ ہوگی جب تک وہ دوسرے سے نکاح نہ کر لے۔

اور شیخ الاسلام امام نووی نے شرح مسلم میں فرمایا:

”قال الشافعي ومالك وأبو حنيفة وأحمد وجماهير العلماء من السلف والخلف يقع الثلاث. (شرح مسلم: ۴۷۸/۱)

یعنی امام شافعی و مالک امام ابوحنیفہ اور امام احمد بن حنبل اور سلف و خلف میں سے جمہور علماء نے فرمایا کہ تین طلاقیں بیک وقت دینے سے تینوں طلاق واقع ہو جاتی ہیں۔

بہر حال نکاح و طلاق کی شریعت مطہرہ نے بہت ہی اہمیت بیان فرمائی ہے اس کے لیے باقاعدہ ضابطہ اور نظام مقرر فرمایا ہر نکاح کے قابل شخص جب تک ان قواعد و ضوابط کو سیکھ کر ان کو نہیں اپنائے گا ازدواجی زندگی سے راحت و سکون حاصل نہیں کر سکے گا اس لیے ضروری ہے کہ

اس نظام حیات کو سمجھ کر اس پر عمل کرے۔

اللہ تعالیٰ ہر مسلمان مرد و عورت کو اس کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

حلالہ کی شرعی حیثیت

تین طلاق کے نقصانات میں سے ایک نقصان یہ بھی ہے کہ جب معلوم ہو جاتا ہے کہ شرعاً اب بیوی کو اپنے پاس روکنے کی گنجائش ختم ہو گئی ہے تو پھر مرد و عورت حلالہ کی لعنت میں گرفتار ہو جاتے ہیں جس میں شریعت کے حکم کا لحاظ نہیں رکھا جاتا بلکہ اپنے من مانی سے اپنے خیال و گمان کے مطابق حلالہ کر لیا جاتا ہے۔ مثلاً کسی کو پکڑ کر نکاح کر دیا، پھر اس کو عورت کے ساتھ تنہائی میں بھیج دیا پھر جماع (یعنی بہستری) ہو یا نہ ہو فوراً دوبارہ طلاق دینے پر مجبور کیا جاتا ہے اس کے بعد پہلے شوہر سے نکاح کر دیا دیتے ہیں حالانکہ اس طرح حلالہ کرنے والوں پر حدیث میں لعنت وارد ہوئی ہے۔ ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے:

﴿لَعْنُ اللّٰهِ الْمُحِلَّ وَالْمُحَلِّلَ لَهُ﴾

یعنی حلالہ کے لیے نکاح کرنے والا مرد اور جس کے لیے یہ حلالہ کا فعل انجام دیا گیا ہے دونوں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے۔ اس میں ایک خرابی تو یہ ہے کہ عام طور پر نکاح ثانی پہلے شوہر کی عدت میں ہو جاتا ہے۔ حالانکہ عدت کے اندر نکاح جائز نہیں ہے۔ پھر پہلے شوہر سے دوسرے کی عدت میں نکاح کر دیا جاتا ہے۔ یہ بھی جائز نہیں تیسری خرابی یہ ہے کہ اگر دوسرے ہرگز نکاح کے بعد مذکورہ عورت سے بہستری کر کے لطف اندوز نہ ہوا تو پہلے شوہر کے لیے ہرگز حلال نہیں ہوگی اگر ویسے ہی رسمی طور پر نکاح کر کے طلاق دے دی پھر شوہر اول نے نکاح کر لیا تو یہ نکاح منعقد ہی نہیں ہوا اب اگر بیوی کو رکھے گا تو زنا کے حکم میں ہوگا۔

شریعت میں جو حلالہ کا تصور یہ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ پہلی بات تو یہ ہے کہ حلالہ ایک گھناؤنے فعل ہے کیونکہ یہ انسانی غیرت کے خلاف ہے کہ اپنی بیوی کو کسی غیر کے ساتھ رہنے دیا جائے پھر اپنے پاس رکھے۔ لہذا جس عورت کو ایک دفعہ طلاق دے دی اس کی طرف التفات ہی نہ کرے۔

لیکن اگر کسی کو بہت ہی مجبوری پیش آ جائے دوبارہ اس عورت کو رکھے بغیر چارہ ہی نہ ہو ایسی صورت میں شریعت نے اس عورت سے دوبارہ نکاح کرنے کی جو اجازت دی جس کو حلالہ کہا جاتا ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ پہلے شوہر کی عدت گزرنے کے بعد کوئی شخص اپنی مرضی

سے غیر موقت غیر مشروط طور پر اس عورت سے شرعی قاعدہ کے مطابق نکاح کرے۔ اور جماع (ہمسری) بھی کرے اس کے بعد یا تو دوسرے شوہر کا انتقال ہو جائے یا دوسرے شوہر طلاق دیدے پھر دوسرے شوہر کی عدت گزر جائے اب طرفین یا بھی رضامندی کے ساتھ دوبارہ شادی کر سکتے ہیں۔

شرعی حلالہ کی صحیح صورت یہی ہے اس کے علاوہ لوگوں کی من مانی ہے۔

صرف طلاق کے خیال سے طلاق نہیں ہوتی

تو طلاق کے لیے ضروری ہے کہ شوہر اپنی زبان سے ایسے الفاظ ادا کرے جو طلاق کے معنی پر دلالت کرنے والے ہوں، محض طلاق کے وسوسہ آنے سے یا دل میں طلاق کا خیال جمالینے سے مثلاً کسی گناہ سے بچنا چاہتا ہے تو اس کے لیے دل میں یہ شرط لگائی اگر آئندہ یہ گناہ کیا تو میری گھر والی کو طلاق لیکن زبان سے کچھ نہیں کہا پھر وہ گناہ دوبارہ کر لیا تو جب تک زبان سے طلاق کے الفاظ ادا نہ کرے محض خیال اور نیت کرنے سے کوئی طلاق واقع نہ ہوگی۔

ورکنہ لفظ مخصوص هو ما جعل دلالة علی معنى الطلاق من صریح
أو کنایة۔ (الدر المختار)

وبہ ظہر ان من تشاجر مع زوجته فاعطاها للالة احجار بنوی الطلاق
ولم یذکر لفظاً لا صریحاً ولا کنایة لا یقع علیہ۔

(رد المختار: ۳/۲۳۰ کتاب الطلاق طبع سعید)

مذاق، غصے اور حمل کی حالت میں طلاق

بعض لوگوں کو طلاق دیتے وقت طلاق کے برے نتائج انجام اور نقصانات کا خیال نہیں رہتا، غصہ میں آکر طلاق دے بیٹھتے ہیں، بعد میں نقصانات سامنے آنے پر بیوی کو پھر ساتھ رکھنے کی کوشش کرتے ہیں، اور یہ جیلہ بہانہ کرتے ہیں کہ میں نے اس کو غصہ میں طلاق دی ہے، یا مذاق میں دی ہے۔ میری بیوی تو اس وقت حاملہ تھی، لہذا طلاق نہیں ہوئی تو اس بارے میں شرعی حکم یہ ہے کہ جب کسی نے اپنی بیوی کے حق میں طلاق کا لفظ استعمال کیا یعنی زبان سے کہہ دیا تمہیں طلاق ہے، یا میں نے تمہیں طلاق دی یا کسی اور سے کہہ دیا کہ میری بیوی کو طلاق، یا لکھ کر بھیج دیا یا لکھ کر اپنے پاس رکھ لیا اس قسم کے جملے چاہے غصہ کی حالت میں کہے جائیں یا مذاق میں

چاہے حالت حمل ہو یا نہ ہو بہر حال ان سے طلاق واقع ہو جائے گی۔ اس میں ہیرا پھیری سے کام لیا بڑا بخت گناہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کفر آخرت خوف خدا نصیب فرمائے۔

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث جدهن جده وهزلهن جده النكاح والطلاق والرجعة.

(جامع الترمذی باب ما جاء فی الحد والهزل فی الطلاق ۲۲۵/۱، طبع سعید)

پاکل، مجنون کی طلاق واقع نہیں ہوئی

اگر کوئی شادی شدہ شخص پاکل ہو گیا اور پاکل ہونے کی حالت میں بیوی کو طلاق دیدے، یا نیند کی حالت میں بڑے اسے اس حالت میں اسکی زبان سے طلاق کے الفاظ نکلے، تو پاکل پن اور نیند کی حالت کی طلاق واقع نہ ہوگی۔

وفي الهندية قال: لا يقع طلاق الصبي وإن كان يعقل والمجنون والنائم والمبرسم والمغمى عليه والمدهوش.

(عالمگیریہ ۳۵۳/۱ طبع رشیدیہ کوئٹہ)

نشے کی حالت میں طلاق واقع ہوتی ہے

شراب، چرس، بھنگ، افیون وغیرہ حرام چیزوں کے استعمال سے نشے کی حالت پیدا ہو جائے اور اس حالت میں اپنی بیوی کو طلاق دے تو یہ طلاق واقع ہو جائے گی۔ اگر ایک طلاق رجعی دی تو رجوع کا حق ہوگا، تین دیدی تو بیوی حرام ہو جائے گی۔

قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: أو سكرن ولو بنهيد أو حشيش أو المليون أو بنج زجرا به يفتي تصحيح. القندروي. (الدر المختار على هامش رد المحتار: ۲۳۹/۳)

وفي الهندية قال: وطلاق سكران واقع إذا سكر من الخمر أو النبهيد. وهو مذهب أصحابنا رحمهم الله كذا في المحيط. ومن سكر من البنج يقع طلاقه ويعد لفشو هذا الفعل بين الناس وعليه الفتوى في زماننا.

(عالمگیریہ: ۳۵۳، فصل فیمن يقع الطلاق)

زبردستی طلاق کے الفاظ کہلوانے سے طلاق ہو جاتی ہے

اگر کسی شخص کو دھمکی دے کر زبردستی طلاق کے الفاظ کہلوائے، اور اس نے زبان سے طلاق کے الفاظ ادا کیے تو طلاق واقع ہو جائے گی۔

عن صفوان بن عمر أن الطائي أن رجلا كان نائما فقامت امراته فأخذت سكيناً فجعلت على صدره فقالت لئلا تفني ثلاثاً أو لأذبحنك فطلقها ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكره له ذلك فقال لا قبولة في الطلاق. أخرجه الإمام محمد والفضيلي.

(مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ ۶/۲۸۸، اعلاء السنن ۱۱/۱۷۷، نصب الرایۃ)

قال العلامة الحصكفي رحمه الله: ويقع طلاق كل زوج بالغ عاقل ولو عبداً، أو مكروهاً فإن طلاقه صحيح بالغ. (الدر المختار على هامش ردالمحتار: ۳/۲۳۵ کتاب الطلاق)

زبردستی طلاق کے الفاظ لکھوانے کا حکم

اگر کسی شخص کو مجبور کر کے زبردستی طلاق کے الفاظ لکھوائیں، لیکن چونکہ وہ طلاق دینے پر کسی صورت میں راضی نہیں تھا اس لیے زبان سے طلاق کے الفاظ ادا نہیں کیے تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

البتہ زبان سے بھی کہا ہو تو طلاق واقع ہو جائے جس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

رجل أكره بالضرب والحبس على أن يكسب طلاق امراته فلائنه بنت فلان فكان فكسب امراته فلائنه بنت فلان طالق لا تطلق امراته.

(الفتاویٰ الہندیۃ الفصل السادس فی الطلاق بالکتابۃ ۱/۳۷۹ رشیدیۃ)

نفسیاتی و جنی مریض کی طلاق کا حکم

جنی اور نفسیاتی مریض کی حالت اگر ایسی ہو جائے کہ وہ مغلوب الحال ہو جائے کہ اکثر اوقات اس کی باتوں میں اور اس کے کاموں میں دماغی طور کے اثرات ظاہر ہوں کہ اس کے کام پاگلوں جیسے حرکات اور باتیں پاگلوں جیسی اگرچہ کبھی صحیح بات اور کام بھی کر لیتا ہے تو ایسے جنی اور نفسیاتی مریض کی بیماری کی حالت میں دی ہوئی طلاق واقع نہ ہوگی۔

قال ابن نماہدین رحمہ اللہ : فالذي ينبغي التصويل عليه في المدهوش وتحويه أناطة الحكم بغلبة الخلل في أقواله وأفعاله الخارجة عن عادته وكذا يقال فيمن اختل عقله لكبر أو مرض أو لمصيبة فاجأته فما دام في حال غلبة الخلل في الأقوال والأفعال لا تعتبر أقواله وإن كان يعلمها ويريد لها لأن هذه المعرفة والإرادة غير معتبرة لعدم حصولها عن أدراك صحيح كما لا يعتبر من الصبي العاقل.

(رد المحتار ۳/۲۴۴ مطلب في الطلاق المدهوش)

تابالغ کی طلاق کا حکم

تابالغ اپنی منکوحہ بیوی کو شرعاً نہ خود طلاق دے سکتا ہے، نہ اس کی طرف سے اس کا ولی منکوحہ کو طلاق دے سکتا ہے، ایسی صورت میں طلاق نامہ غیر معتبر ہے۔

وفي الهشدية قال : لا يقع طلاق الصبي وإن كان يعقل، والمجنون والتائم والمبرسم والمغمى عليه والمدهوش هكذا في فتح القدير.
(الفتاوى العثمانية ۱: ۳۵۳ فصل فيمن يقع طلاقه وفيمن لا يقع)



فصل فی الطلاق الصریح

عربی میں "انت طالق" کہنا، اردو میں "تجھے طلاق ہے۔" کہنا یا کسی اور زبان میں ایسے الفاظ استعمال کرنا، جو طلاق کے لیے خاص ہو یعنی ان الفاظ کو صرف اس لیے استعمال کیا جاتا ہے کہ ان کے ذریعہ بیوی کو اپنے نکاح سے فارغ کرنا مقصود ہو تو ایسے الفاظ ایک مرتبہ استعمال کرنے سے بیوی پر ایک طلاق رجعی واقع ہوگی، ومرتبہ استعمال کرنے سے دو طلاق رجعی واقع ہوں گی۔

قال العلامة المحقق رحمه الله: وصريحه مالم يستعمل إلا فيه ولو بالفارسية وقال ابن عابدين رحمه الله: تحت قوله ولو بالفارسية فما لا يستعمل فيها إلا في الطلاق فهو صريح يقع بلاية.
(ردالمحتار: ۳/۲۴۷ باب الصريح)

طلاق رجعی کا حکم

ایک یا دو طلاق رجعی دینے کا حکم یہ ہے کہ اگر شوہر عدت کے دوران (یعنی جس دن طلاق دی اس دن کے بعد بیوی کو تین مرتبہ ایام/ماہواری گزرنے سے پہلے) اپنی زبان سے کہہ دے کہ میں نے اپنی بیوی سے رجوع کر لیا (بہتر یہ ہے کہ یہ دو گواہوں کے سامنے کہہ دے) یا بیوی کے ساتھ میاں بیوی کا مخصوص فعل کر لے تو بھی طلاق سے رجوع ہو جائے گا۔ اگر عدت گزر گئی تو باہمی رضا مندی سے یا مہر مقرر کر کے دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے، لیکن اب شوہر کی ملک میں جو طلاقیں باقی اگر پہلے ایک طلاق دی تو دو طلاقیں مزید اگر پہلے دو دیدیں تو اب صرف ایک طلاق کا اختیار باقی رہے گا۔ جب بھی بقیہ طلاقیں دے دے گا بیوی مغفلہ ہو کر حرام ہو جائے گی حلالہ کے بغیر دوبارہ نکاح بھی نہ ہو سکے گا۔

إذا طلق الرجل امرأته تطليقة رجعية أو تطليقتين فله أن يراجعها في عدتها رضيت بذلك أو لم ترض، لقوله تعالى: فأمسكوهن بمعروف، من غير فصل ولا بد من قيام العدة لأن الرجعة استدانة الملك إلا أنه

سمي إمساکاً وهو الإبقاء وإنما يتحقق الاستدامة في العدة لأنه لا ملك بعد انقضائها إلخ. (شرح البدایہ ۲/۳۹۴ باب الرجعة)

”میں تجھے طلاق دیتا ہوں“ کا حکم

اگر شوہر نے اردو زبان میں اپنی بیوی سے کہا ”کہ میں تجھے طلاق دیتا ہوں۔“ اس سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔ اس کا تفصیلی حکم سابقہ فتویٰ میں ملاحظہ فرمائیں۔

”میں نے تجھے چھوڑ دیا“ کا حکم

اگر کسی نے اپنی منکوحہ سے کہا کہ ”میں نے تجھے چھوڑ دیا“ یا ”میں نے اپنی بیوی کو چھوڑ دیا“ یہ عربی زبان میں ”سرحتک“ کی طرح طلاق کے صریح الفاظ میں سے ہیں، لہذا اس سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔ (احسن الفتاویٰ ۵/۱۶۶)

فإن سرحتک کتابة لکنہ فی عرف الفرس غلب استعمالہ فی الصریح فیذا قال: ”رہا کردم“ أي سرحتک يقع بہ الرجعی مع أن أصلہ کتابة ایضاً ومع ذلك إلا لأنه غلب فی عرف الفرس استعمالہ فی الطلاق، وقد مر أن الصریح مالم يستعمل إلا فی الطلاق من أي لغة كانت.

(ردالمحتار کتاب الطلاق باب الکتابات ۳/۲۹۹ سعید)

فتاویٰ عثمانی ۲/۳۳۳ میں ہے کہ لفظ چھوڑ دیا ہمارے عرف میں طلاق صریح ہے۔
ولھی المحاشیة بتخلاف فارسیة قوله سرحتک وهو ”رہا کردم“ لآلہ
صار صریحاً فی العرف علی ما صرح بہ نجم الزاہدی الخوارزمی فی
شرح القدوری.

حضرت مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ یک اور سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں کہ:
”میں نے اس کو چھوڑ دیا ہے“ یہ الفاظ اگر تین سے زائد مرتبہ کہہ دیئے ہیں تو
آپ کی اہلیہ پر تین طلاقیں واقع ہو گئیں اب وہ آپ پر بغیر طالعہ کے ہرگز حلال
نہیں ہو سکتیں۔

لأن الألفاظ المذكورة صریحة فی الطلاق فی عرفنا فلا تحتاج إلى
النية أما التضمیر فینبھی عن تسمية المرأة إذا كان مرجعه

معلوما۔ (فتاویٰ عثمانی: ۳۶۱/۲)

”میں نے تجھے آزاد کر دیا“ طلاقِ صریح ہے

اگر کوئی شخص اپنی منکوحہ کو کہے کہ ”میں نے تجھے آزاد کر دیا ہے۔“ اس میں ”امداد الفتاویٰ ۳۲۹/۲ میں مذکور ہے کہ یہ کہنا کہ آزاد کر دیا ہے ہمارے عرف میں طلاق کے لیے مستعمل ہے، لہذا اس سے طلاق رجعی واقع ہو جائے گی۔

في رد المحتار فإذا قال ”رہا کردم“ أي سرحتك يقع به الرجعي مع أن أصله كناية أيضاً وما ذلك إلا لأنه غلب في عرف الفرس استعماله في الطلاق، وقد مر أن الصريح مالم يستعمل إلا في الطلاق من أي لغة كانت. فقط.

حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ کی رائے کے مطابق میں نے آزاد کر دیا کہنا صریح بائن ہے، لہذا اس سے طلاق کی نیت ہو یا نہ ہو ایک طلاق بائن واقع ہوگئی۔ (احسن الفتاویٰ ۲۰۲/۵)

”میں تجھے طلاق دیتا ہوں“ کا حکم

کوئی شخص اپنی بیوی کو خطاب کر کے کہتا ہے کہ ”میں تجھے طلاق دیتا ہوں“ یا خطاب کیے بغیر کسی اور کے سامنے کہتا ہے کہ ”میں اپنی بیوی کو طلاق دیتا ہوں“ یا تحریر میں لکھ دیتا ہے، ان الفاظ کو ایک مرتبہ کہنے سے ایک طلاق رجعی واقعی ہوگی، دو مرتبہ کہنے سے دو طلاق ہوں گی، دوران عدت رجوع کا حق ہوگا، تین مرتبہ کہنے سے طلاق مغلطہ ہوگی، بیوی حرام ہو جائے گی، بغیر حلالہ کے دوبارہ نکاح بھی ناجائز اور حرام ہوگا۔

إذا طلق الرجل تطلقاً رجعية أو تطلقتين فله أن يراجعها في العدة.

(ہدایہ شرح الیسیاہ باب الرجعة ۳۹۴/۲ شرکت علمیہ)

”تو فارغ ہے“ کہنے کا حکم

اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو ”تو فارغ ہے“ یا کسی اور سے کہا کہ میں نے اس کو فارغ کر دیا تو اس کا حکم یہ ہے کہ جن علاقوں میں یہ لفظ بیوی کو نکاح سے فارغ کرنے کے لیے طلاق کے ہم معنی استعمال ہوتا ہے تو ”سرحتک“ کے معنی میں ہونے کی وجہ سے اس لفظ سے ایک طلاق رجعی

واقع ہوگی، اور جن علاقوں میں یہ بکلی طلاق یعنی نکاح سے مکمل فارغ کرنے کے لیے مستعمل ہو تو ”یہ تو مجھ پر حرام ہے“ کی طرح اس سے صریح بائن ہونے کی وجہ سے بلا نیت طلاق بائن واقع ہوگی۔

حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

یہ لفظ فارغ خطی کنایہ ہے اور چونکہ اس سے ایقاع بائن متعارف ہے، اس لیے بلا نیت اس سے طلاق بائن واقع ہو جائے گی، اس لیے بلا نیت اس سے طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔

کما فی رد المحتار: فی قوله حرام ما نصہ و سیاتی و وقوع البائن بہ بلا نیت فی زماننا للتعارف إلی آخر ما قال و اطلال.

(۲۹۹/۳ باب الکسایۃ) (امداد الفتاویٰ ۲/۴۴۸، مطبوعہ مکتبہ

دارالعلوم)

حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

لفظ فارغ خطی عرف میں طلاق کے لیے مستعمل ہے لہذا اس سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اگرچہ طلاق کی نیت نہ ہو۔

قال ابن عابدین رحمہ اللہ تحت (قوله حرام) فإن

سرحتک کنایۃ لکنہ فی عرف الفرس غلب استعمالہ فی الصریح

لیذا قال رہا کرمہ ای سرحتک یقع بہ الوجہی مع ان اصلہ کنایۃ

ابضا وما ذلک إلا لأنه غلب فی عرف الفرس استعمالہ فی الطلاق

وقد مر ابن الصریح ما لم یستعمل إلا فی الطلاق فی ای لغة کانت.

(رد المحتار ۲۹۹/۳، باب الکتابات طبع سعید)

اس میں امداد الفتاویٰ میں مذکور مسئلہ سے اختلاف کیا گیا ہے۔

(تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیں احسن الفتاویٰ ۵/۱۵۵)

گوئی کے طلاق کا حکم

گوئی کے شخص اگر اپنی بیوی کو مخصوص اشاروں سے طلاق دیدے تو دیکھا جائے گا کہ اگر اس اشارہ میں سوائے طلاق کے اور کوئی احتمال نہ ہو وہ صرف طلاق ہی کے لیے متعین ہو تو اس کی طلاق واقع ہو جائے گی ورنہ نہیں۔

قال في العلية: وطلاق كل زوج (إلى قوله) أو أخرس بإشارته
المعروفة فإنها تكون كعبارة الناطق استحصانا. وفي الشامية
(المعروفة) أي المقرونة بنصوت منه لأن العادة منه ذلك فكانت
الإشارة بيانا لما أجمل الأخرس.

(ردالمحتار ۳: كتاب الطلاق)

وفي الهندية وإن لم يكن له إشارة معروفة يعرف ذلك منه أو يشك
فيه فهو باطل كذا في المبسوط. (عالمگیریہ: ۶ کتاب الطلاق)
اگر کوئی شخص لکھتا جائے تو بہتر صورت یہ ہے کہ لکھ کر طلاق دے۔ فقط

طلاق کے بعد انکار کرنے کا حکم

اگر دو عاقل بالغ مرد ایک مرد و عورتیں گواہی دے کہ فلاں نے ہمارے سامنے اپنی بیوی
کو طلاق دی ہے، اور شوہر انکار کرے تب بھی قضاء طلاق ثابت ہو جائے گی ان دونوں میاں
بیوی میں تفریق کرا دی جائے گی۔

ونصاها لغيره من الحقوق سواء كان الحق مالا أو غيره كتنكاح
وطلاق وكتابة رجلان أو رجل وامرأتان.

(تنوير الأبصار مع الف: ۵/۶۵ کتاب الشهادة)

قال العلامة السرخسي: وإذا شهد شاهدان على رجل أنه طلق امرأته
ثلاثا وجحد الزوج والمرأة ذلك فرق بينهما لأن المشهود به حرمتها
عليه والحل والحرمة حق الله تعالى فتقبل الشهادة عليه من غير
دعوى. (المبسوط للسرخسي: ۳/۱۷۰ باب الشهادة في الطلاق)

المرأة كالتقاضي

عورت نے طلاق کے الفاظ کو خود سنایا کسی معتبر شخص نے عورت کو خبر دی کہ تمہارے شوہر
نے میرے سامنے تمہیں دو طلاقیں دی ہیں اور شوہر طلاق سے انکار کر رہا ہو ایسی صورت میں اگر
ایک یا دو طلاقیں رجعتی ہو تو شوہر کو رجوع کرنے کا مشورہ دیا جائے گا، کہ وہ قولایا میاں بیوی کے
مخصوص محل کے ذریعہ طلاق سے رجوع کر لے، اگر طلاق بائن ہے تو دوبارہ نکاح کرے۔ اگر
طلاق بائن کے بعد دوبارہ نکاح نہ کر لے یا طلاق مغلظہ دی ہے تو عورت کے لیے ہرگز جائز نہیں

کہ اس شخص کو اپنے ادھر بیٹھنے کی قدرت دے بلکہ مکہ طریقت اختیار کر کے اس شخص سے جان چھڑانا فرض ہے۔ چاہے شوہر کو مال ویدے یا کہیں دوسری جگہ بھاگ جائے، یا پاکستان میں عدالتی خلع حاصل کر لے۔

قال ابن نجيم رحمه الله: والمرأة كالقاضي إذا سمعته أو أخبرها عدل
لا يحل لها تمكينه هكذا اقتضت الشارحون وذكر البزازیة وذكر
الأوزجندی أنها ترفع الأمر إلى القاضي فإن لم يكن لها بينه تحلفه،
فإن حلف فلا إلام عليه، ولا فرق في البائن بين الواحدة والثلاث.
(البحر الرائق ۲۷۷/۳ طبع دار المعرفة بيروت زيلعي شرح كنز
الدقائق ۱۹۸/۲ باب الطلاق)

طلاق، تلاخ، تلاق کے الفاظ کا حکم

اگر تارج حروف سے واقف نہ ہونے کی وجہ سے کوئی شخص مرتب طور پر طلاق کا لفظ استعمال کرنے کی بجائے طلاق، تلاخ، تلاق جیسے الفاظ استعمال کرتا ہے تو ان الفاظ سے بھی طلاق واقع ہو جائے گی اگرچہ وہ دعویٰ کرے کہ میرا مقصد ذرا تا تھا طلاق دینا نہیں۔

صريحه ما لم يستعمل إلا فيه كطلت وأنت طالق يقع الطلاق بها، أي
بهذه الألفاظ وما بمعناها من التصريح ويدخل نحو طلاغ، تلاخ،
وطلاك، تلاك، أو ط، ل، ق، أو طلاق باش بلا فرق بين عالم وجاهل،
وإن قال نعمته نحو بقا لم يصدق قضاء.

(الدر المختار على هامش رد المختار كتاب الطلاق باب التصريح ۳/)

لفظ تاک سے طلاق نہیں ہوتی

کسی شخص نے اپنی بیوی کو کہا تجھے تاک، ہے طاق ہے ل کو حذف کر دیا، تو اس سے طلاق واقع نہ ہوگی۔

قال في الهندية في الفصل الأول من الباب الثاني لا قلا عن البحر وإن
حذف اللام فقال أنت طاق لا يقع وإن نوى.

(عالمگیریہ ۱/۳۵۷، کتاب الطلاق (احسن الفتاویٰ ۵)

بغیر نام اور بغیر اشارہ کے طلاق

اگر شوہر بیوی کا نام لیے بغیر اسی طرح اس کی طرف اشارہ کیے بغیر طلاق کا لفظ استعمال کرتا ہے، مثلاً میاں بیوی کے آپس میں کسی بات پر بحث و تکرار کے دوران، شوہر کہتا ہے طلاق، طلاق، طلاق۔ اس میں بیوی کی طرف کوئی نسبت نہیں کی نہ اشارہ کیا، تو کیا اس سے طلاق واقع ہوگی یا نہیں؟

تو سمجھنا چاہیے کہ جب شوہر بیوی کے حق میں طلاق کا لفظ استعمال کرتا ہے تو اس سے طلاق واقع ہو جاتی ہے، اگرچہ جملہ نامہ (میں نے تجھ کو طلاق دی) نہ کہا ہو مگر کیونکہ بیوی کے حق میں جب مطلقاً طلاق کا لفظ بولا جاتا ہے اس سے پورا جملہ ہی مراد ہوتا ہے۔ تاہم اگر شوہر یہ کہے کہ میں نے طلاق نہیں دی اور یہ لفظ بیوی کے حق میں نہیں کہا تو قسم کے ساتھ شوہر کا قول محتر ہوگا۔

ولا يلزم كون الإضافة صريحة في كلامه لما في البحر لو قال طالق فقبل له من عنيت؟ فقال امرأتي طلقت امرأته (المی قولہ) ویؤیدہ ما فی البحر لو قال امرأۃ طالق، أو قال طلقت امرأة ثلاثا وقال لم أعن امرأتي بصدق ۱ھ۔

ویفہم منه أنه لو لم يقل ذلك تطلق امرأته لأن العادة أن من له امرأة إنما يحلف بطلاقها لا بطلاق غيرها. إلخ

(رد المحتار ۳/۲۴۸ سعید مطلب سن بوش، يقع به الرجعی)

وفي كل موضع يصدق الزوج على نفی النية بصدق مع اليمين. (التاتنا

رخانیہ کتاب الطلاق حکم الکناہیات: ۳/۳۲۵)

طلاق نامہ لکھنے پہلے طلاق ہو جاتی ہے

جس طرح زبانی الفاظ سے طلاق واقع ہو جاتی ہے تو لکھ کر طلاق دینے سے بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ طلاق نامہ سے طلاق واقع ہونے کے لیے طلاق نامہ کا عورت تک پہنچنا بھی شرط نہیں، صرف لکھنے سے طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ نیز طلاق نامہ کسی اور سے لکھوانے کی صورت جب اس نے کہہ دیا کہ میری بیوی کو میری طرف سے طلاق ہے یہ لکھ کر دو تو اسی وقت طلاق واقع ہوگئی مگر چہ ابھی تک کاتب نے نہ لکھا ہو۔ اور اسی وقت سے عدت بھی شروع ہوگئی۔

نقل فی الشامۃ قبیل باب الصریح عن الہندیۃ ثم المرسومة لا تخلو

إما أن أرسل الطلاق بأن كتب أما بعد فانت طالق فلما كتب هذا يقع الطلاق وولزمها العدة من وقت الكتابة، وإن علق طلاقها بمجيء الكتاب بأن كتب إذا جاءك كتابي فانت طالق فجاءها الكتاب فقرأه أو لم تقرأ، يقع الطلاق كذا في الخلاصة. (وبعد أسطر) ولو قال للكتاب أكتب طلاق امرأتي كان اقرار بالطلاق وإن لم يكتب..

(ردالمحتار ۳/۲۴۶ مطلب في الطلاق بالكتابة)

طلاق نامہ پر لاطعی میں دستخط کرنا

اگر کسی شخص نے طلاق نامہ خود نہیں لکھا، نہ کسی اور سے لکھوایا، بلکہ دوسرے فریق نے اپنے طور پر طلاق نامہ لکھا اور شوہر سے لاطعی میں دستخط کروایا تو اس سے طلاق واقع نہ ہوگی۔ البتہ اگر شوہر نے طلاق نامہ کو پڑھ کر دستخط کروایا دوسرے فریق نے پڑھ کر سنایا پھر دستخط لیا یا کسی اور طریقہ سے معلوم ہو گیا کہ اس میں طلاق کے الفاظ لکھے ہوئے ہیں اس پر دستخط لے رہے ہیں اور شوہر نے سمجھ کر دستخط کروایا تو اس سے طلاق واقع ہو جائے گی۔

لما في الهندية: كل كتاب لم يكتبه بخطه ولم يعمله بنفسه لا يقع به الطلاق إذا لم يقرأه كتابه.

(السنن الوائ العالمگیرية كتاب الطلاق الفصل الثالث الطلاق بالكتابة ردالمحتار مطلب الطلاق بالكتابة ۳/۲۴۶)

بیوی کا نام بدل کر طلاق دینا

اگر کسی شخص نے کسی مصلحت یا مجبوری کے تحت بیوی کا اصل نام بدل کر اس کی جگہ دوسرا نام استعمال کیا، فاطمہ کی جگہ قاجرہ، کہا سلیمہ کی جگہ حلیمہ کہا عبیدہ کی جگہ عابدہ کہہ کر طلاق دی۔ اس صورت میں اگر بیوی کی طرف اشارہ نہیں کیا اور اس کو طلاق دینے کی نیت بھی نہیں کی تو اس پر طلاق واقع نہ ہوگی۔

اگر اپنی بیوی کی طرف اشارہ کر کے نام بدل کر طلاق دی تو طلاق واقع ہو جائے گی۔

وفي الهندية قال: ولو قال امرأته الحبشية طالق ولا لية له في طلاق امرأته وامرأته ليست بحبشية لا يقع عليه. وعلى هذا إذا سمي لغير

اسمہا ولا نية له في طلاق امراته.

(الفتاویٰ العالیہ ۳۵۸/۱ کتاب الطلاق الباب الثانی فی الفاء الطلاق)

قال العلامة ابن ہمام: ولو قال امرأتي فلانة بنت فلان طالق وسمها
بغير اسمها لا تطلق امراته إلا بالنية.

(فتح القدیر ۳/۳۵۳)

کمرہ سے باہر عورت کو طلاق

ایک قاضی صاحب نے دوسری شادی کی پہلی بیوی کو اطلاع ملی تو سخت برہم ہوئی اب
قاضی صاحب نے سوچا کوئی ایسی تدبیر ہو کہ دوسری بیوی کو گھر لے آؤں اور اس وقت پہلی کو بھی
خوش رکھوں۔

چنانچہ قاضی صاحب نے نئی دہن سے کہا کہ تم فلاں وقت باپردہ میرے گھر آ جانا اور
میری بیوی کے واسطے مجھ سے مسئلہ پوچھنا۔

چنانچہ وہ عورت گھر آئی اور قاضی صاحب کی پہلی بیوی سے کہا کہ قاضی صاحب سے ایک
مسئلہ پوچھنا ہے، اب بیوی اسکو لے کر قاضی صاحب کے پاس گئی اور کہا ایک خاتون آئی ہے،
مسئلہ پوچھنا چاہتی ہے۔ قاضی صاحب نے کہا: اس کو کمرہ میں پردہ کے پیچھے بٹھاؤ۔

چنانچہ اس خاتون کو جو درحقیقت قاضی صاحب کی بیوی تھی پردہ کی آڑ میں بٹھا دیا۔
اور پہلی بیوی کو سامنے بٹھایا، اور قاضی صاحب نے کہا: اگر میں یہ کہوں کہ اس کمرہ کے باہر اگر کوئی
میری بیوی ہو تو اس کو میری طرف سے طلاق، تب تم خوش ہو جاؤ گے، بیوی نے کہاں ہاں بالکل
اطمینان ہو جائے گا، اس میں ناراضگی کی کیا بات رہ گئی ہے۔ قاضی صاحب نے کہا:

وإن كانت لي زوجة خارج عن هذه الغرفة فهي طالقة فرحت زوجها

وضحك حتى رضيت من القاضي، وبعد أيام قليل انكشف عليها

هذه السائلة هي عريس القاضي فتأسفت على نفسها ونحيرت على

حيله القاضي.

یعنی جب نئی دہن سوال کے بہانہ سے کمرہ میں داخل ہو گئی تو قاضی صاحب نے کہا اگر
اس کمرہ سے باہر کوئی بیوی ہو تو اسے طلاق، اب بیوی خوش ہو گئی لیکن جب کچھ دنوں کے بعد
حقیقت حال معلوم ہو گئی تو اب افسوس کے سوا اور کیا ہو سکتا تھا، لہذا خاموش ہوئی۔

فون پر طلاق کا حکم

اگر کسی شخص نے فون پر اپنی بیوی کو طلاق دیدی تو طلاق واقع ہو جائے گی، بعد میں اگر شوہر انکار کرے کہ میں نے کوئی فون نہیں کیا کوئی طلاق نہیں دی۔ تو اگر بیوی نے فون پر خود طلاق کے الفاظ سنے، یا کسی معتبر شخص نے اس کی اطلاع دی، تو یہاں ”المرأة كالقاضي“ کے قاعدہ پر عمل ہوگا جس کی تفصیل پہلے نثری ہے۔

عورت کے لیے جائز نہیں ہے شوہر کو اپنے اوپر قدرت دے بلکہ اس سے جان چھڑانے کی حتی المقدور کوشش کرنا ضروری ہے۔

DIVORCE (ڈائی ورس) دیدی کا حکم

آج کے دور میں بہت سے لوگ طلاق دینے کے لیے divorce کا لفظ استعمال کرتے ہیں خصوصاً انگریزی خواں طبقہ میں یہ لفظ طلاق کے لیے بہت مشہور ہو گیا ہے، انگریزی طلاق نامہ لکھنے والے تو یہی لفظ استعمال کرتے ہیں، یہ لفظ اردو میں ”طلاق دیدی“ کے اہم معنی ہے، لہذا اس سے بلائیت طلاق رجعی واقع ہوگی، اگر کسی نے اپنی بیوی کے حق میں یہ لفظ تین مرتبہ استعمال کیا تو تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔

قال ابن عابدین رحمہ اللہ: أن الصریح عالم يستعمل إلا في الطلاق من أي لغة كانت.

(ردالمحتار کتاب الطلاق باب الکنايات: ۲/۲۹۹ ایچ ایم سعید)

(انظر أيضا فتاویٰ عثمانی: ۲/۳۸۴)

موبائل پر طلاق کا مسیج بھیجنا

اگر کوئی شخص موبائل پر بیوی کے نام طلاق کا مسیج لکھے، مثلاً لکھا کہ میں نے تمہیں طلاق دی اس طرح کے الفاظ لکھتے ہی ایک طلاق واقع ہو جائے گی، اسی وقت سے عدت شروع ہو جائے گی، اگر بعد میں یہ مسیج منادے، بیوی کے پاس نہ بھیجے تب بھی طلاق ہوگی۔ اس طرح اگر ایک یا دو طلاقیں دی ہیں تو رجوع کرنے کا حق ہوگا، اگر تین طلاقیں دیدی تو رجوع کرنے کا بھی حق نہ ہوگا۔

الکتابة نوعان: مرسومة تعنی بالمرسومة أن يكون مصدرا ومعنونا

مثل ما يكتب إلى الغائب (إلى قوله) وإن كانت مرسومة يقع الطلاق
نوى أو لم ينو ثم المرسومة لا تخلو إما أن أرسل الطلاق بأن كتب
أما بعد فأنت طالق، فكما كتب هذا يقع الطلاق وتلزمها العدة من
وقت الكتابة. (رد المحتار: ۲۴۶/۳ مطلب في الطلاق بالكتابة)

انٹرنیٹ اور ای میل پر طلاق

انٹرنیٹ ای میل پر طلاق لکھنے سے بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے، چاہے لکھنے کے بعد
منادے یا نہ منادے بیوی کے پاس بھیج دے، اس کو پہنچے یا نہ پہنچے ہر صورت میں طلاق واقع
ہو جائے گی، البتہ اگر اس طرح لکھے کہ جب یہ طلاق نامہ تیرے پاس پہنچے تو تجھے طلاق اس
صورت میں اگر طلاق نامہ نہ پہنچے تو طلاق واقع نہ ہوگی، اگر بیوی کے پاس پہنچ گیا تو پہنچنے ہی
طلاق واقع ہو جائے گی۔ (رد المحتار: ۲۴۶ مطلب في الطلاق بالكتابة)

طلاق کے گواہاں اور شوہر میں اختلاف

اگر دو معتبر عادل گواہ طلاق کی گواہی دے اور شوہر طلاق سے انکار کرتا ہو تو ایسی صورت
میں طلاق واقع ہو جائے گی، شوہر کا انکار معتبر نہیں۔

قال العلامة المروغيناني رحمه الله: وما سوى ذلك من الحقوق يقبل
فيها شهادة رجلين أو رجل وامرأتين.

(شرح البداية ۲/۱۵۴)



فصل فی الطلاق بالکناۃ

کناۃ سے طلاق سے مراد وہ الفاظ جو عرف اور اصطلاح میں طلاق کے معنی پر دلالت کرنے کے لیے طامس نہ ہو، البتہ جدائی اور دوری کے معنی پر دلالت کرنے کی وجہ سے، ان الفاظ سے طلاق کا معنی مراد لینا یا اس کے علاوہ کوئی اور معنی مراد لینا دونوں باتوں کا احتمال ہو، لہذا الفاظ کناۃ سے طلاق واقع ہونے کے لیے طلاق کی نیت یا طلاق کا کوئی قرینہ دلالت حال یا محسوس کی صورت میں پایا جانا ضروری ہے، اور الفاظ کناۃ سے طلاق بائن واقع ہوتی ہے، اس سے نکاح ختم ہو جاتا ہے، عدت کے دوران بھی رجوع کرنے کی گنجائش نہیں رہتی ہے، البتہ ایک یا دو طلاق کی صورت میں طرفین آپس کی رضامندی سے دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں اور تین طلاقیوں کی صورت میں بغیر حلالہ کے دوبارہ نکاح کی بھی گنجائش نہیں رہتی بلکہ معطل ہو کر حرام ہو جاتی ہے۔

قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ: کناۃ عند الفقہاء مالم یوضع لہ

ای الطلاق واحتملہ وغیرہ فالکناۃ لا تطلق بہا قضاء إلا بنیۃ أو

دلالة الحال وهي حالة مذاکرۃ الطلاق أو الغضب. (الدر المختار علی

ہامش ردالمحتار ۳/ ۲۹۷ باب الکناۃ)

بیوی کو ”ماں بہن“ کہنے کا حکم

اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو لڑائی اور غصہ کے وقت کہتا ہے تو میری ”ماں بہن“ ہے آیا اس لفظ سے کوئی طلاق واقع ہوگی یا نہیں؟ کیونکہ ماں بہن کے ساتھ تشبیہ کی صورت میں تو ظہار کا حکم ہوتا ہے، جبکہ یہاں کوئی حرف تشبیہ موجود نہیں اس مسئلہ میں حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے یہ ہے کہ اس سے طلاق بائن واقع ہوگی۔

کیونکہ غصہ کی حالت نیت طلاق کا قرینہ ہے، ان کی پوری تحقیق انہی کے الفاظ میں نقل کی

جاتی ہے:

ایک آدمی نے اپنی عورت کو کہا کہ تو میری ماں ہے، یا تو میری بہن ہے، (انت امی او انت اختی) اور حرف تشبیہ میں سے کوئی حرف ذکر نہیں کیا، آیا طلاق واقع ہو جائے گی یا نہیں؟



طلاق واقع ہو جائے گی۔

قال فی شرح التنویر إلا بنو شینا أو حذف الکاف لغا، وفي الشامية (قوله لغا) لأنه مجمل فی حق التشیه فما لم یتمین مراد مخصوص

لا یحکم بشی ففتح. (ردالمحتار ۲/۶۲۶)

المراد من شینا ہوا کہ تعین ارادہ طلاق کی صورت میں طلاق واقع ہو جائے گی، اس کے بعد علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ فتح القدیر سے نقل فرماتے ہیں:

"وفیه حدیث رواہ ابو داؤد أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سمع رجلاً یقول لا امرأۃ یا أخیہ لکرم ذلک ونہی عنہ ومعنی النہی قریبہ من لفظ التشیه ولو لا هذا الحدیث لایحکم أن یقال هو ظہار لأن التشیه فی أنت أخی أقوى منه مع ذکر الأداة واللفظ بالخیة استعارة بلا شک وهی مبنیة علی التشیه لکن الحدیث أفاد کونہ لیجوز ظہاراً حیث لم یبین فیہ حکماً سوی الکراهة والنہی فعلم أنه لا یحکم کونہ لیس ظہاراً من التصریح بأداة التشیه شرعاً.

(ردالمحتار ۲/۶۲۶)

ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ کی اس تحقیق کا حاصل یہ ہے کہ حذف اداة تشیه کی صورت میں مستحکم قیاس بطریق اولیٰ وقوع طلاق یا ظہار کا حکم ہونا چاہیے، مگر حدیث کی وجہ سے قیاس کے مطابق حکم نہیں لگایا جائے گا، ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ کے استدلال میں یہ اشکال ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس شخص کے بارے میں قرآن - یہ علم تھا کہ اس نے یہ الفاظ بیعت طلاق نہیں کہے اور اس وقت ان الفاظ سے طلاق کا عرف عام بھی نہیں تھا، اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق کا حکم نہیں فرمایا، طلاق کی نیت یا عرف کی صورت میں حدیث سے عدم وقوع ثابت نہیں ہوتا، لہذا مستحکم قیاس تشبیہ یلغ سے بطریق اولیٰ طلاق بائن واقع ہوگی۔

کما یبدل علیہ ما نقلنا عن الشامية عن قول ابن الہمام نفسه فما لم

یتعین مراد مخصوص لایحکم بشی ۱ھ، قال الشیخ الأنور رحمہ

اللہ تعالیٰ قال العلماء لا بد فی الظہار من التشبیہ وإذا قال أنت أمی لا یكون ظہارا بل نحر، أقول لا بد من أن یكون طلاقا باننا عند النیة وقد روی عن أمی یوسف رحمه الله تعالیٰ فی العمدة (العرف الشدی ۳۸۰) وقال الحافظ العینی رحمه الله تعالیٰ تحت باب إذا قال لامرأته وهو مكره هذا أختی فلا شیء علیہ، قال ابن یطال أراد البخاری رحمه الله تعالیٰ بهذا التبریب رد قول من نهی أن یقول (نحو) لا امرأته، یا أختی فمن قال لامرأته كذلك وهو ینوی مانواه إبرأهم علیہ الصلاة والسلام فلا یضره شیء.

قال أبو یوسف رحمه الله تعالیٰ إن لم یکن له نیة فهو تحریم وقال محمد بن الحسن وهو ظہار إذا لم یکن له نیة ذكره الخطابی (عمدة القاری ۲۰/۲۵۰)

وقال أيضا فی باب الظہار (عمدة) إن الألفاظ التي یصیر بها المرأة مظاهرا علی نوعین: صریح نحو أنت علی کظہر أمی أو أنت عندی کظہر أمی وکنایة نحو أن یقول أنت علی کلهی و مثل أمی أو نحوهما یعتبر فیہ نیتہ فان أراد ظہارا کان ظہارا (نحو) لا یصیر ظہارا وعند محمد بن الحسن رحمه الله تعالیٰ هو ظہار (نحو) لا یصیر یوسف رحمه الله تعالیٰ هو مثله إن کان فی الغضب وعنه أن یقول إیلاء وإن نوى طلاقا کان طلاقا باننا. (عمدة القاری ۲۰/۲۸۱)

عمدة القاری کی عبارت اولیٰ میں ارادۂ تشبیہ محذوف ہے، اور عبارت ثانیہ میں مذکور ہے، معہ اودنوں میں حکم واحد ہے، اسی طرح حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی دونوں صورتوں میں حرمت تحریر فرمائی ہے:

ونصہ تحت قوله تعالیٰ: (وإن الله لغفور غفور) أي عما کان منکم فی حال الجاهلیة وهكذا أيضا عما خرج من سبق اللسان ولم یقصد إلیہ المستکلم كما رواه أبو داود أن رسول الله صلی الله علیہ وسلم سمع رجلا یقول لامرأته یا أختی فقال أختک هی؟ فهذا إنکار ولكن لم یحرمها لمجرد ذلك لأنه لم یقصدہ ولو قصدہ لحرمت علیہ لأنه لا

فرق علی الصحيح بین الأم و بین غیرها من سائر المحارم من اعت
وعمة وخاله وما أشبه ذلك.

(تفسیر ابن کثیر: ۴/۳۲۱)

غرضیکہ حذف اداۃ تشبیہ کی صورت میں بھی نیت یا عرف طلاق سے طلاق بائن ہو جاتی
ہے، آج کل عرف عام میں یہ الفاظ صرف طلاق ہی کے لیے مستعمل ہیں، لہذا بدون نیت بھی
طلاق بائن واقع ہو جائے گی، بلکہ زوج کوئی دوسری نیت بتائے تو بھی طلاق ہی کا حکم دیا جائے
گا، اس کا قول خلاف ظاہر ہونے کی وجہ سے قبول نہیں کیا جائے گا۔

العبارة: ۱۰/۳۲۱

(۱) قال المحقق رحمه الله تعالى تحت قوله باب إذا قال لامرأته
وهو مكروه هذا أصح فلا شيء عليه إلخ قال ابن بطلان أراد بذلك رد
من كره أن يقول لامرأته يا كهي وقد روي عبد الرزاق من طريق أبي
تميمة العجمي عن النسي صلى الله عليه وسلم على رجل وهو يقول
لامرأته يا أختية فزجره قال ابن بطلان ومن لم يأت جماعاً من العلماء
يصير بذلك مظاهراً إذا قصد ذلك فأرشد النسي صلى الله عليه وسلم
إلى اجتناب اللفظ المشكك. (فتح الباري شرح صحيح البخاري
۳۴۰/۹)

(۲) وقال الشيخ محمد زكريا رحمه الله تعالى وقال الباجي إن قال
أنت علي كأمي فقد قال مالك وهو مظاهر قال أبو القاسم كانت له
نية أو لا قبل ابن القاسم وكذلك إن قال أنت أمي خلافاً لأبي حنيفة
والشافعي في قوليهما إن لم ينو الظهار فهو محمول على البر والكرامة
إنتهى. (أوجز المسالك ۵۷/۱۰)

(۳) وقال العلامة أبو الوليد الباجي رحمه الله تعالى وإن أبت
للجملة حكم الجملة فقال أنت علي كأمي فقد قال مالك رحمه الله
تعالى هو مظاهر قال الشيخ أبو القاسم كانت له نية أو لم تكن قال
ابن القاسم وكذلك إذا قال له أنت أمي قال القاضي أبو محمد
خلافاً لأبي حنيفة والشافعي رحمهما الله في قوليهما إن لم ينو الظهار

فہانہ محمول علی البر والکرامة وهذا يقتضي أن يكون مظاهراً إن لم
تكن له نية جملة وأما إن كانت له نية الإكرام أو البر فيجب أن لا
يكون مظاهراً. (المنقى ۳۸/۴)

(۴) وقال العلامة السہارنפורی رحمہ اللہ تعالیٰ تحت ”باب فی
الرجل يقول لامرأته يا أختي“ ويحتمل أن يكون النهي عنه والکرامة
سدا للباب فإنه يحتمل أنه إذا لم يبه على ذلك يعتدون فيه ويمكن أن
يتكلموا بلفظ يؤدي إلى الظہار فتحرم عليه وتجب الکفارة أو
المهر. (الظاهر) قال الحافظ قال ابن بطال ومن لم قال
جماعة من العلماء يصير بذلك مظاهراً إذا قصد ذلك فأرشدہ النبی
صلی اللہ علیہ وسلم إلى لا تجتنب اللفظ المشكل. قال وليس بين هذا
الحديث وبين قصة إبراهيم معارضة لأن إبراهيم عليه السلام إنما
أراد بها أنها أخته في الدين قال ذلك ونوى أخوة الدين لم
يضره. (بذل المجہود ۷۷/۴)

فقہ ۲۱ محرم ۹۹ھ

حضرت مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدخلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر طلاق واقع نہ
ہوگی، چنانچہ ان سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تم میرے ساتھ نہیں
آؤ گی اپنے گاؤں چھوڑ کر نہیں آؤ گی، تو میری ماں اور بہن ہے، اتنا کہہ کر مرد چلا گیا اب اس کا
شرعی حکم کیا ہے؟

جواب: تو میری ماں بہن ہے کہنے سے کوئی طلاق واقع نہیں ہوئی یہ جملہ نفو ہے،
صورت مسئلہ میں عورت بدستور اپنے شوہر کے نکاح میں ہے، اگر علیحدگی مقصود ہو تو شوہر کو صریح
الفاظ سے طلاق دینی چاہیے۔

لما فی الدر المختار: وإن نوى بانت علی مثل أمي أو كامي إلى قوله
برا وظہاراً أو طلاقاً صحت نيته ووقع مانواه. لأنه كناية وإلا ينو شيناً
أو حذف الكاف لها وتعين الأدنى.

(شامیہ کتاب الطلاق باب الظہار ۳/۷۷۰ معید فتاویٰ عثمانی ۲/۳۶۸)

حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تالی نے بھی ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا

کہ اگر بیوی سے کہے کہ ”تو میری ماں ہے“ یہ جملہ لغو ہے اس سے کوئی طلاق واقع نہ ہوگی۔ (امداد الفتاویٰ ۳/۵۷۵ باب الظہار) نیز دیکھئے امداد المفتین ۶۲۵

اس دور میں لوگ عموماً اس جملہ سے طلاق ہی مراد لینے لگے ہیں، اس سلسلہ میں حضرت اقدس مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ کی رائے وسیع معلوم ہوتی ہے، اور دلائل کے اعتبار سے بھی دوسرے اقوال کے مقابلہ میں قوی ہے، قرینہ موجود ہونے کے وقت اس جملہ سے طلاق بائن واقع ہونے کا قول ہی رائج ہے، لہذا فتویٰ کے لیے اس قول کو اختیار کیا جائے۔ فقط ابن شامی رحمہ اللہ عنہ۔

لفظ ”حرام“ صریح بائن ہے

کوئی شخص اپنی بیوی کو ”تو مجھ پر حرام ہے“ یا تجھے اپنے اوپر حرام کرنا ہوں۔“ یہ صریح بائن ہے۔ اس سے بدون نیت بھی طلاق بائن واقع ہو جاتی ہے، یہ جملہ ایک دفعہ استعمال کرے تو ایک طلاق بائن ہوگی۔

اس پر سب کا اتفاق ہے، لیکن اگر اس جملہ کو شوہر بیوی کے حق میں تین دفعہ استعمال کرے تو بقیہ دونوں طلاقیں واقع ہو کر بیوی ہمیشہ کے لیے حرام ہو جائے گی، یا ایک طلاق بائن واقع ہونے کے بعد بقیہ دو دفعہ سے کوئی مزید طلاق واقع نہ ہوگی اور علماء کی آراء مختلف ہیں حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے یہ ہے کہ اس سے تین طلاقیں واقع ہوں گی۔ چنانچہ احسن الفتاویٰ ۱۸۲/۵ میں مذکور ہے:

سوال: ایک شخص نے اپنی منکوحہ کو کہا کہ تو میرے اوپر حرام ہے، حرام ہے، حرام ہے، حرام کا لفظ تین بار کہا تو کیا اس سے تین طلاقیں واقع ہوں گی یا نہیں؟

جواب: لفظ ”حرام“ طلاق صریح بائن ہے، اس سے بدون نیت بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے لہذا تین بار کہنے سے تین طلاقیں واقع ہو گئیں، اب اس بیوی کے ساتھ دوبارہ نکاح نہیں ہو سکتا ہے۔

قال في التيسير: قال لامرأته أنت علي حرام (إلى قوله) وبفتی بانه طلاق بائن وإن لم ينو وفي الشرع لغلبة العرف. (رد المحتار: ۴۳۳/۳ مطبوعه سعید)

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے، لفظ حرام تین دفعہ استعمال کرنے سے ایک طلاق بائید واقع ہوگی، چنانچہ اہل اہلالتین ص ۶۲۵ میں ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا کہ لفظ حرام پہلی دفعہ کہنے سے طلاق بائید واقع ہوگئی تو پھر دوسری اور تیسری دفعہ جو ان افظوں کو استعمال کیا تو اس سے دوسری طلاقیں واقع نہیں ہوں گی اب عدت کے اندر اور عدت کے بعد جب چاہیں ہر ماضی طرفین نکاح جدید کر سکتے ہیں حلالہ کی ضرورت نہیں۔

والدلیل علی ما فی الشامی من کناية الطلاق وقد صرح فی الشامی
اولاً بان حلال الله علیه حرام بالعربية أو بالفارسية لا يحتاج إليه نية
إلى قوله وهو الصحيح المفتی به للعرف وأنه يقع به البائن لأنه
المتعارف شامی ۴/۸۶ وأيضاً فی الشامی من الطلاق وإذا طلقها
تطبيقاً بآئنه ثم قال ثم عدتها أنت علي حرام أو برية (إلى قوله)
وهو يريد به الطلاق كما يقع عليها شيء شامی مصر ۲/۸۳ وأيضاً
قال فی الشامی تحت قول اللغز المختار والصريح يلحق البائن ثم
قوله والصريح لا يحتاج إلى النية ولا برية أنت علي حرام على المفتی
به من عدم توقفه على النية مع أنه لا يلحق البائن ولا يلحقه البائن
لكونه بائناً لما أن عدم توقفه على النية أمر عرضي ولا يوجب أصل
وضعه. (شامی ۲/۴۸۱)

البائن لا يلحق بالبائن

حضرت مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ نے فرمایا کہ لفظ حرام اصل وضع کے اعتبار سے طلاق کے صریح الفاظ میں سے نہیں، بلکہ الفاظ بائن میں سے ہے، عرف میں طلاق کے لیے بکثرت استعمال ہونے کی وجہ سے صریح بن گیا، اس لیے بیوی کے حق میں لفظ حرام متعدد بار استعمال کرنے کی صورت میں ایک طلاق بائید واقع ہوگی، اور بقیہ الفاظ لغو شمار ہوں گے۔ اس سلسلہ میں ان کا مفصل فتویٰ سوال و جواب کی صورت میں نقل کیا جاتا ہے:

سوال:- بخند مت شیخی واستاذی مد ظلکم!

السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ!

بندہ نے حضرت والا کی خدمت میں ایک فقہی سوال لکھا تھا، حضرت والا نے اس کا

جواب یوں تحریر فرمایا:

اس کے لیے مراجعت کرنی ہوگی، اور وقت بھی درکار ہے لہذا اگر یہ سوال الگ ارسال فرمادیں تو اس کی مستقل تحقیق کر لی جائے۔

حضرت والا کی ہدایت پر عمل کرتے ہوئے بندہ الگ سے اس سوال کو دوبارہ مزید منسج کر کے لکھ رہا ہے۔

سوال: وہ طلاق بائن جو عرف کی وجہ سے صریح بن گئی ہے، اس سے بلائیت کے بھی طلاق ہو جاتی ہے (مثلاً تو مجھ پر حرام ہے، تو آزاد ہے، وغیرہ) کیا وہ طلاق سابق (خواہ وہ صریح ہو یا ظاہری) نکاح کے دوران لاحق ہو جائے گی؟

رد المحتار (ص ۳۰۸) کی درج ذیل عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ لاحق نہیں ہوگی:

قال ح: ولا يرد على حرام على المفتي به من عد توقفه على النية مع أنه لا يلحق البائن، ولا يلحقه البائن لكونه بائناً لما أن عدم توقفه على النية أمر عارض له لا يمس أصله ووضعه.

اسی عبارت کے مطابق امداد المفتین ص ۳۰۸ میں عدم لحوق کا فتویٰ مذکور ہے۔ مگر رد المحتار ۳/۳۰۸ کی درج ذیل عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ لاحق ہو جاتی ہے۔

(قوله يلحق البائن البائن) المراد بالبائن الذي لا يلحقه البائن هو ما كان بلفظ الكسابة لأنه هو الذي ليس ظاهراً في انشاء الطلاق كذا في الفتح.

اس عبارت میں طلاق بائن بالکسایہ (ثانی) کے عدم لحوق کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ یہ انشاء طلاق میں ظاہر نہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو طلاق انشاء طلاق میں ظاہر ہو اس کو لاحق ہونا چاہیے، اور طلاق بائن صریح (مثلاً تو مجھ پر حرام ہے، تو آزاد ہے وغیرہ) تو انشاء طلاق میں ظاہر ہے لہذا اس کو بھی طلاق سابق سے لاحق ہونا چاہیے۔

احسن الفتاویٰ ۵/۱۸۳ میں اسی کے مطابق لحوق کا فتویٰ مذکور ہے۔

اس بارے میں صحیح بات کیا ہے؟

سائل: مولانا محمد عامر صاحب

دارالافتاء والارشاد عظیم آباد کراچی

جواب: مکرری السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

ردالمحتار میں حقوق کی بحث تفصیل سے پڑھی جائے تو یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ صورتِ مسئلہ میں طلاقِ ثانی لائق نہیں ہوگی، جیسا کہ امداد المفتین میں مذکور ہے اور اس میں جو حوالہ دیا ہے وہ بھی اس پر صریح ہے، علامہ شامی کی جس عبارت سے آپ کو اشکال ہوا ہے یعنی: "لأنه هو الذي ليس ظاهراً في انشاء الطلاق" اس کا مطلب ہے "ليس ظاهراً باعتبار اصله" چنانچہ خود انہوں نے اگلے صفحے پر "قوله أو أبنتك بتطليقة" کے تحت اس کی تقریباً صراحت کر دی ہے، فرماتے ہیں:

وأشار إلى أنه لا يشترط اتحاد اللفظين، فشمّل ما إذا كان الأول

بلفظ الكناية البتة، بعد كون الثاني بلفظ الكناية كالخلع ونحوه.

مما يتوقف على النية، ولو باعتبار الأصل كانت حرام.

صورتِ مسئلہ میں عدمِ حقوق پر استدلالی دلائل مزید ہیں:

۱۔ بائن کے بائن کو لائق نہ ہونے کی علتِ حرام کتبہ فقہ میں یہ بیان کی گئی ہے کہ ثانی کو

اخبار عن الاول قرار دینا ممکن ہوتا ہے، اسی لیے رد مختار میں فرمایا: "إذا أمكن جعله إخباراً عن الأول، اور "أنت حرام" میں ایسا ہی ہے۔

۲۔ کافی حاکم سے علامہ شامی نقل فرماتے ہیں:

"وإذا ظلفها تطليقة بانه ثم قال لها في عدتها أنت علي حرام... وهو

يريد به الطلاق لم يقع عليها شيء، لأنه صادقي في قوله هي علي

حرام. ۱ھ.

علامہ شامی اس پر لکھتے ہیں: "أي لأنه يمكن جعل الثاني خبراً عن الأول" یہاں

علت وقوع طلاق کے موقوف علی اللہ ہونے کو قرار نہیں دیا، بلکہ اس بات کو علت قرار دیا ہے کہ

ثانی کو اخبار عن الاول بنانا ممکن ہے، اور عرف سے توقف علی اللہ ختم ہوا ہے، احتمال الاخبار ختم

نہیں ہوا۔

۳۔ علامہ شامی نے نہایت مضبوط دلائل سے ثابت کیا ہے کہ البائن ملحق الصریح میں

صریح سے مراد صریحِ رجعی ہے، صریحِ بائن نہیں، لہذا صریحِ بائن کو بائن لائق نہیں ہوتی، اور

"أنت علي حرام" صریح ہونے کے باوجود بائن ہے، شامی میں پوری بحث غور سے پڑھنے پر

مید ہے کہ آپ کو کوئی اشکال نہیں رہے گا۔

احسن الفتاویٰ: ۵/۱۸۳ میں حقوق کے مسئلے سے بحث نہیں فرمائی گئی صرف حرام کے صریح ہونے کا ذکر ہے، البتہ تو سین میں لکھا ہے کہ اس پر اشکال و جواب تتمہ میں ہے یہ تتمہ مجھے نہیں ملا، لیکن رد المحتار کی پوری بحث پڑھنے کے بعد کم از کم بندے کو کوئی اشکال نہیں کہ یہ طلاق لاحق نہیں ہوگی۔ n

بندہ محمد تقی عثمانی ۶ شوال ۱۴۳۳ھ (فتاویٰ عثمانی: ۲/۲۷۶)
بہر حال چونکہ بیوی کو نکاح سے جدا کرنے کے لیے ہر علاقہ میں لفظ حرام بکثرت استعمال ہوتا ہے صریح طلاق کا استعمال ہوتا ہے، یعنی اسی طرح حرام کا لفظ استعمال ہوتا ہے، البتہ لفظ حرام میں صریح طلاق کا معنی پایا جاتا ہے، یعنی بیوی کو مستقل طور پر نکاح سے جدا کرنے کے لیے، اس لیے اس لفظ سے طلاق بائن واقع ہوتی ہے، اب جبکہ عرف کی وجہ سے اس کے صریح ہونے میں کوئی تردد باقی نہیں رہا تو اس لفظ حرام سے ہر دفعہ مستقل طلاق واقع ہونے میں حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ کو شک کیا جائے گا۔

تاہم اگر کوئی دوسرے اہل علم کے رائے کو صحیح سمجھے اور ان کے قول پر عمل کرے تو فیما بینہ و بین اللہ ان کے قول پر عمل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔
واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

احسان اللہ عثمانی رحمہ اللہ
۲۳ جمادی الاولیٰ ۱۴۳۲ھ

سندھ میں ”پھٹی کیم“ طلاق صریح بائن ہے

سندھی زبان میں ”پھٹی کیم“ چھوڑ دی کے معنی میں مستعمل ہے، جو کہ طلاق صریح ہے، مزید اس میں چھوڑ دی کے مفہوم کے ساتھ وصف شدت بھی ہے، پھٹی کیم کا صحیح ترجمہ ”پھینک دی“ بلکہ اس سے بھی بڑھ کر ”تھقیر کے ساتھ پھینک دی“ شدت اور مبالغہ کی وجہ سے لفظ حرام کی طرح اس سے بھی طلاق بائن واقع ہوگی، صریح ہونے کی وجہ سے نیت کی حاجت نہیں، اگر کوئی اس کو ایک دفعہ کہے تو ایک طلاق بائن واقع ہوگی، اور تین دفعہ کہے تو تین طلاقیں سے عورت مغلطہ ہو جائے گی۔

قال في الشامية: تحت قوله حرام وسياقي وقوع البائن به بلاية في زماننا لانتعارف فلان مسرحك كناية لکنه في عرف الفرس غلب

استعماله في الصريح فإذا قال: "رها كرم" أي سرحتك يقع به الرجعي مع أن أصله كناية أيضا وما ذلك إلا لأنه غلب في عرف الغرض استعماله في الطلاق، وقد مر أن الصريح مالم يستعمل إلا في الطلاق من أي لغة كانت.

(رد المحتار باب النكاحات: ۳/۲۹۹)

نیز در کتاب من الفتاویٰ ۱۳۰/۵

”رشته ختم ہو چکا“ کہنے کا حکم

اگر کسی شخص اپنی بیوی سے کہے کہ ”رشته ختم ہو چکا“ ہے یہ طلاق کے الفاظ ہائے میں سے ہے، اگر مشوہ طلاق کی نیت سے کہے یا نہ کرے طلاق یعنی طلاق کا قرینہ موجود ہو تو اس سے ایک طلاق بائن واقع ہوگی۔

ولو قال لها لا نکاح بسني وبسنتك أو قال لا يم بي بيبي وبسنتك نکاح يقع الطلاق إذا نوى. (عالمگیریہ: ۱/۳۷۵ مکتبہ حمادیہ)

”جواب دیدیا“ کا حکم

اگر کسی شخص نے اپنی کو کہا تجھے جواب دیدیا یا کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو جواب دیدیا دونوں صورتوں میں اس سے ایک طلاق بائن واقع ہوگی۔

چنانچہ حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا کہ یہ لفظ کہ ”میری طرف سے جواب ہے“ عرفاً کنایہ ہے طلاق سے جیسا کہ اہل زبان پر مخفی نہیں ہے، اور یہ کنایہ کی اقسام میں سے وہ قسم ہے جس میں رد اور سب کا احتمال نہیں بلکہ شخص جواب میں مستعمل ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ اس قسم کا حکم یہ ہے کہ صرف حالت رضاء میں نیت شرط ہے دلالت حال یعنی عصب اور غذا کرہ میں شرط نہیں۔ کما صرح بہ الفقہاء (الی قولہ) اور چونکہ اس لفظ کو اہل عرف قطعی فیصلہ کے معنی میں استعمال کرتے ہیں اور قطعی فیصلہ کا اثر ہے اور وہ مخصوص ہے بائن کے ساتھ اس لیے طلاق بائن ہوگی۔

کما حقق العلامة الشامي تحت قول الدر المختار (حرام) وقال بعد

البحث الطويل: الحاصل أنه لما تعيّن في ردّ الزوج الطلاق، فإن

معناه تحریم الزوجة و تحریمها لا يكون إلا بالإن. (مزید تفصیل کے

لیے دیکھئے امداد الفتاویٰ ۲/۴۴۳ مکتبہ دارالعلوم کراچی)

حضرت مفتی محمود حسن گنگوہی رحمہ اللہ نے امداد الفتاویٰ کے اسی مسئلہ کی تائید اور تشریح

کرتے ہوئے فرمایا کہ میری طرف سے جواب ہے ”یہ لفظ عرفاً کنایہ ہے، جبکہ بیوی کے حق میں

بولا جائے اس سے طلاق بائن ہوگی، اب وہ گئی یہ بات کہ اس لفظ کے تین دفعہ بولنے پر بھی تین

طلاق کیوں واقع نہیں ہوگی تو اس کی وجہ درختار میں موجود ہے:

الکتابین لا یصلح حق البائن ۱۔ (المدر المختار کتاب الطلاق و باب

الکتابین ۳۵۱/۳)

جب ایک طلاق بائن واقع ہو جائے تو اسکے بعد طلاق بائن لاحق نہیں ہوتی، لفظ کنایہ کو

کر کر کہنے سے بھی ایک ہی طلاق نکلتی ہے۔

(فتاویٰ محمود حسن گنگوہی ۵۸۰/۱۲ مکتبہ فاروقیہ کراچی)

حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے یہ ہے کہ ”جواب

دیدیا“ سے طلاق رجعی واقع ہوگی چنانچہ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں کہ ”جواب

دیدیا“ عرف میں طلاق کے لیے مشتمل ہے اس لیے اگر دو دفعہ بول دیا جائے تو طلاق بائن ہو جائے کہ

نہ کے نے جواب دینے کا اقرار کیا ہے تو ایک طلاق رجعی واقعی ہوگی۔ (احمد الفتاویٰ

۱۹۲/۵۰)

بندہ کی رائے میں احتیاط اسی میں ہے کہ پہلے قول پر عمل کیا جائے۔ اگر بیوی کے حق

میں یہ لفظ استعمال کیا جائے تو عدت کے دوران یا عدت کے بعد تجدید نکاح کر لیا جائے، اگر

کے بغیر میاں بیوی والا تعلق نہ رکھا جائے۔ (ابن شاکن عفا اللہ عنہ)

غیر مدخول بہا کو تین طلاقیں دینے کا حکم

اگر کوئی شخص اپنے غیر مدخول بہا عورت کو تین لفظوں سے تین طلاقیں دے تو اس سے اس

عورت پر صرف ایک طلاق بائن واقع ہوگی، بقیہ دونوں لفظ محل موجود نہ ہونے کی وجہ سے ا

ہوں گے۔ اور اگر اس کو بیک لفظ تین طلاقیں دیدے (مثلاً کہ تجھے تین طلاق) تو اس۔

عورت تین طلاقیں کے ساتھ مغلطہ ہو جائے گی۔

وإن فرق بانت بالأولي ولم تقع الثانية وفي الشرح (بانت بالأولي) لا
إلى عدة فلذا لم يقع الثانية بخلاف الموطأة حيث يقع الكل.
(ردالمحتار على هامش ردالمحتار ۳/۳۸۴ باب الطلاق غير المدخول
(بها))

صرف مٹی کے ڈھیلے سے دینے سے طلاق نہیں ہوتی

بعض عطاؤں میں دستور ہے کہ عورت کو جھگڑے کی صورت میں مٹی کے ڈھیلے دیتے ہیں
، آیا اس سے طلاق واقع ہوتی ہے یا نہیں اس بارے میں حکم یہ ہے کہ زبان سے طلاق کے تلفظ
کے بغیر صرف مٹی کے ڈھیلے سے کوئی طلاق واقع نہیں ہوتی۔

(قال في الشامية لا يقع قوله وركنه لفظ مخصوص) وبه ظهر أنه من
تشاجر مع زوجته فأعطاها ثلاثة أحجار بنوى الطلاق ولم يذكر لفظاً
لا صريحاً ولا كناية لا يقع عليه أحد الفتي به خبر الرملي وغيره إلخ.
(ردالمحتار ۳/۲۳۰ كتاب الطلاق)

بیوی کو ”چلی جاؤ“ کہنے کا حکم

اگر کوئی شخص بیوی سے کہے: اپنے میکے چلی جاؤ اگر اس نے یہ طلاق کی نیت سے کہا تو
طلاق بائن ہوگی اگر طلاق کی نیت نہیں تھی تو طلاق واقع نہیں ہوگی اگر بیوی کا دعویٰ ہو کہ میں نے
طلاق کی نیت سے کہا ہے، جبکہ شوہر نیت طلاق سے انکاری ہو تو شوہر کا قول قسم کے ساتھ معتبر
ہوگا۔

قسم کے بغیر معتبر نہ ہوگا، اگر قسم کھالے تو ٹھیک ہے، ورنہ عدالت میں مقدمہ دائر کرے
اور قاضی اس سے قسم طلب کرے اگر وہاں قسم سے انکار کرے تو قاضی ان میں تفریق کر دے،
البتہ اگر بیوی کو اس کے صدق کا ظن غالب ہو قسم کا مطالبہ کرتا ضروری نہیں۔

قال في التنوير: وتقع رجعية بقوله اعتدي واستبري ورحمك وأنت
واحدة وبها فيها البائن.

(ردالمحتار ۳/۳۰۲ باب الکتابات)

وقال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: والقول بيمينه في عدم النية
ويكفي تحليفها له في منزله فإن أبي رفعته للحاكم فإن نكل فرق

بینہما (رد المحتار ۳/۳۰۰ باب الکنایات)

طلاق دینے کے بعد عد و طلاق میں شک ہونے کا حکم

زید نے اپنی بیوی کو طلاق دی مگر یہ یاد نہیں رہا کہ تین طلاق دی ہے یا دو اور کسی جانب رجحان بھی نہیں، تو ایسی صورت میں چونکہ دو طلاقیں یقینی ہے اس لیے دو طلاقیں مانی جائے گی، لیکن اگر عورت کو تین میں شک نہ ہو بلکہ یقین ہو کہ شوہر نے تین طلاقیں ہی دی ہیں، تو اس کے لیے شوہر کے پاس رہنا اور میاں بیوی کا تعلق رکھنا جائز نہیں، بلکہ جس طرح ممکن ہو سکے شوہر کے لیے اختیار کر لینا ضروری ہے اور اگر اس کو بھی دو یا تین کی عدد یاد نہ رہا ہے بلکہ شک ہے تو اس کے لیے شوہر کے پاس رہنا جائز ہے۔

قال في الخلاصة: وجعل حلف بالطلاق وشك الرجل أنه طلق واحدة أو ثلاثاً فهي واحدة حتى يثبت أو يكون أكثر ظنه على خلافه.

(۲/۱۲۰ ج ۲ امداد اللمعة ص ۲۸۷)



باب التعلیمی

بعض دفعہ مطلق طلاق دی جاتی ہے، مثلاً اگر فلاں کے گھر میں گئی تو تجھے طلاق ہے تو اس کا حکم یہ ہے کہ جب تک فلاں کے گھر نہیں جائے گی اس وقت تک طلاق واقع نہ ہوگی، لیکن جب اس شرط کے بعد فلاں کے گھر جائے گی تو طلاق واقع ہو جائے گی۔

قال العلامة المحقق رحمه الله: وتتحل اليمين بعد وجود الشرط مطلقا لكن إن وجد في الملك طلق وتعتق وإلا لا.

(الدر المختار على هامش رد المختار: ۳/۳۵۵ ایم سعید)

وفي الصارخانيه (۳/۵۰۳) قال لامرأته إن دخلت الدار فأنت طالق
فدخلت امرأته وقع الطلاق لوجود الشرط.

تعلیق بعدم اداء قرض

اگر طلاق کو کسی امر ممکن کے ساتھ معلق کیا لیکن شرط مکمل ہونے سے قبل کوئی عذر لاحق ہو گیا جس کی وجہ سے شرط مکمل نہیں ہو سکی، اب طلاق واقع ہوگی یا نہیں؟ اس بارے میں حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک سوال کا جواب ملاحظہ فرمائیں۔

سوال: زید نے جالہ سے کہا کہ اگر میں نے کل تک تمہارا قرض ادا نہیں کیا تو میری منکوحہ مغلطہ ہو جائے گی۔

امر مطلوب یہ ہے کہ اگر خالد کل صبح فوت ہو گیا یا لاپتہ ہو گیا یا کہیں چلا گیا یا کسی ظالم نے اسے گم کر دیا یا حکومت نے کسی جرم کے تحت اسے قید کر لیا کہ وہاں تک زید عادت نہیں پہنچ سکتا، پس ان سب صورتوں میں کہ زید نے خالد کو میعاد مقرر پر قرض ادا نہیں کیا زید کی منکوحہ مغلطہ ہو جائے گی یا نہیں ہوگی؟

اس مسئلہ سے متعلق مختلف جزئیات ارسال خدمت ہیں ان میں تطبیق یا ترجیح کی کیا صورت ہوگی؟

فی الہندیہ: رجل قال لغيره إن لم ألك غدا إن

استطعت فامرأته طالق ولم بمرض ولم يمنعه سلطان زلا غيره ولم
يجنى امر لا يقدر معه على إتيانه فلم يأت حنث في يمينه وهذا إذا لم
تكن له نية إلخ. (۴۳۰/۱)

❏ وفيها: لو قال إن لم أخرج من هذا الدار اليوم فامرأته طالق فقيده
الحالف ومنع من الخروج أبانما يحنث الحالف وهو الصحيح
(۴۳۰/۱)

❏ وفيها: لو حلف أن لا يسكن هذه الدار فقيده ومنع من الخروج لا
يحنث كذا في حزانة المفتين. (۴۳۰/۱)

❏ وفي البدائع: ولو قال لامرأته أنت طالق ثلاثاً أو والله لأخربن
فلانة فماتت فلانة قبل أن يضر بها فقد حنث في يمينه وهو مخير إن
شاء ألزم نفسه الطلاق وإن شاء الكفارة لأن شرط البرقات بموتها
فحنث في إحدى اليمينين. (۳۰/۳) بينوا توجروا.

الجواب باسم ملهم الصواب

بصورت موت خالد کے ورثہ اس کے قائم مقام ہیں، لہذا زید نے ان کو اس روز قرض ادا
کر دیا تو حائث نہ ہوگا، بقیہ سب صورتوں میں اور بصورت موت ورثہ کے عدم علم کی حالت میں
زید نے خالد کا قرض اس روز قاضی کے سپرد کر دیا تو حائث نہ ہوگا، اگر قاضی کے سپرد نہ کیا وہاں
قاضی نہیں تھا تو حائث ہو جائے گا۔

قال في العلامية مير المدبون في حلفه لرب الدين لأفطين مالک اليوم
فجاء به فلم يجده ودفع للقاضي ولو في موضع لا قاضي له حنث به
بفتی منیة المفتی. (رد المحتار ۱۳۷/۲)

اس سے ثابت ہوا کہ رب الدین کے قائم مقام کو ادا کر دینے سے حائث نہیں ہوتا، اور
بصورت موت رب الدین کے ورثہ اس کے قائم مقام ہیں لہذا ان کو دینے سے حائث نہ ہوگا،
سوال کے ساتھ مندرجہ جزئیات کی توضیح درج ذیل ہے:

جزئیہ اولیٰ میں ان استطعت کی تید ہے اس لیے بصورت عدم استطاعت حائث نہیں ہوتا۔
جزئیہ ثانیہ میں برکی کوئی صورت ممکن نہیں رہی، اس لیے حائث ہو گیا، بخلاف مسئلہ زیر

نظر کے کہ اس میں بطریق الادا الی الورثہ والقاضی بر ممکن ہے، لہذا بصورت ادا حائث نہ ہوگا۔

جزیہ چالیش میں شرط بر یعنی خروج نہیں پایا گیا اس لیے حائث ہو گیا۔

جزیہ رابعہ میں شرط بر عدم سکونت ہے اور عرفاً صرف اختیاری رہائش کو سکونت

کہا جاتا ہے، جو یہاں مفقود ہے اور شرط بر یعنی عدم سکونت اختیاری متحقق ہے۔

اس لیے حائث نہیں ہوا۔ (حسن الفتاویٰ: ۲۰۰/۵)

کسی کو قتل کرنے پر طلاق کو مععلق کرنا

ایک شخص نے قسم اٹھائی کہ اگر میں نے تم کو قتل نہ کیا تو میری بیوی پر طلاق ہوگی، بعد میں

اس شخص نے قتل نہیں کیا حالانکہ قتل کرنا اس کے لیے ممکن تھا، تو اس کا حکم یہ ہے کہ چونکہ طلاق کو

عدم قتل سے معلق کرنا ممکن الوقوع ہے اس لیے یہ قسم اپنی جگہ منعقد ہے، تاہم اس شخص پر علی الفور

حکم لازم نہیں، جس سے اس شخص کی بیوی پر طلاق ہو، البتہ متعلقہ شخص اپنی موت مر جائے، یا قسم

کھانے والا اس کو قتل کیے بغیر مر جائے تو ایسی حالت میں اس کی بیوی پر طلاق واقع ہوگی۔

اگر مطلق ایک طلاق تھی تو ایک اگر تین طلاقیں معلق کیں تو تین واقع ہوں گی۔

قال العلامة الحنفی رحمہ اللہ: لو حلف لیفعلنہ بر بمرۃ وقال

العلامة ابن عابدين رحمہ اللہ تعالیٰ تحت هذا القول وإذا لم يفعل لا

یحکم بوقوع المحنت حتی يقع البأس عن الفعل وذلك بموت

الحالف، أو بفوت محل الفعل

(رد المحتار ۱۶۸/۳ باب اليمين في الضرب والقتل وغير ذلك).

جبراً خلاف ورزی کروانے کا حکم

اگر کسی شرط کے ساتھ مطلق طلاق دی، تو اپنے اختیار سے شرط کی خلاف ورزی کرے تو

طلاق واقع ہو جائے گی، لیکن اگر اپنی مرضی اور خوشی سے خلاف ورزی نہ کرے بلکہ جبراً اس سے

خلاف ورزی کروائی جائے تو ایسی صورت میں طلاق واقع نہ ہوگی، مثلاً ایک شخص نے اپنی بیوی

سے کہا: اگر میں گھرا گیا تو تجھے طلاق ہے اس کے بعد یہ شخص اپنی مرضی سے تو گھر نہیں آیا لیکن

لوگوں نے اس کو زبردستی اٹھا کر اس کے گھر میں داخل کر دیا تو اس سے طلاق واقع نہ ہوگی۔

لما في الهندية: قال احتمله غيره فادخله بغير أمره لم يحنت سواء

كان راضياً بذلك بقلبه أو ساعطاً وسواء كان قادراً على الامتناع أو

لم یکن.

(الفتاویٰ الہندیہ: ۶۸/۲ الباب الثمات فی الیمین علی اللہ وعلی
والسکین)

قال قاضیخان: ولو حلف أن لا یدخل... وإن احتمله إنسان وأدخله
فہا لہن كان الحالف لا یقدر علی الامتناع لا یبحث فی قولہم وإن
كان یقدر ولم یمنع وهو راض بقلبه اختلفوا علیہ والصحیح انہ
لا یبحث.

(فتاویٰ قاضیخان: ۳۱۸/۲ فصل فی الدخول کتاب الإیمان)

طلاق کے ساتھ ”انشاء اللہ“ کہنے کا حکم

اگر کسی شخص نے بیوی کو اس طرح طلاق دی ہے کہ ساتھ ان شاء اللہ بھی کہا مثلاً تجھے
طلاق ہے ان شاء اللہ۔

تو الفاظ طلاق کے ساتھ ملا کر ان شاء اللہ کہنے کی صورت میں طلاق واقع نہیں ہوگی،
کیونکہ ان شاء اللہ کے معنی ہے اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا اب چونکہ اللہ تعالیٰ کی چاہت کا بندوں کو علم
نہیں ہو سکتا ہے اس لیے اس سے طلاق واقع نہ ہوگی۔

قال العلامة للہو غینانی رحمہ اللہ: وإذا قال لامرأته انت طالق إن شاء
اللہ تعالیٰ متصلاً لم یقع الطلاق.

(شرح البیان باب الأیمان فی الطلاق ۳۸۹/۲ شرکت علمیہ ملتان)
وہكذا فی الدر المختار باب التعلیق ۲۶۶/۳ سعید

کیا طلاق معلق میں شرط ختم ہو سکتی ہے

جو طلاق کسی شرط کے ساتھ مطلق ہو وہ شرط ختم نہیں ہو سکتی ہے، مثلاً لڑائی کے دوران کہا اگر
باپ کے گھر گئی تو تجھے طلاق ہے“ اب اگر کچھ عرصہ کے بعد لڑائی ختم ہو گئی اور شوہر چاہتا ہے کہ
بیوی کو میکے جانے کی اجازت دیدے، اور یہ شرط ختم ہو جائے طلاق واقع نہ ہو تو شرعاً ایسی کوئی
صورت نہیں ہے بلکہ شرط پائی جانے کی صورت میں فوراً طلاق واقع ہو جائے گی، لہذا طلاق سے
بچنے کی صورت یہ ہے کہ عادت کو میکے جانے کی اجازت نہ دے اگر شوہر بیوی کو میکے جانے کی
اجازت دیدے اور بیوی چلی جائے تو ایک طلاق رجعی واقع ہو جائے گی، اس کے بعد بیوی کو

روکنا چاہے تو عدت کے بعد دوران رجوع کر لے، اگر عدت کے دوران رجوع نہیں کیا تو عدت پوری ہونے کے نکاح بھی قسم ہو جائے گا اب تجدید نکاح کی ضرورت ہوگی، دونوں صورتوں میں شوہر آئندہ صرف دو طلاق کا مالک رہے گا۔

یعنی حریدہ و طلاقین دینے سے یہی ہمیشہ کے لیے حرام ہو جائے گی۔

وإذا أضافه إلى الشرط وقع عقيب الشرط اتفاقا مثل أن يقول لا مرأته إن دخلت الدار فانت طالق.

(المفتاوى الهندية الباب الرابع في الطلاق بالشرط ۱/۲۰۴ مکتبہ
ماہدیہ کوئٹہ)

تعطیق کو ختم کرنے کی تدبیر

کسی شرط کے ساتھ ایک طلاق مطلق کرنے کا حکم اوپر مذکور ہوا کہ اس شرط کو ختم نہیں کیا جاسکتا، بلکہ شرط پائی جائے تو طلاق واقع ہوگی۔ البتہ کسی شرط کے ساتھ تین طلاقوں کو مطلق کیا جائے مثلاً کہا: ان دخلت الدار فانت طالق ثلاثا اس شرط کو ختم کرنے کی تدبیر یہ ہو سکتی ہے کہ ایک طلاق صریح لفظوں میں دیدے، مثلاً تجھے طلاق ہے دیدے، عدت گزرنے کے بعد عورت گھر میں داخل ہو اس سے تعطیق ختم ہو جائے گی، پھر اس عورت سے دوبارہ نکاح کرے، اس کے بعد دوبارہ گھر میں داخل ہونے سے اس شرط کی وجہ سے کوئی اور طلاق واقع نہ ہوگی۔

وهي الحلاية قال: وتدخل اليمين بعد وجود الشرط مطلقا لكن إن

وجد في الملك طلق وإلا لا، فحيلة من علق الثلاث بدخول الدار

أن يطلقها واحدة ثم بعد العدة تدخلها فتدخل اليمين فينكحها.

(رد المحتار ۳/۳۵۵ باب التعطیق)

”کلاماً طلاق کی قسم یہ کام نہیں کروں گا“

بعض علاقوں میں کلام طلاق کی قسم کھانے کا عرف ہے، اگر کسی غیر شادی شدہ شخص نے یوں کہا مجھے کلام طلاق کی قسم فلاں فلاں کام نہیں کروں گا، وہ کام کر لیا تو پھر وہ شخص نکاح کر سکتا ہے یا نہیں؟ تو اس کا حکم یہ ہے کہ وہ نکاح کرے تو اس قسم کی وجہ سے طلاق نہیں ہوگی کیونکہ تعطیق طلاق صحیح ہونے کے لیے اضافت الی الملك یا الی السبب کا ہونا ضروری ہے جو یہاں نہیں پایا گیا۔

قال ابن ہمام رحمہ اللہ : ولا بد من التصريح بالسبب في المحيط لو قال كل امرأة اجتمع معها في فراش فهي طالق لتزوج امرأة لا تطلق . وفي مجموعة رسائل ابن عابدين ، أما الزيادة على شرط الحالف بدلالة العرف لا تجوز لأنه لا تأثير لها في جعل ما ليس بملفوظ ملفوظا ولهذا لو قال لأجنبية إن دخلت الدار فأنت طالق كان لغوا ولا يراد السلك في لفظه بالعرف لبصير كأنه قال إن دخلت الدار وأنت في نكاحي فأنت طالق ، وإن كان المتعارف فيما بين الناس لأن السلك ليس بمذكور في لفظه ولا تأثير للعرف في جعل ما ليس بملفوظ ملفوظا . (فتح القدير شرح ہدایہ ۳/۳۲۲ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ نے ایسے ہی ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا:

جواب: ان الفاظ کا کوئی صریح حکم کتب میں نہیں ملا، البتہ قواعد کا مقتضایہ ہے کہ صورتِ مؤولہ میں نکاح کرنے سے طلاق واقع نہ ہو۔

قال الشامي في رد المحتار نقلا عن الفتح وقد تعورف في عرفنا في الحلف: الطلاق يلزمني لا أفعل كذا يريد إن فعلته لزم الطلاق ووقع فيجب أن يجري عليهم لأنه صار بمنزلة قوله إن فعلت فأنت طالق ، وكذا تعارف أهل الأرياف الحلف بقوله على الطلاق لا أفعل ١ هـ وهذا صريح في أنه تعليق في المعنى على فعل المحلوف عليه بغلبة العرف وإن لم يكن فيه أداة تعليق صريحا . (شامي: ۴/۳۳۳ مطبوعه سعيد ۳/۲۵۳)

اس سے معلوم ہوا کہ جب کلام میں صریح الفاظ تعلق موجود نہ ہوں تو اعتبار عرف کا ہوتا ہے، جن صورتوں میں فقہاء نے وقوع طلاق کا حکم دیا ہے، وہ سب شادی شدہ شخص سے متعلق ہے، کیونکہ شادی شدہ شخص ایسے الفاظ استعمال کرے تو عرفاً ان کا مطلب تعلق طلاق ہی ہوتا ہے، لیکن غیر شادی شدہ کا یہ کہنا کہ مجھے طلاق کی قسم فلاں کام نہیں کروں گا، یہ تعلق مضاف الی الملک میں متعارف نہیں ہے۔

لقرب نفوذ العقد من المحرم بحر، قلت فلو بعث المهر أولاً لم يكره
التقبيل والجماع لحصول الإجازة قبله (قوله ومنه الكتابة أي من
الفعل مالمو إجاز بالكتابة لما في الجامع حلف لا يكلم فلاناً أو لا يقول
له شيئاً فكتب إليه كتاباً يحنث وذكر ابن سماعه أنه يحنث نهر (قوله
به يقتنى) مقابله ما في جامع الفصولين من أنه لا يحنث بالقول كما مر
فكان المناسب ذكره قبل قوله وبالفعل أفاده. (الدر المختار على
هامش رد المحتار ۸۴۶/۳) مطبوعه سعيد.

(ملخص از احسن الفتاوی: ۵)

اہل حدیث شوہر نے خفی بیوی کو تین طلاق دی

ایک اہل حدیث شوہر نے اپنی خفی بیوی کو تین طلاق دی تو وہ عورت تین طلاقیں کے
ساتھ مغفل ہو جائے گی، عدت گزرنے کے بعد وہ دوسری جگہ شادی کر سکتی ہے، اگر شوہر اس کا
مدعی ہو کہ ہمارے ہاں ایک مجلس میں تین طلاق دینے سے ایک واقع ہوتی ہے اس لیے مجھے
رجوع کا حق حاصل ہے تو اس کا قول غیر معتبر ہے، خفی بیوی کے لیے تین طلاقیں کے بعد اپنے
شوہر کے ساتھ رہنا جائز نہیں بلکہ اس سے جان چھڑانا فرض ہے۔ (ماخوذ از فتاویٰ دارالعلوم
دہلی بند ۳۴۰/۱)

فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره الآية.

قال الإمام النووي رحمه الله في شرح مسلم: وقد اختلف العلماء
فيمن قال لا مراثة أنت طالق ثلاثاً فقال الشافعي ومالك وأبو حنيفة
وأحمد وجماهير العلماء من السلف والخلف يقع الثلاث واحتج
الجمهور لقوله تعالى ومن بعد حدوداً لله فقد ظلم نفسه الآية لا
تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً قالوا معناه أن المطلق قد يحدث
له ندم فلا يمكنه تداركه لوقوع البينة فلو كانت الثلاث لم يقع لم
يقع طلاقه هذا إلا رجعي فلا يندم.

(صحيح مسلم ۴۷۸/۱ كتاب الطلاق باب الثلاث)

طلاق مغلطہ کے بعد غیر مقلد سے فتویٰ لینا جائز نہیں

آج کل یہ مرض عام ہو گیا ہے کہ غصہ میں آ کر لوگ تین طلاقیں بیک وقت دے دیتے ہیں اس کے بعد پریشان ہو کر اہل فتویٰ کی طرف بھاگتے ہیں جب کہیں سے بھی کوئی حل نہیں ملتا تو کسی غیر مقلد سے طلت کا فتویٰ لیکر بیوی کو اپنے گھر میں بسا لیتے ہیں یہ فعل شرعاً ناجائز اور حرام ہے، اس سے بیوی حلال نہیں ہوگی، یہ بات ہم نے شروع میں بھی ذکر کر دی ہے، اس کی مزید وضاحت کے لیے حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا فتویٰ نقل کیا جاتا ہے چنانچہ وہ تحریر فرماتے ہیں:

یہ امر بالکل ظاہر ہے کہ اپنے فائدہ اور نفسانی خواہش کی خاطر اپنے مذہب کو چھوڑ کر کسی دوسرے مذہب پر عمل کرنا دین اسلام کا مذاق اڑاتا ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو اپنی نفسانی خواہش کے تابع بنانا ہے، دنیا کی چند روزہ راحت و عیش کی خاطر مالک کو ناراض کرنا اور عذابِ جہنم کا سامان کرنا بہت بڑی حماقت و ناعاقبت اندیشی ہے، اس لیے اس پر پوری امت کا اجماع ہے کہ نفسانی خواہش کی بناء پر کسی مسئلہ میں غیر کے مذہب کو لینا حرام ہے، خود غیر مقلدین کے امام حافظ ابن تیمیہ نے اس کی حرمت پر اجماع امت تحریر کیا ہے:

حيث قال فيمن نكح عند شهود فسقة ثم طلقها ثلاثا فأراد التخلص من الحرمة بأن النكاح كان فاسداً في الأصل على مذهب الشافعي رحمه الله تعالى فلم يقع الطلاق مانصه وهذا القول يخالف إجماع المسلمين فإنه متفقون على من اعتقد حل الشيء كان عليه أن يعتقد ذلك سواء وافق غرضه أو خالف ومن اعتقد تحريمه كان عليه أن يعتقد ذلك في الحالين وهؤلاء المطلقون لا يقولون بفساد النكاح بفسق الزوجي إلا عند الطلاق الثلاث لا عند الاستماع والتوارث يكتلون في وقت يكتلون من يفسده وفي وقت يلقدون من يصححه بحسب الغرض والهوى ومثل هذا لا يجوز باتفاق الأمة ثم قال بعد ثلاثة أسطر ونظيرها أن يعتقد الرجل ثبوت شفعة لجوار إذا كان طالباً لها وعدم ثبوتها إذا كان مشترياً فإن هذا لا يجوز بالاجماع وكذا من بنى على صحة ولاية الفاسق في حال نكاحه وبنى على

فساد ولايتہ حال طلاقہ لم یجز ذلك بإجماع المسلمين ولو قال
المستفتی المعین أنا لم أکن اعرف ذلك وأنا اليوم التزم ذلك له لأن
ذلك لم یکن من ذلك یفتح باب التلاعب بالبدین ویفتح الذریعة إلى
ان یتكون التحلیل والتحریم بحسب الأهواء.

(فتاویٰ اُس سببہ: ۲/۲۴۰)

حاصل یہ کہ تین طلاقوں کے بعد کسی غیر مقلد سے فتویٰ لینا باجماع امت حرام ہے اور خود
غیر مقلدین کے امام حافظ ابن تیمیہ اس کی حرمت پر اجماع امت کے قائل ہیں، غیر مقلد سے
فتویٰ لینے سے بیوی حلال نہیں ہوئی، یہ مرد اور عورت دونوں عمر بھر بدکاری کے گناہ میں مبتلا رہیں
گئے، عذاب آخرت کے علاوہ دنیوی وبال الگ۔

اہل اثر مسلمانوں پر فرض ہے کہ ان میں تفریق کرائیں اور جب تک وہ اس حرام کاری
سے باز نہیں آتے ان کے ساتھ کسی قسم کا کوئی تعلق نہ رہیں، نہ دنیوی وبال و آخری عذاب میں
ان کے ساتھ وہ سب لوگ بھی شریک ہوں گے جو ان سے قطع تعلق نہیں کرتے، اور ان کو حرام کاری
سے روکنے کی کوشش نہیں کرتے۔ (نقطہ واللہ تعالیٰ اعلم)۔ (ماخوذ از حسن الفتاویٰ ۵/۱۹۸)

باپ کے گھر جانے کے ساتھ طلاق معلق کی اور باپ کا انتقال ہو گیا
اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تو اپنے باپ کے گھر جائے گی تو تجھے طلاق ہوگی، اس
کے بعد باپ کی زندگی میں باپ کے گھر نہیں گئی لیکن باپ کے انتقال کے بعد اس گھر میں گئی تو
اس پر طلاق واقع نہ ہوگی، کیونکہ نہ باپ زندہ رہا نہ ہی یہ گھر باپ کا گھر رہا، کیونکہ گھر کو باپ کی
طرف منسوب کیا اور موت کی وجہ سے یہ نسبت ختم ہو گئی۔

قال فی الشامیة لو مات مالک الدار (فیما إذا حلف لا یدخل دار زید)
فدخل لا یحسب لانتمالها للورثة ولو کان علیہ دین مستغرق قال
محمد بن مسلمة یحسب وقال أبو اللیث (وعلیہ الفتویٰ لأنها وإن لم
یملکها الورثة وبقت علی حکم ملک المیت ولكن لم تکن مملوكة
له من کل وجه) (۱/۲۸۶)



تفویض طلاق کا حکم

نبی دینی اور غلبہ شر و فساد کے اس دور میں ظالم مردوں کی طرف سے عورتوں پر سخت مظالم کے واقعات مسلسل روز کا معمول بن گئے ہیں، کوئی شادی کے بعد بیوی کو چند روز رکھ کر لاپتہ ہو جاتا ہے، کوئی نہ بساتا ہے اور نہ ہی طلاق دیتا ہے کوئی نان نفقہ نہیں دیتا کوئی مار پٹائی کے ذریعہ ظلم کرتا ہے، کوئی معاذ اللہ اسلام ہی سے برگشتہ ہو جاتا ہے، ان مظالم سے بچنے کے لیے اگر عورت یا اس کے اولیاء شوہر سے نکاح سے قبل حق طلاق لکھوانا چاہیں، تاکہ بوقت ضرورت اس کی رو سے عورت اپنے نفس پر طلاق واقع کر کے ظالم شوہر کے پیچھے سے نجات حاصل کرے۔ اس کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ تفویض طلاق زبانی یا تحریری نکاح سے قبل ہو، اس میں نکاح کی طرف نسبت کرنا شرط ہے، مثلاً یوں کہے کہ ”میرا نکاح فلاں سے ہونے کے بعد اگر میں فلاں فلاں شرط کی خلاف ورزی کروں تو اس کو طلاق بائن کا اختیار ہوگا۔“ اس صورت میں بیوی کا اختیار طلاق خلاف ورزی کا علم ہونے کی مجلس کے ساتھ خاص ہوگا، اسی مجلس میں اس نے طلاق بائن واقع کر لی تو ہو جائے گی، اس مجلس کے بعد اختیار باطل ہو جائے گا اور اگر شوہر نے یوں کہا کہ ”خلاف ورزی کی صورت میں جب چاہے طلاق بائن واقع کر لے، تو مجلس علم کے بعد بھی عورت کو اختیار رہے گا۔“

اگر تفویض کی اس صورت میں نکاح کی نسبت نہ کی تو یہ لغو ہے، اس سے عورت کے لیے اختیار ثابت نہ ہوگا، البتہ اگر ایسی تحریر نکاح سے قبل لکھی گئی مگر اس پر شوہر نے دستخط نکاح کے بعد کئے تو یہ تفویض صحیح ہو جائے گی۔

قال فی التنبیہ فی باب التعلیق و شرطہ الملک کقولہ لمنکوحتہ إن ذهب فانیت طالق أو الإضافة إلیہ کان نکحک فانیت طالق لذلک قولہ لأجنبیة إن زرت زیدا فانیت طالق فنکحها فزارت . (رد المحتار ۳/ ۳۶۱)

کامین نامہ کے ذریعہ تفویض طلاق

نکاح نامہ یا مستقل کامین نامہ کے ذریعہ شوہر سے عورت کے لیے طلاق کا اختیار حاصل کیا جاسکتا ہے، لیکن طریقہ کار سے ناواقفیت کی وجہ سے اکثر وہ شرائط کام نہیں دیتیں اس کی صحیح

صورت کو سمجھنے کے لئے میں ایک سوال جواب پیش کیا جاتا ہے:

سوال: ایک شخص نے مذکورہ ذیل شرائط پر نکاح کیا:

- ۱- میں اپنی منگولہ بنت فلاں کو نان و نفقہ ماہوار حسب دستور ادا کروں گا۔
- ۲- اگر سفر در پیش ہو تو چھ مہینے سے زائد نہیں ٹھہروں گا۔
- ۳- موصوفہ کی اجازت کے بغیر دوسری شادی نہیں کروں گا۔
- ۴- خدا خواستہ کہیں لاپتہ یا مجنون یا مجبوس یا عمنین ہو جاؤں تو موصوفہ کو دیندار و بچایت کے فیصلہ پر و طلاق بائن کا اختیار ہے۔

اب شخص مذکورہ چھ مہینہ سے لاپتہ ہے، نہ خط و کتابت ہے اور نہ نان و نفقہ بیوی کو پہنچاتا ہے، اس کی بیوی کو کھانے پینے کی انتہائی تکلیف ہو رہی ہے، تو کیا بناء بر شرائط بالا اس کو اختیار مل سکتا ہے؟ جیسا تو جردا۔

الجواب باسم ملہم الصواب

مرقومہ شرائط اگر نکاح سے پہلے لکھی گئی ہیں تو سب شرائط باطل ہیں، اس لیے ان کے خلاف کرنے سے بیوی کے لیے خیارت ثابت نہ ہوگا، صحیح تعلیق کے لیے نکاح یا اضافہ الی النکاح شرط ہے، مثلاً یوں کہے کہ "اگر میں نے فلا نہ بنت فلاں کے ساتھ نکاح کے بعد شرائط کے خلاف کیا تو اس کو اختیار ہوگا۔"

اگر یہ شرائط نکاح کے بعد لکھی ہیں تو بجز آخری شرط کے باقی سب وعدے ہیں، ان کی خلاف ورزی سے طلاق کا اختیار نہیں ہوگا، البتہ آخری شرط کے مطابق یہ مقدمہ دیندار و بچایت کے سامنے پیش کیا جائے وہ اس کے شوہر کی تحقیق کرے کہ کہاں ہے؟ اگر بچایت شرعی تحقیق کے بعد شوہر کے مجنون یا مجبوس یا بالکل لاپتہ ہونے کا فیصلہ کر دے تو بیوی کو دو طلاق بائن کا اختیار ہوگا، فیصلہ کی مجلس ہی میں اپنے اوپر طلاق بائن واقع کر لے، مجلس بدلنے سے خیانت باطل ہو جائے گا۔

(ماخوذ از احسن الفتاوی: ۱۷۷/۵)

لہذا جہاں عورت کے لیے طلاق کا اختیار حاصل کرنے کی ضرورت ہو تو کسی مستند مفتی/عالم کے مشورہ سے اس کا طریقہ کار طے کر کے پھر شرائط لکھی جائیں تاکہ بوقت ضرورت کام آسکیں۔

تفویض طلاق کے بعد اختیار واپس نہیں لے سکتا

اگر زبانی یا کاجین نامہ کے ذریعہ شوہر نے بیوی کو طلاق کا اختیار دیدیا یا بعد میں خیال ہوا یہ اختیار واپس لے لیا جائے تو شوہر کو یہ حق حاصل نہ ہوگا۔ باقی جن شرائط کے تحت اختیار تفویض کیا اگر شوہر شرائط کی خلاف ورزی کرے تو عورت کو خلاف ورزی کا علم ہوتے ہی اسی مجلس میں اپنے اوپر طلاق واقع کرنے کا اختیار ہوگا۔ اس کے بعد اختیار باطل ہو جائے گا۔ اگر مطلقاً اختیار نامہ دیا کہ شرائط کے خلاف ورزی کی صورت میں عورت جب چاہے اپنے اوپر طلاق اختیار کر سکتی ہے تو اختیار مجلس علم کے ساتھ مقید نہ ہوگا بلکہ اس معاملہ میں عورت آزاد ہوگی مناسب وقت پر اپنے اوپر طلاق واقع کرے۔

قال لها اختيلري أو امرك بيدك ينوي (تفویض) الطلاق. أو طلقني
نفسك فلها أن تطلق في مجلس علمها وإن طال حاله فقيم أو تعمل ما
يقطعه لا بعده إلا إذا زاد متى شئت أو إذا شئت أو إذا ما شئت ولم
يصح رجوعه إلخ.

(الدر المختار علی هامش ردالمحتار: ۳/۳۱۵ باب التفویض)



باب الإیلاء

فقہاء کی اصطلاح میں ایلاء کا مطلب ہوتا ہے کوئی شخص یوں قسم کھائے کہ ”اللہ کی قسم اپنی بیوی سے ہمستری نہیں کروں گا“ اگر اس کی مدت چار ماہ سے کم ہو تو اس کو ایلاء لغوی کہا جاتا ہے، مثلاً دو ماہ تین ماہ حتیٰ کہ چار ماہ سے ایک دن کم تک کی مدت مقرر کرنے کی صورت میں بھی ایلاء لغوی ہی کہلائے گا۔

ایلاء لغوی کا حکم یہ ہے کہ اگر قسم پوری کی تو اس پر کوئی کفارہ لازم نہیں کوئی اور حکم بھی لازم نہ ہوگا۔ اور اگر قسم پوری نہیں کی تو قسم کا کفارہ ادا کرنا ہوگا۔

ایلاء کے احکام

اگر چار ماہ یا اس سے زیادہ مدت تک یا ہمیشہ کے لیے بیوی کے ساتھ جماع نہ کرنے کی قسم کھائے تو اس کو ایلاء شرعی کہا جاتا ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ اگر قسم کھانے کے بعد چار ماہ کی مدت پوری ہونے سے پہلے جماع کر لے تو ایلاء ختم ہو جائے گا، شوہر کے ذمہ قسم کا کفارہ لازم ہوگا، اور اگر چار ماہ تک ہمستری نہیں کی تو چار ماہ کی مدت پوری ہوتے ہی اس عورت پر ایک طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔

﴿لِّلَّذِينَ يُؤَلِّونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصًا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (البقرة: ۲۲۷)

”جو لوگ اپنی عورتوں کے پاس جانے کی قسم کھالیں ان کو چار مہینے تک انتظار کرنا چاہیے اگر (اس عرصہ میں قسم سے) رجوع کر لیں تو اللہ بخشنے والا مہربان ہے، اور اگر طلاق کا ارادہ کریں تو بھی اللہ سننے والا اور جانتا ہے۔“

وَالْإِيْلَاءُ مَعَ النَّفْسِ عَنْ قَرِيبَانِ الْمَكْرُوحَةِ مَعَ مَا كُذِّبَ بِهِ مِنَ الْإِيْلَاءِ أَوْ غَيْرِهِ
مَنْ طَلَّقَ أَوْ عَتَقَ أَوْ صَوَّمَ أَوْ حَجَّ أَوْ نَحَرَ ذَلِكَ مَطْلُوقًا أَوْ مَزَقْنَا بِأَرْبَعَةِ
أَشْهُرٍ فِي الْحَرَّاتِ وَشَهْرَيْنِ فِي الْأَمَاءِ مَنْ غَيْرَ أَنْ يَتَخَلَّلَهَا وَقَدْ يُمْكِنُ

قربانها فيه من غير حنث كذا في فتاوى قاضيه خان فإن قربها في المدة
حنث وتجب الكفارة إلى قوله وإن لم يقربها في المدة بانت بواحدة كذا
في البرجندی شرح النقاية. (عالمگیریہ: ۵۰۹/۱ باب الإیلاء)

بیوی سے چار ماہ تک بات نہ کی

اگر قصہ میں آ کر بیوی سے چار ماہ یا اس سے زائد عرصہ بات چیت نہیں کی بھستری بھی
نہیں کی لیکن بھستری نہ کرنے کی کوئی قسم نہیں کھائی، ایسی صورت میں یہ ایلاء نہ ہوگا، کیونکہ ایلاء
کے لیے ضروری ہے جماع نہ کرنے کی صراحت قسم کھائے یا ایسا کوئی لفظ کہے تو حرمِ جماع پر
دلالت کرتا ہو۔

قال في التنوير: هو الحلف على ترك قربانها (إلى قوله) وحكمه
وقوع طلاقه بآنة إن بر والكفارة والجزاء إن حنث وأقلها للحرمة
أربعة أشهر إلخ.

(الدرا المختار علی هامش ردالمحتار ۴۲۲/۳ باب الإیلاء مطبوعہ سعید)

ایلاء معلق کا حکم

اگر یوں قسم کھائی، اگر تجھ سے جماع کروں تو تجھے طلاق تو یہ بھی ایلاء ہے، اگر صحبت کرے
گا تو طلاق رجعی واقع ہو جائے گی، قسم کا کفارہ لازم نہ ہوگا، اور اگر صحبت نہیں کی تو چار مہینے کے
بعد طلاق بائن واقع ہو جائے گی، اور اگر یوں قسم کھائی کہ اگر میں نے صحبت کی تو تجھے تین طلاق تو
صحبت کرنے کی صورت میں تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی، اگر صحبت نہیں کی اور چار ماہ گزر گئے
تو ایک طلاق بائن واقع ہوگی۔

ولو حلف بحج أو صوم أو بصدقة أو عتق أو طلاق فهو مولى لتحقق
المنع باليمين وهو ذكر الشرط والجزاء وهذه الأجرية مانعة لما فيها
من المشقة. (شرح البداية: ۴۱۲/۲ باب الإیلاء)

ایلاء سے رجوع کرنے کا طریقہ

اگر بیوی سے جماع نہ کرنے کی قسم کھانے کے بعد اس سے رجوع کرنا چاہے تو اس کا
طریقہ یہ ہے کہ اگر جماع کرنے پر قدرت حاصل ہو تو جماع کر لے، قسم ختم ہو جائے گی اور قسم کا

کفارہ لازم ہوگا اور اگر بیوی سہمت مسافت ہونے کی وجہ سے یا شوہر یا بیوی میں سے کسی ایک کے ایسی بیماری میں مبتلا ہونے کی وجہ سے جس سے جماع پر قدرت نہ ہو جماع نہیں کر سکتا ہے تو زبان سے کہہ دے کہ میں نے قسم سے رجوع کر لیا، لیکن اس صورت میں اگر مدت ایلاء کے دوران قدرت حاصل ہو جائے تو زبانی رجوع باطل ہو جائے گا بلکہ جماع کرنا لازم ہوگا۔

وإن كان المولى مريضاً لا يقدم على الجماع أو كانت مريضة (إلى قوله) ففيه أن يقول بلسانه فتت إليها في مدة الإيلاء إلخ.

(ہدایہ ۴۱۲/۲ باب الإيلاء)

”ایلا کرتا ہوں“ ایلا ہو جاتا ہے

اوپر مذکور ہوا کہ ایلاء کے مطلب بیوی سے ہمبستری نہ کرنے کی قسم کھانا، چار ماہ یا اس سے زائد مدت تک ہمبستری نہیں کروں گا، لہذا اگر کوئی شخص قسم نہ کھائے اس کی بجائے بیوی سے یہ کہے کہ میں تجھ سے ایلا کرتا ہوں، اس سے بھی ایلا ہو جائے گا کیونکہ ایلاء کے معنی ہی قسم کے ہیں لہذا ان الفاظ سے ایلاء ہو جائے گا۔

قال ابن نجيم رحمه الله تعالى وهو لغة اليمين وشيئا قوله هو الحلف على ترك قربانها أربعة أشهر أو أكثر أي الزوجة وهو تعريف لا حد فبمضي الإيلاء الحقيقي وهو ما اشتمل على القسم كقوله ألت أن لا أقربك أو حلفت أو والله أو ما يؤل إليه كقوله أنا منك مول قاصدا به الإيجاب أو أنت مثل امرأة فلان وقد كان فلان ألت من امرائه لأن معناه أنا منك حالف.

(البحر الرائق: ۶۰/۴)



باب الخلع

اگر میاں بیوی میں کسی طرح نباہ نہ ہو سکے اور مرد طلاق بھی نہ دیتا ہو تو عورت کے لیے جائز ہے کہ کچھ مال دے کر یا اپنا مہر دے کر مرد سے کہے کہ اتنا دے یہ لکھ میری جان چھوڑ دو، یا یوں کہے جو میرا مہر تیرے ذمہ ہے اس کے عوض میری جان چھوڑ دو، اس کے جواب میں مرد کہے میں نے چھوڑ دیا، تو اس سے عورت پر ایک طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔ مرد کو اس میں رجوع کا اختیار نہیں البتہ اگر مرد نے اسی جگہ بیٹھے نئے جواب نہیں دیا بلکہ اس جگہ سے اٹھ گیا یا مرد تو نہیں اٹھا عورت اٹھ گئی، پھر مرد نے کہا میں نے چھوڑ دیا تو اس سے کچھ نہیں ہوا۔ جواب و سوال دونوں ایک ہی جگہ ہونی چاہیے۔ اس طرح نکاح ختم کر کے جان چھڑا۔ نہ کو "خلع" کہتے ہیں۔

﴿وَلَا يَجِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يُخَافَا إِلَّا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ حَفِظْتُمُوهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي مَا افْتَدَتْ بِهِ ۚ بَلْ لَكُمْ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا ۚ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (البقرة: ۲۲۹)

اور یہ جائز نہیں کہ جو مہر تم ان کو دے چکے ہو اس میں سے کچھ واپس لے لو ہاں اگر میاں بیوی کو خوف ہو اللہ تعالیٰ کی حدود قائم نہیں رکھ سکیں گے تو اگر عورت (خاوند کے ہاتھ سے) رہائی پانے کے بدلے میں کچھ دے ڈالے تو دونوں پر کچھ گناہ نہیں، یہ اللہ تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی حدیں ہیں ان سے باہر نہ نکلنا اور جو لوگ اللہ کی حدود سے باہر نکل جائیں گے وہ گناہگار ہوں گے۔

ناچاقی کی صورت میں خلع بہتر ہے

آیت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ میاں بیوی کی طبیعتوں میں ایک دوسرے سے لگاؤ نہ ہو ہر وقت ناچاقی رہتی ہو میاں بیوی سے ایک دوسرے کے حقوق ادا نہ ہوتے ہوں تو ایسی صورت میں اکٹھے رہنے کی بجائے بذریعہ خلع علیحدہ ہو جانا بہتر ہے۔

قال العلامة المروغنی رحمہ اللہ: وإذا تشافا الزوجان وخافا أن لا یقیمَا حدودَ اللہ فلا بأس بأن تفتدی نفسہا منه بما یخلعہا بہ.
(المہدایہ: ۳۸۳/۲ کتاب الطلاق، باب الخلع)

بدل خلع کی مقدار

بدل خلع کے لیے کوئی خاص مقدار متعین نہیں میاں بیوی کا یا بی بی رضامندی سے جس مقدار پر بھی اتفاق ہو جائے اس کے عوض خلع کر لے، اس سے بیوی آزاد ہو جائے گی۔ البتہ جدائی کا اصل سبب شوہر کا ناقابل برداشت ظلم و ستم اور معاونہ نہ رہے ہو جس سے مجبور ہو کر عورت خلع کے لیے آمادہ ہوئی ہو تو ایسی صورت میں شوہر کے لیے کچھ معاوضہ لینا حرام ہے، اور اگر قصور بیوی کا ہے یا میاں بیوی دونوں قصور وار ہوں تو معاوضہ لینا جائز ہے، البتہ شوہر نے جو کچھ بطور حق مہر کے دیا اس سے زیادہ لینا خلاف اولیٰ ہے، تاہم اگر اس سے زیادہ لے لیا تو قضاء جائز ہو جائے گا اس کا استعمال شوہر کے لیے حلال ہے۔

وفي "شرح التنوير": قال: وكره تحريما اخط شيى ويلحق به الإبراء
عمالها عليه إن نشر وإن نشرت لا ولو منه نشوزاً أيضاً ولو بأكثر مما
أعطاه على الأوجه إلخ.

(الدر علی هامش ردالمحتار ۴/۴۵۵ مطبوعہ مسجد)

اجنبی شخص کے خلع کا حکم

خلع تو میاں بیوی کی رضامندی سے ہوتا ہے، اب بیوی کی بجائے کسی اور شخص نے شوہر سے خلع کر لیا اس میں بیوی کی اجازت شامل نہیں تھی، اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اجنبی اپنے مال سے خلع کرے یا خود ضامن بنے تو خلع صحیح ہو گیا اور مال اس پر لازم ہو گیا اور اگر عورت کے مال پر خلع کیا یا کسی کا بھی مال معین نہ کیا اور خود ضامن بھی نہ ہوا تو یہ خلع بیوی کی اجازت پر موقوف رہے گا، اگر اس نے اجازت نہ دی تو مال واجب نہ ہوگا، طلاق ہو جائے گی، خلع میں بائن اور طلاق علی مال میں رجعی ہوگی۔

قال في الشامية: تحت (قوله وكذا الكبيرة إلخ) وفي الفصولين إذا
ضمنه الأب أو الأجنبي وقع الخلع ثم إن أجازت نفذ عليها (إلى
قوله) وإن لم يضمن توقف الخلع على إجازتها فإن أجازت جاز
وبرى الزوج عن المهر وإلا لم يجر، قال في الذخيرة ولا تطلق وقال
غيره ينبغي أن تطلق لأنه معلق بالقبول وقد وجداه أي بقبول

المختلِع وفي البِزَازِية وإن لم يضمن توقف على قبولها في حق المال
قال وهذا دليل على أن الطلاق واقع وقبل لا يقع إلا بإجازتها ۱ھ۔
(ردالمحتار: ۲/۶۱۷)

وفي الدر لو كان بلفظ الطلاق يقع رجعا. (ردالمحتار: ۲/۶۱۸)
(ماخوذ از احسن الفتاوی: ۵/۳۷۵)

خلع کے بعد صریح الفاظ سے طلاق کا حکم

خلع کے بعد عدت کے دوران صریح الفاظ سے طلاق دینے سے طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ لہذا اگر میاں بیوی کی رضا مندی سے خلع ہوا تو خلع سے ایک طلاق بائن واقع ہوئی، اس کے بعد عدت کے دوران تین دینے سے عورت مغفلہ ہو جائے گی، اب بغیر طالعہ کے دوبارہ نکاح نہیں ہو سکتا ہے۔

قال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: (قوله ويلحق البائن) كما لو قال أنت
بائن أو خالعتها علي مال ثم قال أنت طالق أو هذه طالق بحر عن
البِزَازِية. (ردالمحتار: ۳/۳۱۰ ایچ ایم سعید)

ثم قال بعد ورفعين تحت (قوله ويستثنى إلخ) قال في النهر في
المنصوري شرح المسعودي المختلعة يلحقها صريح الطلاق إذا
كانت في العدة ۱ھ۔ (ردالمحتار: ۳/۳۱۲ مطبوعه سعید)

خلع میں قبول و رجوع کی تفصیل

زوجین میں سے کسی ایک نے خلع کا ایجاب کیا تو دوسری جانب سے قبول اسی مجلس میں ہونا لازم ہے یا کہ مجلس بدلنے کے بعد بھی قبول کرنا صحیح ہے، اس کی تفصیل یہ ہے کہ خلع جانب زوجین میں نذر یعنی طلاق معلق ہے، اس لیے اگر ایجاب جانب زوج سے ہوگا، اور جانب زوج میں خلع بیع و شراء وغیرہ کی طرح معاوضہ ہے، اس لیے اس کی طرف سے قبول میں یہ شرط ہے کہ بوقت ایجاب حاضر تھی تو اپنی اسی مجلس میں قبول کرے، اور غائب تھی تو مجلس علم کے اندر قبول کرے، اور اس کی مجلس بدلنے سے خلع باطل ہو جائے گا، البتہ اگر زوج نے قبول زوجہ کے لیے کوئی مدت معین کر دی تو اس مدت کے اندر اس کو قبول کرنے کا اختیار ہوگا۔

اور اگر ایجاب زوجہ کی طرف سے ہو تو وہ قبول زوج سے قبل رجوع کر سکتی ہے، اور قبول زوج سے قبل زوجین میں سے کسی ایک کی مجلس بدل گئی تو خلع باطل ہو گیا اور زوج کو قبول کا حق نہ رہا۔

قال في شرح التنوير: هو يمين في جانبه لأنه تعليق الطلاق بقبول المال فلا يصح رجوعه عنه قبل قبولها ولا يصح شرط الخيار له ولا يقتصر على المجلس أي مجلسه ويقتصر قبولها على مجلس علمها وفي جانبها معاوضة بمال فصح رجوعها قبل قبوله وصح شرط الخيار لها ولو أكثر من ثلاثة أيام. (بحر) ويقتصر على المجلس كالبيع.

وفي الشامية (قوله فصح رجوعها) أي إذا كان الابتداء منها بأن قالت اختلعت بنفسي منك مكدا فلها أن ترجع عنه قبل قبول الزوج وبطل بقاء مما عن المجلس وبقياً منه أيضاً ولا يتوقف على ما وراء المجلس بأن كان الزوج غائبا حتى لو بلغه وقبل لم يصح ولا يصح تعليقه ولا إضافته. (مدائع) (رد المحتار: ۶۰۷/۲)

خلع میں زمانہ عدت کے نفقہ و سکنی کا حکم

اگر خلع میں ایام عدت کے نفقہ و سکنی کا ذکر نہ آیا ہو تو یہ دونوں ساقط نہ ہوں گے، اور اگر ان دونوں کے سقوط کی تصریح ہو تو دونوں ساقط ہو جائیں گے، مگر چونکہ عدت اسی مکان میں گزارنا واجب ہے جس میں طلاق واقع ہوئی ہے اس لیے اگر بوقت طلاق زوج کے مکان میں سکونت تھی تو عدت گزرنے تک وہاں سے لکھنا جائز نہیں، بلکہ استقامت سکنی کی وجہ سے زوج کو مکان کا کرایہ ادا کرے۔

قال في "شرح التنوير": إلا نفقة العدة وسكنائها فلا يسقطان إلا إذا نص عليهما فتسقط النفقة لا السكنى لأنها حق الشرع إلا إذا أبرأته عن مؤنة السكنى فيصح. (فتح)

وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: (قوله إلا إذا أبرأته عن مؤنة السكنى) بأن كانت ساكنة في بيت نفسها أو تعطى الأجرة من مالها

فیصح التزامها ذلك. (فتح)

لكن مقتضى هذا أنه لا بد من التصريح بمؤنة السكنى مع أنه ذكر في
الفتح وغيره في فصل الأحاداد ولو اختلفت على أن لا سكنى لها فإن
مؤنة السكنى تسقط عن الزوج ويلزمها أن تكثرى بيت الزوج
ولا يعمل لها أن تخرج منه ١٠ هـ تأمل.

(رد المحتار: ۲/۶۱۵)

لفظ خلع طلاق صریح بائن ہے

لفظ خلع صریح بائن ہے، لہذا اگر کوئی شخص بیوی کو مخاطب کر کے خلع کا لفظ اس طرح استعمال کرے کہ میں نے تجھے خلع دیدیا، میں نے تجھے خلع دیدیا، میں نے تجھے خلع دیدیا تو اس سے بیوی پر تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی اور بیوی مغلفہ ہو کر حرام ہو جائے گی، اس کی تفصیل احسن الفتاویٰ: ۵/۳۸۰ میں اس طرح مذکور ہے:

لفظ خلع عرفاً صرف طلاق کے لیے مستعمل ہے، اس لیے اس سے بلا نیت بھی طلاق صریح بائن واقع ہو جاتی ہے اور صریح بائن کے بعد دوسری صریح بائن واقع ہو سکتی ہے، اس لیے سوال میں تین بار لفظ خلع کہلانے سے تین طلاقیں واقع ہو گئیں، اب رجوع کی کوئی صورت نہیں، تجدید نکاح کی بھی محتاج نہیں، خلع سے بسبب نکاح واجب ہونے والے حقوق الیہ حالیہ جائیں سے ساقط ہو جاتے ہیں، اس لیے بیوی نے مہر لے لیا ہے تو شوہر واپس نہیں لے سکتا، اور اگر بیوی نے نا حال مہر نہیں لیا تو ساقط ہو گیا، شوہر سے مطالبہ نہیں کر سکتی، البتہ ایام عدت کا نفقہ و سکنی شوہر کے ذمہ ہے، اس لیے کہ یہ بوقت خلع واجب نہ تھا، بعد میں واجب ہوا ہے، اور خلع سے صرف حقوق حالیہ محاف ہوتے ہیں۔

فی خلع: "التنوير": وهو من الكتابات فيعتبر فيه ما يعتبر فيها، وفي الشرح فيه إشارة إلى اشتراط النية وهو ظاهر الرواية إلا أن المشايخ قالوا لا تشترط النية ههنا لأنه بحكم غلبة الاستعمال صار كالصريح كما في الفهستانى عن متفرقات طلاق المحيط. وفي الشامية (قوله ههنا) أي في لفظ الخلع (إلى قوله) وفيه إشارة إلى أن المباراة لم يغلب استعمالها في الطلاق عرفاً بخلاف الخلع فإنه مشتهر بين

الخاص والعام فافهم (ردالمحتار ۶۰۸/۲)
 شامیہ میں جامع القصولین و خانیہ سے نقل ہے کہ اس صورت میں طلاق بلا بدل واقع ہوگی۔

ونفسها واما ان يقول إخلعي ولم يزد عليه فخلعت فعند أبي يوسف
 رحمه الله تعالى لم يكن خلعا وعن محمد رحمه الله تعالى تطلق بلا
 بدل وبه أخذ كثير من المشايخ. (ردالمحتار: ۶۰۵/۲)
 مگر ابلفظ خلع عرف عام میں بمعنی خلع شرعی ہی مستعمل ہے جو مسقط مہر ہے، اس لیے
 صورت سوال میں مہر ساقط ہو جائے گا۔

كما قال ابن عابدين رحمه الله تعالى بعنوان (تنبيه) في التاتر خانية
 وغيرها مطلق لفظ الخلع محمول على الطلاق بعوض حتى لو قال
 لغيره إخلع امرأتي فخلع بلا عوض لا يصح.

(ردالمحتار: ۶۰۵/۲)

خلع کے بعد تجدید نکاح صحیح ہے

اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کے ساتھ خلع کیا بعد دوبارہ آپس میں رضامندی ہوگئی اور
 دونوں کے تجدید نکاح کا ارادہ ہوا تو چونکہ احناف کے ہاں خلع سے طلاق بائن واقع ہوتی ہے اور
 طلاق بائن کے بعد تجدید نکاح صحیح ہو جاتا ہے، لہذا اگر صرف خلع ہوا اس کے علاوہ مزید دو
 طلاقیں نہیں دیں تو تجدید نکاح جائز ہے۔

قال العلامة الحصكفي رحمه الله: الواقع ولو بلا مال (وبالطلاق)
 الصريح على مال طلاق بائن.

(ردالمحتار ۳/ باب الخلع)

خلع کا عمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں

عن ابن عباس رضي الله عنهما أن امرأة ثابت بن قيس ألت النبي
 صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثابت بن
 قيس ما اعتب عليه في خلق ولا دين ولكني أكره الكفر في الإسلام
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتز دين عليه حديثه قالت نعم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبل الحديقه وطلقها تطلقها.

رواه البخاري. (مشکوٰۃ باب الخلع والطلاق ۲/۲۸۳)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں کہ ثابت بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثابت بن قیس پر مجھے غصہ نہیں آتا، اور نہ میں ان کے عادات اور وہ میں کوئی عیب لگاتی ہوں، لیکن میں اسلام میں کفر (یعنی کفرانِ نعمت یا گناہ) کو ناپسند کرتی ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم ثابت بن قیس کا باغ (جوانہوں نے مہر میں دیا ہے) ان کو واپس کر دو گی؟ ثابت کی بیوی نے کہا ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (یہ سن کر) ثابت سے فرمایا کہ تم اپنا باغ لے لو اور اس کو ایک طلاق دیدو۔ (بخاری)

ثابت بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیوی، حبیبہ یا حبیلہ نام کی تھی وہ شکل و صورت میں بہت خوبصورت جبکہ خود ثابت پس قد (ٹھگنے) بد شکل تھے اس لیے دونوں کا جوڑنا موزوں تھا، تو ایک دوسرے کے حقوق کی ادائیگی مشکل تھی، چنانچہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صورت حال بیان کر کے جدائی کی راہ اختیار کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بذریعہ خلع طلاق دینے کا حکم فرمایا۔ البتہ یہ فرمایا کہ ایک طلاق بائن دی جائے تاکہ آئندہ چل کر دونوں تجدید نکاح پر تیار نہ ہوں تو دوبارہ نکاح ہو سکے۔

بلا عذر خلع چاہنے کی مذمت

جب تک کوئی قوی عذر نہ ہو مثلاً شوہر سے نفرت اور ناجاتی اس قدر بڑھ جائے کہ شرعی حدود پر قائم رہنا مشکل ہو تو اس وقت عورت کے لیے خلع کا مطالبہ کرنا، یا اس کے لیے کوشش کرنا شرعاً ایک ناپسندیدہ اور برا فعل ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے عورت کی مذمت فرمائی ہے۔

عن ابي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
المتزعات والمختلعات هن المنافقات. رواه النسائي. (مشکوٰۃ باب

الخلع والطلاق)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اپنے شوہر کی نافرمانی کرنے والی، اور اپنے خاوند سے خلع چاہنے والی عورتیں منافق ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ بلا سبب قوی اپنے شوہروں سے طلاق کا مطالبہ کرنا، یا خلع چاہنا

جیسا کہ اس زمانہ میں مسلمان خواتین میں بھی یہ مرض عام ہوتا جا رہا ہے، یہ منافقانہ حرکت ہے، یہ گناہ کا عمل ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ایسی خواتین کو منافق قرار دیا ہے تو خلع والی خواتین کو اپنے بارے میں خوب سوچنا ہوگا کہ واقعہ شوہر کے ظلم و ستم سے مجبور ہو کر یہ اقدام کر رہی ہے۔ یا نفس پرستی اور خواہش پرستی کی بنیاد پر۔

خلع کی عدالتی ڈگری کا حکم

اسلام میں رشتہ ازواج سے منسلک ہونے کا مطلب یہ ہے کہ میاں بیوی تاحیات ایک دوسرے کے ساتھ بھائے اگر نکاح کے بعد کسی وجہ سے دونوں میں ناچاقی ہو جائے، اور وہ ناچاقی حد سے بڑھ جائے تو ایسی صورت میں شوہر کو اختیار دیا گیا کہ طلاق دے کر عقد نکاح کو ختم کر دے۔ عورت چونکہ عموماً کم برداشت والی ہوتی ہے اس لیے طلاق کا اختیار اس کو نہیں دیا، البتہ مجبوری کے درجہ میں اس کو خلع کا راستہ اختیار کرنے کی اجازت دی ہے۔ اور خلع میاں بیوی دونوں کی رضامندی پر موقوف ہے، اس میں یکطرفہ فیصلہ شرعاً معتبر نہیں۔ لہذا حاکم کسی کو خلع پر مجبور نہیں کر سکتا ہے، اس پر امت مسلمہ کے تمام مجتہدین کا اتفاق ہے، اس کے برخلاف پاکستان میں جو خلع کا عدالتی نظام کہ اس میں عموماً یکطرفہ فیصلہ ہوتا ہے، شوہر کی رضامندی کا نہ انتظار کیا جاتا ہے، نہ اس کو اپنے خلاف لگائے گئے الزام کے دفاع کا موقع دیا جاتا ہے، اس لیے شرعی تقاضا پورا کیے بغیر عدالت کی طرف سے جاری کردہ خلع کی ڈگری شرعاً معتبر نہیں، اس سے میاں بیوی کا نکاح ختم نہ ہوگا، اور عدالتی ڈگری کی بنیاد پر عورت کے لیے دوسری جگہ نکاح حرام ہوگا۔ لایہ کہ اس کے بعد شوہر طلاق دیدے تو شوہر کی طلاق کے بعد عدت گزار کر دوسری جگہ شادی کر سکتی ہے۔

حضرت مفتی رشید احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحقیق

جبری، عدالتی خلع کے سلسلہ میں حضرت مفتی رشید احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحقیق پر مشتمل ایک سوال اور جواب نقل کیا جاتا ہے، تاکہ بات صحیح اور واضح ہو جائے۔

سوال: ہفتہ بیداری نسواں کے اختتام پر خواتین نے مطالبات پیش کیے ہیں، ان میں ایک مطالبہ خلع کا بھی ہے، جس کا حق حکومت اس معنی میں خواتین کو دینا چاہتی ہے کہ جو عاتون چاہے ہر وقت خلع کا حق رکھتی ہے، اور قاضی یا مجسٹریٹ کو یہ ضرورت نہیں ہے کہ وہ تحقیق کرے

کہ آیا اس خاتون کا مطالبہ حقائق پر مبنی ہے یا نہیں؟ بس یہ کافی ہے کہ خاتون خلع لینا چاہتی ہے لہذا اسے ملنا چاہیے، اس کو اسلام کے مطابق اور حق بجانب ثابت کرنے کے لیے مضامین لکھے جارہے ہیں، اس مسئلہ پر توجہ دینے کی سخت ضرورت ہے کیونکہ یہ قانون کے طور پر اسمبلی میں پاس ہونے کے لیے پیش ہونے والا ہے، اس بارے میں آپ سے مفصل فیصلہ درکار ہے کہ آیا ان حالات میں جس بات پر ہے؟ مینو اتوجرو۔



اس نوعیت کے جو سوالات بھی ہمارے سامنے آتے ہیں ان میں خلع اور فسخ نکاح کو ایسا خلط کر دیا جاتا ہے کہ گویا یہ دونوں ایک ہی چیز ہیں، حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ خلع اور فسخ نکاح دونوں بالکل الگ ہیں۔

خلع ایک عقد ہے جو دوسرے عقود بیع، اجارہ اور نکاح وغیرہ کی طرح جائین کی کامل رضامندی پر موقوف ہے، خلع کے لیے عدالت میں جانے کی ضرورت نہیں، بلکہ زوجین اپنے طور پر اپنی صوابدید کے مطابق عوض خلع متعین کر کے معاملہ طے کر سکتے ہیں، یہ الگ بحث ہے کہ شوہر کے لیے کن صورتوں میں عوض لینا جائز ہے، اور عوض کی کتنی مقدار کا جواز ہے، اس تفصیل سے قطع نظر جس صورت میں بھی جتنی رقم پر بھی جائین نے معاملہ طے کر لیا وہ نافذ ہو جائے گا، عدت گزرنے کے بعد عورت دوسری جگہ نکاح کر سکتی ہے۔

فسخ نکاح میں عوض نہیں ہوتا، اور اس کا اختیار صرف حکومت کو ہے، جو مندرجہ ذیل صورتوں میں منحصر ہے:

1 **عقین**: جبکہ شوہر نکاح سے پہلے ہی مکمل نامرد ہو، جماع پر ایک بار بھی قدرت نہ ہوئی ہو اور بیوی کو بوقت نکاح اس کا علم نہ ہو اور علم ہونے کے بعد اس کے ساتھ رہنے پر رضا کا کبھی اظہار نہ کیا ہو۔

2 **فخص**: وہ شخص جو بیوی کو نفقہ دیتا ہو اور نہ ہی طلاق پر راضی ہو، حاکم کے کہنے پر بھی دونوں صورتوں میں سے کوئی قبول نہ کرے۔

3 **عائب**: وہ شخص جو نہ نفقہ دیتا ہو نہ طلاق، اور نہ ہی عدالت میں جواب دہی کے لیے حاضر ہو۔

4 **معسر**: جو تنگدستی کی وجہ سے نفقہ پر قادر نہ ہو اور طلاق بھی نہ دے۔

5 **مفقود:** ایسا لاپتہ کہ انتخابی تلاش اور تمام تر ذرائع جستجو استعمال کرنے کے باوجود بھی اس کا کوئی سراغ نہ لگ سکا ہو۔

6 **مجبور:** جبکہ وہ فقہ پر قادر نہ ہو، یا اس سے قتل کا خوف ہو، یا اس کے ساتھ رہنا ناقابل برداشت ہو۔

ان صورتوں کے سوا اور کسی صورت میں حکومت کو فسخ نکاح کا اختیار نہیں، ان صورتوں میں بھی صحت فسخ چند شرائط کے ساتھ مقید ہے، بعض شرائط صحت دعویٰ کی ہیں، بدون ان کے عورت کا دعویٰ ناقابلِ سامع قرار دے کر خارج کر دیا جائے گا۔ اور بعض صحت قضاء کی شرائط ہیں۔ ان دونوں قسم کی شرائط میں سے اگر کوئی ایک شرط مفقود ہوئی تو حاکم کو فسخ نکاح کا اختیار نہیں، اگر بدون رعایت شرائط حاکم نے فسخ نکاح کا فیصلہ کر دیا تو وہ شرعاً غیر متر ہوگا، اس صورت میں عورت بدستور اسی شوہر کے نکاح میں رہے گی، اور اس کے لیے کسی دوسری جگہ نکاح کرنا حرام اور منکرم زنا ہوگا، ان شرائط کی تفصیل کا یہاں موقع نہیں۔ [حسن الفتاویٰ کی اسی جلد میں باب خیارات میں ملاحظہ ہو۔ مرتب]

اس پر ائمہ مسلمہ کے تمام مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ کا اجماع ہے کہ خلع زوجین کی باہمی رضا پر موقوف ہے، حاکم خلع پر مجبور نہیں کر سکتا، اس پر مذاہب اربعہ کے علاوہ اہل ظاہر کا بھی اتفاق ہے، ان مذاہب کی تصریحات ملاحظہ ہوں۔

1 قال شمس الأئمة السرخسي رحمه الله تعالى: فيحتمل الفسخ بالتراضي أيضاً وذلك بالخلع واعتبر هذه المعارضة المحتملة للفسخ بالبيع والشراء في جواز فسخها بالتراضي. (مبسوط: ۱۷۱/۶)

2 وقال أيضاً: والخلع جائز عند السلطان وغيره لأنه عقد يعتمد التراضي كسائر العقود. (مبسوط: ۱۷۳/۶)

3 قال الإمام الكاساني رحمه الله تعالى: وأما ركنه فهو الإيجاب والقبول لأنه عقد على الطلاق بعوض فلا تقع الفرقة ولا يستحق العوض بدون القبول. (بدائع الصنائع: ۱۴۵/۳)

4 قال الإمام الزيلعي رحمه الله تعالى: لا ولاية لأحدهما في الزام صاحبه بدون رضاه. (تبين الحقائق: ۲۷۱/۲)

5 نقل العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ ایضا عبارة الزیلعی المطلعة بفتح قول الشارح لأنه تعویض.

(ردالمحتار: ۲/۶۱۱)

6 قال الإمام أبو بكر الجصاص الرازي رحمه الله تعالى لو كان الخلع إلى السلطان شاء الزوجان أو أيما إذا علم أنهما لا يقيمان حدود الله لم يسلطهما النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ولا مخاطب الزوج بقوله إخلعها بل كان يخلعها منه ويرد عليه حديثه وإن أيما أو واحد منهما كما لما كانت فرقة المتلاعنين إلى الحاكم لم يقل للملا عن حل سبيلها بل فرق بينهما. (أحكام القرآن: ۱/۳۹۵)

نہیں مانتی:

1 قال العلامة أبو الوليد الباجي رحمه الله تعالى في شرحه لموطا الإمام مالك رحمه الله تعالى وتجبر على الرجوع إليه إن لم يرد فراقها بخلع أو غيره. (المنتقى: ۲/۶۱۱)

2 قال العلامة ابن رشد رحمه الله تعالى وأما ما يرجع إلى الحال التي يجوز فيها الخلع من التي لا يجوز فإن الجمهور على أن الخلع جائز مع التراضي إذا لم يكن سبب رضاعا بما تعطيه إضراره بها. (بداية المجتهد: ۲/۲۸)

علامہ ابن رشد رحمہ اللہ تعالیٰ اس عبارت کے چند سطر بعد فرماتے ہیں:

والفقه أن الفداء إنما جعل للمرأة في مقابلة ما بيد الرجل من الطلاق فإنه لما جعل الطلاق بيد الرجل إذا فرك المرأة جعل الخلع بيد المرأة إذا فركت.

اس عبارت کے مفہوم کی تعیین کے لیے حضرات فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ کا اسلوب بیان سمجھنا ضروری ہے، فقہاء کا دستور یہ ہے کہ وہ احکام اور ان کے طلل بیان فرماتے ہیں، احکام کی حکمتیں و مصلحتیں نہیں بتاتے مگر کبھی شاذ و نادر لحاظ "الفقه فيه" یا "السرفيه" کے تحت حکمت بھی بیان فرما دیتے ہیں، حکمت مدار حکم نہیں ہوتی، علت مدار حکم ہوتی ہے، حکمت کہیں کا مل پائی جاتی ہے کہیں ناقص اور کہیں بالکل معدوم ہوتی ہے اس عبارت میں حکم خلع کی علت کا بیان نہیں بلکہ

حکم کا مقصد کا بیان ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ کسی حد تک بیوی کے لیے بھی اختیار تفریق کی صورت موجود ہے، وہ یہ کہ وہ شوہر کو مال کی ترغیب دے کر خلع پر راضی کر سکتی ہے، یہ مطلب ہرگز نہیں کہ بیوی اختیار تفریق میں شوہر کے برابر ہے جس طرح شوہر بیوی کی رضا کے بغیر طلاق دے سکتا ہے اسی طرح بیوی شوہر کی رضا کے بغیر خلع کر سکتی ہے۔ “یہ مطلب جو جوہر ذیل باطل ہے۔

۱۔ یہ مطلب خود علامہ ابن رشد رحمہ اللہ تعالیٰ کی اس تصریح کے خلاف ہے جو اس عبارت سے چند سطور پہلے تحریر ہے۔

۲۔ اس مطلب کی بناء پر بیوی کو بلا عوض بھی طلاق واقع کرنے کا حق ہوتا چاہیے، اس لیے کہ شوہر کے ساتھ برابری تو اسی صورت میں ہو سکتی ہے کہ جیسے شوہر بلا عوض طلاق دے سکتا ہے اسی طرح بیوی بھی بلا عوض طلاق دے سکتے اور اس کا دنیا میں کوئی قائل نہیں۔

۳۔ جیسے شوہر ایقاع طلاق میں عدالت کی طرف رجوع کا محتاج نہیں از خود طلاق دے سکتا ہے اسی طرح عورت کو بھی بذریعہ عدالت خلع حاصل کرنے کی پابندی نہیں کرنا چاہیے، حالانکہ دور حاضر کے فقہ میں جثا لوگ بدون عدالت بیوی کو یہ حق نہیں دے رہے۔

مذہب شافعی:

۱ قال العلامة الإمام الشافعي رحمه الله تعالى وإن قال لا انفارقتها ولا أعدل لها أجبر على القسم لها ولا يجبر على فراقها.

(کتاب الأم: ۱۸۹/۵)

۲ وقال أيضا وليس له (الحاكم) أن يأمرهما (الحكمين) بفراق إن رأيا إلا بأمر الزوج ولا يعطيان من مال المرأة إلا بإذنها.

(کتاب الأم: ۱۹۴/۵)

۳ وقال أيضا وإنما جعلناها تطليقة لأن الله تعالى يقول الطلاق مرتان ففعلنا من الله تعالى أن ذلك إنما يقع بإيقاع الزوج وعلمنا أن الخلع لم يقع إلا بإيقاع الزوج.

(کتاب الأم: ۱۹۸/۵)

۴ وقال أيضا وكذلك سيد العبد إن خالع عن عبده بغير إذنه لأن الخلع طلاق فلا يكون لأحد أن يطلق عن أحد أب ولا سيد ولا ولي ولا سلطان إنما يطلق المرء عن نفسه أو يطلق عليه السلطان بما لزمه

من نفسه إذا امتنع هو أن يطلق وكان ممن له طلاق وليس الخلع من هذا المعنى يسيل. (كتاب الأم: ۵/۲۰)

5 وقال العلامة أبو إسحق الشيرازي رحمه الله تعالى لأنه رفع عقد بالتراضي جعل لدفع الضرر فجاز من غير ضرر كالأقالة في البيع. (المهذب: ۷۱/۲)

مذہب حنبلی:

1 قال العلامة موفق الدين ابن قدامة رحمه الله تعالى ولأنه معاوضة فلم يفتقر إلى السلطان كالبيع والنكاح ولأنه قطع عقد بالتراضي أشبه الإقالة. (المعنى: ۲۳۴/۷)

2 وقال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى وفي تسميته صلى الله عليه وسلم الخلع فدية دليل على أن فيه معنى المعاوضة ولهذا اعتبر فيه رضا الزوجين. (زاد المعاد: ۲/۲۳۸)

مذہب ظاہری:

1 قال العلامة ابن حزم رحمه الله تعالى ليس في الآية ولا في شيء من السنن أن للحكمين أن يفرقا ولا أن ذلك للحاكم.

(المحلى: ۸۸/۱۰)

2 وقال أيضا: الخلع وهو الافتداء إذا كرهت المرأة زوجها فخافت أن لا توفي حقه أو خافت أن يبغضها فلا يوفيها حقها فلها أن تفتدى منه ويطلقها إن رضي هو وإلا لم يجبر هو ولا أجبرت هي، إنما هي يجوز بتراضيهما ولا يحل الافتداء إلا بأحد الوجهين المذكورين أو باجتماعهما فإن وقع بغيرهما فهو باطل ويؤد عليها ما أخذ منها وهي امرأته كما كانت ويطل طلاقه ويمنع من ظلمها فقط.

(المحلى: ۲۳۵/۱۰)

یہ اجماع قرآن کریم کے ارشاد اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم و خلفاء راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے فیصلوں پر مبنی ہے۔

۱ قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَجْعَلْ لَكُمْ أَنْ تَاْخُلُوْا مِمَّا آتَيْتُمُوْهُنَّ فَتَبْتَ الْأَ

أَنْ يُخَافَا إِلَّا بَيْنَمَا حُدُوْدَ اللَّهِ فَإِنْ حَفِظْتُمْ لَا يُغْنِيَا حُدُوْدَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ

عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾

اس آیت میں تین دلائل ہیں:

۱۔ ﴿إِلَّا أَنْ يُخَافَا إِلَّا بَيْنَمَا حُدُوْدَ اللَّهِ﴾ اس میں واضح دلیل ہے کہ یہ حکم

اس صورت سے متعلق ہے جبکہ میاں بیوی دونوں کو حد واللہ کو قائم نہ رکھ سکنے کا خطرہ ہو، اس لیے وہ دونوں خلع کرنا چاہتے ہوں۔

۲ ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾ یہ جملہ بھی زوجین کی تراضی کو ثابت کر رہا ہے، اس

کا مطلب واضح ہے کہ زوجین خلع پر راضی ہیں، مگر ان کو مال کے لین دین کے جواز میں شبہہ ہے اس لیے ارشاد ہوا کہ اس میں کوئی گناہ نہیں، کوئی ادنیٰ فہم رکھنے والا بھی اس جملہ سے یہ نہیں سمجھ سکتا کہ شوہر خلع پر راضی نہ ہو تو حاکم اس کو خلع پر مجبور کر سکتا ہے۔

۳۔ ﴿فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ اس میں بدلے خلع کو ”فدیه“ قرار دیا گیا ہے، جس سے

خبرت ہوا کہ خلع عقد معاوضہ ہے، اس لیے اس میں فریقین کی رضامندی شرط ہے، اوپر غصہ و حسد کے تحت حافظ ابن قیم رحمہ اللہ تعالیٰ سے بھی یہی مضمون نقل کیا جا چکا ہے۔

﴿فَإِنْ حَفِظْتُمْ إِلَّا بَيْنَمَا حُدُوْدَ اللَّهِ﴾ اس میں دو قول ہیں:

ایک یہ کہ حکام مخاطب ہیں، دوسرا یہ کہ زوجین، اگر خطاب حکام کا قول لے لیا جائے تو بھی اس سے یہ ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ حاکم شوہر کو خلع پر مجبور کر سکتا ہے، یہ جملہ ایسے قیوں جملوں کے درمیان میں واقع ہوا ہے جن میں سے ہر ایک میں تراضی زوجین پر واضح دلیل موجود ہے، علاوہ ان کے کہ ان حفظتم الخ پہلے جملہ الا ان یخافا ان لا یغنیما حدود اللہ پر تفریع ہے۔ اور یہ پہلا جملہ تراضی زوجین کی صورت میں ہے، جیسا کہ اوپر بیان ہوا، لہذا اس پر مقرر ہونے والا جملہ فان حفظتم الخ بھی اسی صورت تراضی سے متعلق ہوگا، اوپر فلا جناح علیہما کے تحت بھی اس کی کچھ وضاحت گزر چکی ہے۔

اگر اس جملہ سے اس پر استدلال صحیح تسلیم کر لیا جائے کہ حاکم جبراً بذریعہ خلع نکاح فسخ کر سکتا ہے تو حاکم کے لیے یہ اختیار میاں بیوی دونوں یا صرف بیوی کی رضا کے بغیر بھی ثابت ہوگا، حالانکہ فقہ حاضرہ کے علم برداران دونوں صورتوں میں حاکم کو اختیار نہیں دیتے، صرف

شوہر پر جبر کے قائل ہیں، بیوی پر نہیں، پس اس جملہ سے جس طرح پہلی دو صورتوں یعنی مہاں بیوی یا صرف بیوی پر جبر کے لیے استدلال صحیح نہیں، بعینہ اسی طرح شوہر پر جبر کے لیے بھی استدلال صحیح نہیں۔

راہ سوال کہ اگر حاکم کو جبر کا اختیار نہیں تو عدالت میں جانے سے کیا فائدہ؟ اس کا جواب یہ ہے کہ نظر شرع میں حاکم کا کام صرف جبراً حکم مسلط کرنا ہی نہیں بلکہ وہ جائین کا بھی خواہ و مشیر صلاح و خیر بھی ہے، بسا اوقات ایسی شخصیت کی طرف رجوع سے یہ مقصود ہوتا ہے کہ جائین میں موافقت کی کوئی صورت پیدا ہو جائے، اس کی دو وجہیں ہو سکتی ہیں: ایک یہ کہ اس شخص کے ذہن میں بعض مرتبہ تراضی طرفین کی کوئی ایسی صورت آ جاتی ہے جو خصمین کے ذہن میں نہیں تھی، دوسری وجہ یہ کہ اسکی محبت و عقیدت یا اس کی وجاہت کے تحت جائین اس کا مشورہ کر لیتے ہیں، دنیا میں ایسے واقعات کی کمی نہیں کہ فریقین اپنے طور پر مصالحت میں ناکام رہے مگر کسی مشفق و مہربان کے پاس جانے سے مسئلہ حل ہو گیا، یا تو اس نے کوئی ایسی صورت بتادی جو جائین کے لیے قابل قبول ہو، یا اس کے ساتھ محبت و عقیدت کی وجہ سے جائین نے اس کا مشورہ و بطریق خاطر قبول کر لیا، اس کی وجاہت کی بناء پر بادلِ خواہ راضی ہو گئے۔

2 وقال تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ هُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُمْ وَ قَدْ قَرَضْتُمْ لَهُمْ

فِرْيَئَةً قِصَصٌ مَّا قَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يُعْطُوا أَوْ يُعْطُوا الَّذِي يَبْدُو عُقْدَةُ النِّكَاحِ﴾

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق اس آیت میں ﴿الَّذِي يَبْدُو عُقْدَةُ

النِّكَاحِ﴾ سے مراد شوہر ہے۔

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم ولي عقد النكاح الزوج. رواه الدارقطني.

(تفسير القرطبي: ۲۰۶/۳)

اس حدیث کی سند درجہ حسن سے کم نہیں، اسی مضمون کی دوسری مرفوع حدیث سند حسن

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی ابن جریر ابن ابی حاتم، طبرانی اور بیہقی رحمہم اللہ

تعالیٰ نے روایت کی ہے۔ (روح المعانی: ۱۳۳/۲)

اس سے ثابت ہوا کہ عقد نکاح کے بعد اس کا کلی اختیار صرف شوہر ہی کے قبضہ میں ہے،

اس کی رضا کے بغیر اس کو کسی طرح بھی شفع نہیں کیا جاسکتا۔

بعض مفسرین نے الذی یتدہ غفلة النکاح سے عورت کا ولی مراد لیا ہے جو بوجہ ذیل باطل ہے:

- ۱- یہ خیال حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ارشاد فرمودہ تفسیر کے خلاف ہے۔
- ۲- حافظ ابن جریر طبری رحمہ اللہ نے نہایت مفصل و مدلل بحث کے بعد اسی تفسیر کو صحیح قرار دیا ہے جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے۔

۳- قال القاضي أبو المعمر رحمه الله تعالى أن الأول أنسب لقوله تعالى وأن تعفوا أقرب للتقوى فإن إسقاط حق الصغيرة ليس في شيء من التقوى (تفسير إرشاد العقل السليم: ۱۷۹/۱)

یعنی الذی بیدہ عقدہ النکاح سے عورت کا ولی مراد لیا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ عورت کی اجازت کے بغیر ولی مہر معاف کر سکتا ہے، اور یہ اسی آیت کے اگلے جملے وأن تعفوا أقرب للتقوى کے خلاف ہے، کیونکہ ولی کا مہر معاف کر دینا کسی حیثیت سے تقویٰ نہیں ہو سکتا، اس لیے یہاں شوہر ہی مراد ہے اور مطلب یہ ہے کہ اگر وہ ایثار کر کے پورا مہر دیدے تو یہ تقویٰ سے قریب ہے۔

۳- عن ابن عباس أن امرأة ثابت بن قيس أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثابت بن قيس ما اعتب عليه في خلق ولا دين ولكني أكره الكفر في الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتردين عليه حديثه قالت نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل الحديث وطلقها تطليقة.

(صحيح بخاري: ۷۹۴/۲)

وفي رواية النسائي فأرسل إلى ثابت فقال له خذ الذي لها عليك وخل سبيلها قال نعم. (سنن نسائي: ۹۳/۲ عدة المعتلعة)

وفي رواية أبي داود قال (ثابت بن قيس) ويصلح ذلك يا رسول الله قال نعم (ابو داود: ۲۲۱/۲)

وفي رواية الدار قطني والبيهقي ومصنف عبد الرزاق فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ماله وخلي سبيلها فلما بلغ ثابت بن قيس رضي الله تعالى عنه قال قبلت قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم.

(دارقطنی ۳/۲۵۵، بیہقی ۷/۳۱۴، مصنف عبدالرزاق: ۵۰۲/۶)

قال الدارقطني اسنادہ صحیح. (زاد المعاد ۲/۲۳۷)

اس حدیث میں واضح دلیل ہے کہ حاکم کو نكاح کا اختیار نہیں، اگر حاکم کو اختیار ہوتا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ثابت کی بیوی سے انردین علیہ حدیقہ سے استفہام اور شوہر کو طلقہا یا خل سبیلہا نہ فرماتے بلکہ خود نكاح فتح فرما دیتے، اس استدلال کی تقریر اوپر مذہب حنفی کے تحت امام ابو بکر صام رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کی جا چکی ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فیصلہ تراخی طرفین سے تھا، خلع پر جبر نہ تھا، روایات مذکورہ میں مختلف جملے اس پر شاہد ہیں جیسا کہ بیوی سے استفہام انردین علیہ حدیقہ بھر بیوی کا قول "نعم" اور روایت نسائی میں شوہر کا قول "نعم" اور روایت ابوداؤد میں وبصیح ذلك یارسول اللہ اور روایت دارقطنی میں قینت قضاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

علاوہ ازیں مدعالیہ کی عدم موجودگی میں قضاء مستقل دلیل ہے کہ یہ جبری قضاء تھی، لعدم جواز القضاء علی الغائب۔ اس لیے یہ قضاے رضائے مدعی علیہ کے تین پڑتی تھی، روایت مصنف عبدالرزاق کے الفاظ مذکورہ سب روایات سے زیادہ واضح ہیں:

فما قلت أنا أرد إليه حدیقہ، قال أو تفلعين؟ قلت نعم فدعا زوجها فقال أنها ترد عليك حدیقك، قال أو ذلك لي؟ قال نعم قال فقد قلت یارسول اللہ فقال السبي صلی اللہ علیہ وسلم اذها فهي واحدة ثم نكحت بعده رفاعة العابدي فضر بها فجات عثمان فقال أنا أرد إليه صدقه فدعا عثمان فقبل الحدیث. (مصنف عبدالرزاق: ۴۸۲/۶)

اس لیے حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں، ہوامر ارشاد واصلح

لاایجاب۔ (فتح الباری: ۳۵۱/۹)

(۴) قال عمر رضي الله عنه إذا أراد النساء الخلع فلا تكفروهن۔

(السنن البيهقي ۷/۳۱۵)

اس سے ثابت ہوا کہ خلع طرفین کی رضامندی پر موقوف ہے، حاکم کو جبر کا اختیار نہیں اگر حاکم کو اختیار ہوتا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مردوں کو یہ ارشاد نہ فرماتے بلکہ خود ہی جبراً بذریعہ خلع نكاح فتح کر دیا کرتے، آپ کے ارشاد سے ثابت ہوا کہ بیوی خلع چاہے تو اس کا

اتمام شوہر کے قبول پر موقوف ہے اسی لیے آپ نے مردوں کو مٹھورہ دیا کہ وہ قبول کر لیا کریں۔ (احسن الفتاویٰ: ۵/۲۸۴)

عدم نفقہ کی بنیاد پر خلع کی ڈگری

اگر عدالت میں مقدمہ تو خلع کا دائرہ کرائے لیکن بنیاد شوہر کے تعنت ظلم و ستم اور عدم نفقہ کو بنائے اور عدالتی فیصلہ کی بنیاد بھی، یہی ہو کہ شوہر کے ظلم و ستم اور نفقہ کی عدم ادائیگی کی بناء پر خلع نکاح کا حکم جاری کرے تو وہ فیصلہ معتبر مانا جائے یا نہیں اس کی تفصیل سمجھنے کے لیے سوال و جواب پر مشتمل میں ایک فتویٰ شامل کتاب کیا جا رہا ہے۔

مسماۃ روبینہ بی بی دختر جاں محمد میری بیوی ہے اور ہماری شادی ۱۳/۳/۰۹ کو ہو چکی ہے بعض گھریلو ناچاقی کی وجہ سے خلع کے لیے عدالت سے رجوع کیا اور مورخہ ۲۵/۱۵/۲۰۱۰ کو طلاق کے حصول دعویٰ دائر کر دیا اور عدالت میں میری نامزدی کو جواز بنا کر خلع نکاح کا دعویٰ کر دیا اور مجاز عدالت نے مورخہ ۲۵/۰۲/۲۰۱۱ کو یکطرفہ فیصلہ سناتے ہوئے مسماۃ کو میری زوجیت سے آزاد کر دیا اور عرصہ ۱۹ یوم کے بعد مسماۃ مذکورہ نے عقد ثانی یعنی دوسری شادی کر لی جبکہ میں نے مسماۃ مذکورہ کو کوئی طلاق نہیں دی۔ استدعا ہے کہ میری بیوی کی طلاق واقع ہو چکی ہے یا نہیں اور اس کی دوسری شادی شرعاً جائز ہے یا نہیں جبکہ مجھ پر الزامات لگا کر عدالتی ہمدردیاں حاصل کیں وہ سراسر بے بنیاد ہیں اور جھوٹ پر مبنی ہیں، معاملہ کی شرعی رہنمائی فرمائی جائے۔

(نامبرہ سرحد)

الجواب باسم ملہم الصواب

صورت مسئلہ سے متعلقہ عدالتی کارروائی کی فائل سے یہ معلوم ہوا کہ عورت نے شوہر کی طرف سے ظلم و ستم اور نان نفقہ نہ ملنے کی بنیاد پر عدالت میں خلع نکاح (بعضواں خلع) کا مقدمہ دائر کیا اور عدالت کے روپر چار گواہوں کی گواہی سے اپنے دعویٰ کو ثابت کیا، پھر عدالت نے شوہر کے نام ضمن جاری کیا، شوہر نے عدالت میں حاضر ہو کر اپنے خلاف قائم مقدمہ کا دفاع نہیں کیا، پھر عدالت نے اخبار میں اعلان شائع کر دیا، شوہر بھی حاضر نہ ہوا، اس لیے عدالت نے شوہر کی عدم موجودگی میں عورت کو خلع نکاح کی ڈگری جاری کر دی۔

اگر عورت کا دعویٰ حقیقت پر مبنی ہے کہ واقعہ شوہر نے اس طرح ظلم کیا اور اس دوران نان

نقشہ بھی نہیں دیا اور اس کو سیکے سے اپنے گھر لیا کر بیوی کی طرح بسانے پر بھی آمادہ نہیں ہوا اور عدالت نے اس دعویٰ کو حق تسلیم کرتے ہوئے ڈگری جاری کی ہے تو اس سے عورت پر ایک ظلاق یا کن واقع ہوگئی، عدت (تین ماہ واریاں) پوری ہونے کے بعد عورت کو دوسری جگہ شادی کرنے کی اجازت ہوگئی، عدت کے دوران اگر دوسری شادی ہوئی ہے تو وہ نکاح منعقد نہیں ہوا۔

فی المصنفی لابن قدامة فإن امتنع (المدعی علیه) من الحضور أو توارى فظاهر كلام أحمد جواز القضاء عليه لما ذكرنا عنه في رواية حرب، وروى عنه أبو طالب في رجل وجد غلامه عند رجل فأقام البينة أنه غلامه فقال الذي عنده الغلام، أو دعي هذا رجل، فقال أحمد أهل المدينة يقضون على الغائب يقولون: أنه لهذا الذي أقام البينة وهو مذهب حسن، وأهل البصرة يقضون على غائب يسمونه الاعتذار وهو إذا دعي على رجل الفأ وأقام البينة فأخفى المدعي عليه يرسل إلى بابہ فينادي الرسول ثلاثا فإن جاء وإلا قد اعتذروا إليه، فهذا يقتوى قول أهل المدينة وهو معنى حسن، قد ذكر الشريف أبو جعفر وأبو الخطاب أنه يقضى على الغائب الممتنع وهو مذهب الشافعي، لأنه تعذر حضوره وسواله فجاز القضاء عليه كالغائب البعيد بل هذا أولى لأن البعيد معذور وهذا لا عذر له. ۱ هـ

(ج: ۱ ص: ۹۶ طبع عالم الكتب الرياض)

وفي الأنصاف في معرفة الراجح من الخلاف: فإن امتنع من الحضور سمعت البينة وحكم بها في أحد الرائيين وهو المذهب

(۳۰۲/۱۱ طبع دار احیاء التراث العربی بیروت)

کذا فی احسن الفتاویٰ ۴۱۱/۵ وفتاویٰ عثمانی ۴۶۱/۲



احسان اللہ شائق عقاب اللہ عنہ

دارالافتاء جامعہ الرشید کراچی

۲۸ جمادی الاولیٰ ۱۴۳۲ھ

حاکم کی طرف سے صحیح کن صورتوں میں جائز ہے؟ اور اس کی تفصیل و شرائط کیا ہیں؟ اس بارے میں حضرت اقدس مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ایک رسالہ مندرجہ احسن الفتاویٰ: ۵۵ کو شامل کتاب کیا جا رہا ہے۔ (مؤلف)

الافصاح عن خيار فسخ النكاح

تالیف

حضرت اقدس مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ

(اشارہ :

- ... حکم زوجہ عینیں
- ... زوجہ عینیں کے سکوت سے حق فسخ باطل نہیں ہوتا
- ... حکم زوجہ محبوب
- ... حکم زوجہ حصة
- ... حکم زوجہ محسر
- ... حکم غائب غیر مفقود
- ... سوال مثل بالا
- ... شوہر ایام انقلاب میں مر گیا
- ... حکم زوجہ مفقود
- ... زوجہ مفقود سے متعلق ترمیم
- ... شوہر بحری سفر میں گم ہو گیا
- ... مجنون فقط پر قادر نہ ہو تو صورت تفریق
- ... حکم زوجہ مجنون

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حکم زوجہ عینین:

زید نے ہندہ کے ساتھ شادی کی اور ہندہ نے شادی کے ایک ہفتہ کے اندر اظہار کیا کہ میرا شوہر نامرد ہے، اور اپنے باپ کے گھر چلی گئی، زید کے باپ نے ایک عالم کی طرف رجوع کیا، انہوں نے ہندہ کو شوہر کے سپرد کر دیا، اور زید کو علاج کے لیے ایک سال کی مہلت دی، سال گزر گیا مگر عورت کو وہی شکایت رہی، پھر اپنے باپ کے گھر چلی گئی، پھر دوسرے عالم کے پاس خود زید نے ہندہ کا مطالبہ کیا، اس پر انہوں نے لڑکی کے باپ کو کہا کہ ہندہ کو فی الحال زید کے پاس واپس کر دو، اور صبر کرو انشاء اللہ تعالیٰ چند ہی دنوں میں تسلی بخش تحریری صورت میں شرعی فیصلہ دوں گا، اس پر انہوں نے اپنی بیٹی ہندہ کو زید کے سپرد کیا، لیکن چند دنوں کے بجائے چھ سال کا عرصہ گزر چکا ہے مگر اب تک وہ عالم صاحب فیصلہ نہ دے سکے، اور ہندہ برابر چیختی اور پکارتی رہی ہے اور زید انکار کرتا رہا اور کہتا رہا کہ جھوٹی ہے، میں مرد ہوں، باوجود اس دعویٰ کہ وہ علاج بھی ظاہر ظہور کراتا رہا، لیکن ہندہ شکایت کرتی رہی اور اس کا باپ کہتا رہا کہ صبر کرو مولوی صاحب سے شرعی فیصلہ ملے گا تو پھر میں اپنے پاس لے جاؤں گا آخر وہ تنگ ہو کر اپنے باپ کے گھر چلی آئی، ایک سال کا عرصہ اپنے باپ کے گھر رہ چکی ہے، مگر اس درمیان میں خلع زید نے اپنی طرف سے ہندہ کو واپس لینے کی کوشش نہیں کی، مگر لوگوں کے شرماتے پر ایک مرتبہ معمولی مطالبہ کیا تو اس کو کہا گیا کہ تو نامرد ہے، وہ تیرے پاس رہنا نہیں چاہتی، اور ہندہ کہتی ہے کہ مجھے کیا ضرورت ہے، کہ خواہ خواہ اپنی زندگی کو اس کے گھر میں ضائع کروں، چھ سال کا عرصہ تو اس کے گھر میں ضائع کر چکی ہوں تمام زندگی تو اسکے گھر میں ضائع نہ کروں گی، زید کو بعض مخالف لوگ ابھار رہے ہیں کہ تو نکاح نہ چھوڑ، اس پر وہ اپنی نامردی کا اقرار بھی نہیں کرتا، اور ہندہ کی جان بھی نہیں چھوٹی، وہ رورہی ہے، پیٹ رہی ہے زید اور ہندہ دونوں کے رشتہ داروں کا اندازہ ہے کہ واقعی زید نامرد ہے، اب اس عورت کی گلو خلاصی کی شرع شریف میں کیا صورت ہے؟ بیٹا تو جروا۔



○

یہ عورت اپنا معاملہ حاکم کی عدالت میں پیش کرے، حاکم اول خاوند سے دریافت کرے

اگر وہ مقرر کرے کہ وہ ایک دفعہ بھی ہمبستری پر قادر نہیں ہوا تو اسے حاکم علاج کے لیے ایک مہینے سال کی مہلت دے، اور اگر خاوند ہمبستری کا مدعی ہو تو دیکھا جائے گا کہ عورت بکارت کا دعویٰ کرتی ہے یا نہیں؟ اگر بکارت کا دعویٰ نہیں کرتی ہے تو مرد سے حلف لیا جائے گا، اگر اس نے قسم اٹھائی تو عورت کو تفریق کا حق نہ رہے گا، اور اگر شوہر نے حلف سے انکار کر دیا تو اسے بغرض علاج ایک سال کی مہلت دی جائے گی پچاسیت فیصلہ کرے تو دو عورتوں کا معاینہ ضروری ہے، اگر معاینہ سے ثابت ہوا کہ باکرہ نہیں تو شوہر سے جماع پر حلف لیا جائے، قسم اٹھائے تو اس کا قول معتبر ہوگا، اور عورت کو حق تفریق نہ ہوگا، اور اگر شوہر حلف سے انکار کرے تو ایک سال کی مہلت برائے علاج دی جائے گی، اور اگر معاینہ سے بکارت ثابت ہوئی تو قاضی بدون حلف لئے شوہر کو علاج کے لیے ایک سال کی مہلت دے گا اگر اس مدت میں ایک مرتبہ شوہر ہمبستری پر قادر ہو گیا تو عورت کو حق نسخ نہ رہے گا، اور اگر ایک مرتبہ بھی قادر نہ ہو سکا تو ایک سال کے بعد عورت کی درخواست کرنے پر قاضی تحقیق کرے اگر شوہر نے عدم قدرت کا اقرار کر لیا تو عورت کو قاضی اختیار دے، اس پر اگر عورت اسی مجلس میں علیحدگی کا مطالبہ کرے تو شوہر سے طلاق دلوادی جائے، مگر وہ طلاق سے انکار کرے تو قاضی خود تفریق کر دے، ماورخاوند مدعی جماع ہو تو اگر عورت کا یقین مہلت شبہ ہونا ثابت ہو چکا تھا، یا اسب زوال بکارت کا اقرار کر لے مگر ہمبستری کا انکار کرے تو خاوند سے حلف لیا جائے مگر وہ حلف کر لے تو اس کا قول معتبر ہوگا، اور تفریق نہ کی جائے گی، اور اگر شوہر نے اس وقت بھی حلف سے انکار کر دیا تو عورت کو حق فرقت ہوگا۔

اور اگر بوقت مہلت معاینہ سے عورت کا باکرہ ہونا ثابت ہوا تھا اور دوبارہ معاینہ میں بھی باکرہ ہی ثابت ہوئی تو بدوای کسی سے حلف لیے عورت کو تفریق کا اختیار دیا جائے گا، پس اگر عورت نے اسی مجلس میں کہہ دیا کہ اس شوہر سے الگ ہونا چاہتی ہوں، تو حاکم اس شوہر کو طلاق کا حکم دے، اگر وہ انکار کرے تو قاضی خود تفریق کر دے، یہ تفریق شرعاً طلاق بان کے حکم میں ہوگی، شوہر پر پورا مہر واجب ہوگا اور عورت پر عدت واجب ہوگی۔

شرائط تفریق

- تفریق سے قبل عورت کو شوہر کے حشین ہونے کا علم نہ ہو۔ 
- نکاح کے بعد ایک مرتبہ بھی ہمبستری پر قدرت نہ ہوئی ہو۔ 

■ جب سے عورت کو عین ہونے کا علم ہوا عورت نے اس وقت سے ایک مرتبہ بھی رضا کی تصریح نہ کی ہو، مثلاً یہ نہ کہا ہو کہ میں بہر حال اس کے ساتھ رہوں گی، محض سکوت سے رضا نہ سمجھی جائے گی۔

■ سال گزرنے کے بعد جب قاضی عورت کو اختیار دے تو عورت اسی مجلس میں تفریق کو اختیار کرے، اگر قاضی اٹھ گیا یا عورت اٹھ گئی یا اور کوئی بات کرنے لگی یا کسی اور کام میں مشغول ہوئی تو اسے اختیار نہ رہے گا۔

■ شوہر کو ایک سال گزرنے کی مہلت دینا دیگر جملہ امور جن کی تفصیل اوپر مذکور ہے، حاکم کے محتاج ہیں، بدون حکم حاکم تفریق کا کوئی اختیار نہیں۔

■ تنبیہ: حاکم کا آلہ تامل منتشر نہ ہوتا ہو تو وہ حکم عین ہے، البتہ آلہ تامل قطع کر دیا گیا ہو، یا خلع ہو، یعنی کالعدم ہو تو یہ بمنزلہ مجبوظ ہے، لہذا حاکم فوراً نکاح منع کر دے گا، علاج کے لیے مہلت کی ضرورت نہیں۔

■ فائدہ: مفقود اور غائب کی بیوی کو ایک یا دو سبزی کے بعد بھی خشیت زنہ کی بناء پر اختیار تفریق ہے، مگر عین کی بیوی کو نہیں، وجہ الفرق یہ معلوم ہوتی ہے کہ عین کی بیوی پر اس کی نگرانی کی وجہ سے اتنا خطرہ نہیں جتنا غائب کی بیوی پر ہے، نیز جس امر کی حقیقت میں خفا ہو اس کے اسباب ظاہرہ کو بمنزلہ حقیقت قرار دے دیا جاتا ہے، لہذا عین کا عیال سے الزام ہی بمنزلہ وظی ہے۔ n ۲۱ جمادی الاولیٰ ۱۳۸۶ھ

زوجہ عین کے سکوت سے حق فسخ باطل نہیں ہوتا:

زوجہ عین نے اگر اس کے ساتھ رہنے پر رضا کا اظہار نہ کیا مگر کچھ مدت سکوت اختیار کیا تو اسے فسخ نکاح کے دعویٰ کا حق ہے یا نہیں؟ بیٹا تو جروا۔



عورت جب تک زبان سے صراحۃً رضا کا اظہار نہ کرے اس وقت تک وہ فسخ نکاح کا دعویٰ کر سکتی ہے، سکوت سے حق فسخ ساقط نہیں ہوتا، خواہ کتنی ہی طویل مدت تک شوہر کے پاس رہے، اور اس کے ساتھ بیوی کی طرح لیٹے اور بوس و کنار کا معاملہ رکھے، بلکہ اگر ایک بار فسخ نکاح کا دعویٰ کرنے کے بعد چھوڑ دیا مگر زبان سے صراحۃً رضا ظاہر نہیں کی، تو بھی اس کا حق

باطل نہیں ہوا، دوبارہ دعویٰ کر سکتی ہے۔

قال في شرح التنوير وهو أي هذا الخيار على التراخي لا الفور ولو وجدته عينا أو محبوبا ولم تخصم زمانا لم يبطل حقها وكذا لو خاصمته ثم تركت مدة قلها المطالبة ولو ضاعته تلك الأيام. (حاشية)

كما لو رفعته إلى قاض فأجله سنة ومضت السنة ولم تخصمه زمانا.

(ترجمہ) رفسی الحاشیہ قولہ لم يبطل حقها اي ما لم تقل رضيت بالمقام معه كذا قبله في التنازلية عن المحيط هنا وفي قوله الايني كما لو رفعته إلخ. (رد المحتار ج ۲ ص ۴۴۸)

۲۰ ربیع الاول ۱۳۸۸ھ

حکم زوجہ محبوبہ

شریعت مطہرہ کا حکم اس بارہ میں کیا ہے کہ ایک شخص اپنا لہ تناسل قطع کر کے بچروں کے ساتھ شامل ہو گیا اب اس کی بیوی کے لیے اس نکاح سے نکلنے کی کیا ضرورت ہے؟ یہ شخص طلاق بھی نہیں دیتا۔ بیوا تو حروا۔

o

اس کی بیوی حاکم مسلم کے پاس دعویٰ پیش کرے، اس پر حاکم مسلم اس شخص کو طلب کر کے اس کی تحقیق کروائے، اگر حاکم کے پاس شوہر خود اقرار کر لے کہ اس نے ایک دفعہ بھی اپنی بیوی سے ہمستری نہیں کی اور آہ تناسل قطع کرنے کا بھی اقرار کر لے تو حاکم اسی وقت اس وقت اس کی بیوی کو طلاق کا اختیار دیدے گا اگر عورت اسی مجلس میں طلاق طلب کرے گی، تو حاکم شوہر کو طلاق کا حکم دے گا، اگر اس نے طلاق دیدی تو بائن طلاق واقع ہو جائے گی، اور اگر طلاق سے انکار کرے تو حاکم خود نکاح کا فیصلہ کر دے گا، حاکم کا یہ فیصلہ بھی شرعاً طلاق بائن کے حکم میں ہے، اگر شوہر نے خلوت صحیح کی ہے تو اس پر کامل مہر اور بیوی پر عدت واجب ہے، ورنہ شوہر پر نصف مہر ہوگا اور بیوی پر عدت نہ ہوگی۔

اگر شوہر ایک بار دلی کر لے کا دعویٰ کرتا ہے اور اس کی بیوی باکرہ ہونے کا دعویٰ نہیں کرتی، تو حاکم شوہر کو قسم دے گا، اگر اس نے قسم اٹھائی تو عورت کو طلاق کا اختیار نہ ہے گا، اور اگر قسم سے انکار کیا تو عورت کو طلاق کا اختیار دیا جائے گا۔

اور اگر بیوی باکرہ ہونے کا دعویٰ کرتی ہے تو حاکم کسی تجربہ کار معتمد عورت سے اس کا معاینہ کر دے گا، اگر حاکم کی بجائے کسی چٹھائی سے فیصلہ کر دیا جائے تو دو عورتوں کا معاینہ ضروری ہے، اگر معاینہ کرنے والی عورت نے باکرہ ہونے کی تصدیق کر دی تو شوہر کو قسم دیے بغیر طلاق کا اختیار ہوگا۔

اگر شوہر طلاق کے تاسل کا اقرار نہیں کرتا تو ایک معتمد شخص اس کا معاینہ کرے گا، اور اس کی خبر کے مطابق حاکم فیصلہ دے گا۔
تنبیہات ضروریہ:

- 1 اگر نکاح سے قبل عیسیٰ نے آلہ تاسل قطع کیا ہو تو یہ شرط ہے کہ بوقت نکاح عورت کو اس قطع کا علم نہ ہو، ورنہ بعد میں اسے کوئی اختیار نہ ہوگا۔
- 2 اگر نکاح کے بعد قطع کیا ہو تو یہ شرط ہے کہ شوہر نے ایک بار بھی دلی نہ کی ہو، اگر قطع سے قبل ایک بار بھی بہستری ہوئی تو بیوی کو اختیار نہ ہوگا۔
- 3 جب سے عورت کو قطع کا علم ہوا اس وقت سے اسے کوئی اختیار نہ ہے، کبھی بھی اس شوہر کے پاس رہنے پر رضامندی کی صراحت نہ کی ہو، یعنی زبان سے صراحت کبھی یوں نہ کہا ہو کہ میں بہر حال اسی شوہر کے پاس ہی رہوں گی، اگر زبان سے کوئی ایسی تصریح کر دی تو بعد میں اختیار نہ ہوگا۔

4 حاکم نے جب عورت کو اختیار دیدیا تو اسی مجلس میں عورت طلاق کو اختیار کر لے، اگر عورت کے طلاق اختیار کرنے سے قبل حاکم اٹھ گیا یا عورت خود اٹھ گئی یا کسی اور کام میں یا کسی دوسری گفتگو میں مشغول ہو گئی تو اسے اختیار نہ رہے گا۔

5 نفع نکاح یا عورت کو اختیار دینا وغیرہ امور جن کی تفصیل اوپر گزری یہ سب امور حکم حاکم کے محتاج ہیں، بدون حکم حاکم کچھ بھی نہ ہو سکے گا۔

6 جس شخص کا آلہ تاسل خلعہ اتنا چھوٹا ہو کہ مثل نہ ہونے کے ہودہ بھی حکم مجبوب ہے، البتہ خصی مجبوب کے حکم میں نہیں، اگر اسے انتشار نہ ہوتا ہو تو حکم عین ہوگا، اور اس

کے احکام مثل عنین کے ہوں گے۔

وہذا خلص ما ہدشروہ فی الحلیۃ الناجزۃ للعلیۃ العاجزۃ فقط۔

غرض صفر ۳۳ھ

حکم زوجہ رحمت:

سوال: ایک شخص اپنی بیوی کو خرچ بالکل نہیں دیتا، نہ ہی اپنے پاس رکھتا ہے اور طلاق بھی نہیں دیتا، اس کے بارہ میں شریعت مطہرہ کا کیا حکم ہے؟ بیٹو اتو جروا۔

الجواب ومنہ الصدق والصواب

اولا اس عورت پر لازم ہے کہ شوہر کو کسی نہ کسی طریقہ سے خلع پر راضی کرے، اگر وہ کسی صورت میں بھی خلع پر راضی نہ ہو اور عورت کو سخت مجبوری بھی ہو، یعنی کوئی شخص اس کے مصارف کا کفیل نہیں بنتا، اور نہ خود یہ اپنی عزت کو محفوظ رکھ کر کوئی صورت کسب معاش کی اختیار کر سکتی ہو، تو ایسی مجبوری میں مذہب مالکی کے مطابق عورت کا حکم مسلم کے پاس دعویٰ پیش کرے کہ اس کا شوہر وسعت کے باوجود خرچ نہیں دیتا، حاکم شری شہادت سے پوری تحقیق کرے گا، اگر عورت کا دعویٰ صحیح ثابت ہو گیا تو حاکم شوہر کو حکم دے گا کہ بیوی کے حقوق ادا کرے، طلاق دیدے، ورنہ نکاح فسخ کر دوں گا، اگر شوہر کوئی صورت قبول نہ کرے، تو بلا انتظار مدت کو طلاق حاکم نکاح فسخ کر دے گا، اس بارہ میں مذہب مالکی میں یہ مراعت نہیں کہ یہ طلاق بائن ہے یا کفارہ، فقہ مالکیہ میں رجعی ہونے کو ترجیح دی گئی ہے، لہذا فیصلہ کے بعد عدت گزرنے سے قبل اگر شوہر ملکہ دینے پر تیار ہو گیا تو اسے رجوع کا اختیار ہے، البتہ تجدید نکاح بہتر ہے، اگر عورت جدید نکاح پر راضی نہ ہو تو بلا تجدید جبر بھی اسے رکھ سکتا ہے۔ والنص صلی فی الحلیۃ الناجزۃ للعلیۃ العاجزۃ۔

تنبیہات:

۱- الحلیۃ الناجزۃ میں صحت کی بیوی کو خشیۃ زنا کی صورت میں بھی حق تفریق دیا ہے، یہ جب ہے کہ صحت غائب ہو، اگر صحت بیوی کے پاس ہی رہتا ہو تو اس کی بیوی کو خشیۃ زنا کی بناء پر اختیار نہیں کا لعینین الذی قد مرۃ علی الطولی جبہ یہ ہے کہ زوج موجود ہونے کی صورت میں بیوی پر اس کی گرانہ کی وجہ سے اتنا خطرہ نہیں جتنا غائب کی بیوی پر ہے، نیز جب

کسی امر کی حقیقت پر اطلاع مشکل ہو تو اسباب ظاہرہ کو بمنزلہ حقیقت قرار دیا جاتا ہے، لہذا قیام زوجہ ہی بمنزلہ ملی سمجھا جائے گا۔

۲۔ محنت وہ ہے کہ قدرت کے باوجود نفقہ نہ دے، اگر نفقہ پر قدرت ہی نہیں تو وہ معسر ہے اس کا حکم الگ ہے، فقط ۲۹ شوال ۱۳۷۷ھ
حکم زوجہ معسر:

سوال: ایک شخص ناداری کی وجہ سے بیوی کے مصارف پر قدرت نہیں رکھتا، اور طلاق بھی نہیں دے سکتا، بیوی بہت پریشان ہے، اس صورت میں شوہر سے نجات حاصل کرنے کی کیا صورت ہے؟

الحجاب باسم ملہم الصواب

شوہر کو قطع پر راضی کرنے کی کوشش کی جائے، اگر وہ راضی نہ ہو اور عورت کو سخت مجبوری ہو، یعنی عورت خود بھی کسب معاش کی کوئی صورت اختیار نہیں کر سکتی، اور کوئی دوسرا شخص بھی اس کے مصارف کا کفیل نہیں بنا، تو اس قسم کی ضرورت مندہ میں مذہب مالکی کے مطابق تفریق کی گنجائش ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ عورت قاضی کی عدالت میں درخواست پیش کرے، قاضی کے نزدیک شرعی شہادت کی بناء پر اگر عورت کا دعویٰ صحیح ثابت ہو تو قاضی شوہر کو ایک ماہ کی مہلت دے گا، اگر اس مدت میں شوہر نفقہ پر قادر نہ ہو تو عورت کے طلبہ کے تحت قاضی تفریق کر دے، یہ تفریق طلاق رجعی ہوگی، اگر عدت کے اندر شوہر نفقہ پر قادر ہو گیا تو وہ رجوع کر سکتا ہے۔

فتاویٰ مالکیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ معسر کو ایک ماہ کی مہلت دینا صحت قضا کے لیے شرط نہیں، البتہ شرط یہ ہے کہ بوقت عقد شوہر کے اعسار کا علم نہ ہو، یا بوقت عقد کسی کی کفالت نفقہ کی بناء پر نکاح کر لیا ہو، اور بعد میں وہ کفالت باقی نہ رہی ہو، اگر عورت کو بوقت عقد شوہر کی ناداری کا علم تھا اور کوئی نفقہ کا کفیل بھی نہ تھا تو اب اسے اختیار تفریق نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۲ ربیع الآخر ۱۳۷۷ھ

حکم غائب غیر مفقود:

سوال: ایک عورت کا خاندان اسے خرچ وغیرہ نہیں دیتا، عورت نے حج کے پاس مقدمہ پیش

کیا، بیچ نے وارنٹ جاری کیے، مگر یہ شخص باوجود کوشش کے حاضر نہیں ہوا، اب اس سے رستگاری کی شرعاً کیا صورت ہو سکتی ہے؟ فیذا تو جروا۔

الجواب ومنہ الصدق والصواب

اگر عورت کے لیے خرچ وغیرہ کی کفالت کوئی نہ کرتا ہو، یا معصیت میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہو اور حاکم کی کوشش تبلیغ کے باوجود شوہر کو حاضر کرنا مسجد رہ چکا ہو، تو ایسی شدید ضرورت میں قضا کا حکم درست ہے، بہتر یہ ہے کہ حاکم غائب کی طرف سے وکیل قائم کر کے اس پر فیصلہ کرے، مگر اگر وہاں کسی بھی عورت حاکم مسلم کے پاس اس غائب کے ساتھ بحال قیام نکاح شہادوں سے ثابت ہو، پھر اس کا غائب ہونا ثابت کرے، اور یہ بھی ثابت کرے کہ وہ نفقہ دے کر نہیں گیا، اور نہ وہاں سے بھیجا ہے، اور نہ یہاں کوئی انتظام ہے، اور نہ ہی میں نے نفقہ معاف کیا ہے، اور اس پر حلف بھی کر لے، اگر نفقہ کا انتظام تو ہے مگر عورت کو گناہ میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہو تو وہ اس پر قسم کھائے، پھر حاکم اس کا حکم کرے، اس حکم بھیجے کہ خود حاضر ہو کر بیوی کے حقوق ادا کر دیا اسے اپنے پاس بلا لو، یاد ہیں سے وہ انتظام کرو، ورنہ ہم تفریق کر دیں گے، اس پر بھی اگر شوہر کوئی صورت اختیار نہ کرے تو حاکم تفریق کوئی حکم زوج نہیں دور دراز ایسی جگہ پر غائب ہے کہ وہاں حکم بھیجنا ممکن ہی نہ ہو تو اس کی بھی منجائش ہے، حکم بھیجے حاکم تحقیق حسب قاعدہ مذکورہ کر کے تفریق کر دے، مگر خبیث زنا کے دعویٰ میں یہ شرط ہے کہ ایک سال کی مدت گزر چکی ہو، یہ تفریق بحکم طلاق رجعی ہوگی، لہذا عدت کے اندر غائب آ کر حقوق زوجیت ادا کرنے پر آمادہ ہو گیا تو اسے رجوع کا اختیار ہے اور اگر عدت گزرنے کے بعد آیا اور نفقہ نکاح کا فیصلہ عدم نفقہ کی بناء پر کیا گیا تھا مگر اس نے شہادت سے ثابت کر دیا کہ وہ نفقہ دیتا رہا ہے تو بھی یہ عورت اسی کو ملے گی اگرچہ اس عورت نے دوسری جگہ نکاح بھی کر لیا اور اس سے بچے بھی پیدا ہو گئے ہوں، البتہ یہ بچے دوسرے شوہر کے ہوں گے، اور عورت دوسرے شوہر سے الگ ہو کر پہلے شوہر کے پاس عدت گزارے گی، عدت گزرنے سے قبل پہلے شوہر کے لیے ہمبستری حلال نہیں، غرضیکہ اس کے وہی احکام ہیں جو مفقود کی واپسی کے ہیں، (تفصیل مفقود کے بیان میں ملاحظہ ہو، مرتب)

كُلُّهَا فِي الْحِيلَةِ النَّاجِزَةِ، وَقَالَ فِي الشَّامِيَةِ تَحْتَ (قَوْلِهِ لَوْ قَضَىٰ عَلَىٰ

غَائِبٍ الْبَيْعَ) وَقَالَ فِي جَامِعِ الْفُصُولِ قَدْ اضْطَرَبَ أَرَاؤُهُمْ وَبَيَانُهُمْ فِي

مسائل الحکم للغائب وعلیه ولم یصف ولم یقل عنهم أصل قوی
ظاهر ینی علیہ الفروع بلا اضطراب ولا إشکال فالظاهر عندي إن
یتأمل فی الوقائع ویحتاط ویلاحظ الحرج والضرورات فیفتی
بحسبها جواز أو فسادا مثلا لو طلق امرأته عند العدل فغاب عن البلد
ولا یعرف مکانه أو یعرف ولكن یعجز عن إحضاره أو عن أن تسافر
إلیه هی و وکیلها لبعده أو لمانع آخر وكذا المدیون لو غاب وله نقد
للمی البلد أو نحو ذلك ففي مثل هذا لو برهن علی الغائب وغلب علی
ظن القاضی أنه حق لا تزویر ولا حيلة فیہ فینبغي أن یحكم علیه وله
وكذا للمدعی أن یفتی بجوازه دفعا للحرج والضرورات وصيانة
للحقوق عن الضیاع مع أنه مجتهد فیہ ذهب إلیه الأئمة الثلاثة وفیه
روایان عن أصحابنا ینی أن ینصب عن الغائب وکیل یعرف أنه
یراعی جانب الغائب ولا یفرط فی حقهم ۱ هـ واقره فی نور العین قلت
ویؤیده ما یأتی قریبا فی المستخر وكذا ما فی الفتح من باب المفقود
ولا یجوز القضاء علی الغائب إلا إذا رای القاضی مصلحة فی الحکم
له وعلیه فحكم فانه ینفذ لأنه مجتهد فیہ ۱ هـ فلهذا فظاهره ولو كان
القاضی حنیفا ولو فی زماننا ولا ینافی ما مر لأن تجویز هذا المصلحة
والضرورة.

(ردالمحتار: ۴/ ۴۷)

تنبیہات:

حیلہ ناجزہ میں عیارت یوں ہے:

”عورت ان سب باتوں پر حلف بھی کرے، اس سے مقصد یہ ہے کہ نفقہ سے متعلق جتنی
باتیں ہیں ان سب پر حلف کرے، اثبات زوجیت وخبوت پر حلف نہیں، اولاً اس لیے کہ فتاویٰ
مالکیہ میں کہیں اس کی تصریح نہیں بلکہ علامہ سعید بن صدیق الغدائی کے جواب میں اس کے خلا
ف تصریح ہے۔“

ونصہ وأما إن لم یکن له مال فلها التطلاق علیه بالأعمار من غیر
تأجیل لكن بعد إثبات ما تقدم وتزید إثبات العدم واستحقاقها للنفقة

وہ حلف مع الیئہ الشاہدۃ لہا لہا لم تبض منه نفقۃ هذه المدة
إلخ...

تایا اس لیے کہ مسئلہ مفقود میں وجود نفقہ کی صورت میں حلف کا کسی نے ذکر نہیں کیا، اور ماہل الفرق کوئی امر نہیں۔

ثالث عدم نفقہ کے امر عدی ہونے کی وجہ سے اس پر اطلاع شہود مشکل ہے، اس لیے اس کے ساتھ حلف کی شرط معقول ہے، اس کے برعکس زوجیت و خجوت پر حلف غیر معقول بلکہ

غلط ہے۔
۲۔ غلام ناجزہ میں غائب غیر مفقود کے بیان میں ثبوت دعویٰ کے بعد تا جیل شہر کا بھی ذکر ہے، یہ اس صورت میں ہے کہ غائب معسر ہو، اگر غائب قدرت کے باوجود نفقہ نہیں دیتا تو وہ صحیح ہے، جس میں تا جیل شہر کی کوئی حاجت نہیں، البتہ انقطاع نفقہ کے وقت سے ایک ماہ گزرنے کے بعد فیصلہ کرے۔ نقطہ اللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۷ محرم ۱۳۷۷ھ

سوالِ مثل بالا:

سوال: محمد شریف ولد خان محمد، تحصیل تلہ منگ ضلع کیسبل پور ایک سال قبل سے مقدمہ میں ہیں سال قیدی ہو چکا ہے، مساقہ غلام زہرہ اس کی زوجہ منکوحہ نے بوجہ خرچ نہ کرنے کے بھی محمد شریف قیدی ہیں سال کے خلاف دعویٰ تنفیخ نکاح بعد الت جناب سول جج صاحب ملک دائر کر دیا، عدالت نے مدعی علیہ کو بذریعہ نوٹس رجسٹری مطلع کیا اور حاضر ہونے کا حکم صادر کیا، اور بذریعہ اخبارات روزنامہ مشرق لاہور، کوہستان راولپنڈی حاضر ہونے کا حکم صادر کیا گیا، لیکن مدعی علیہ عدالت میں نہ خود حاضر ہوا اور نہ کوئی اپنا مختار بیرونی کے لیے بھیجا، عدالت نے مدعیہ کے حق میں ڈگری دیدی ہے، اندریں حالات علماء دین سے عرض کی جاتی ہے کہ کیا محمد شریف میں سال قیدی کی منکوحہ مساقہ غلام زہرہ عدالت کے فیصلہ کے مطابق دوسری شادی کر سکتی ہے؟ بینو اتوجردا۔

الجواب: (از حضرت مفتی محمد شفیع صاحب)

اصل بات یہ ہے کہ غائب غیر مفقود کے تنفیخ نکاح کا مسئلہ مذہب مالکیہ سے لیا گیا ہے،

مگر بعض قیود و شرائط احتیاط پر جانے گئے ہیں، اسی لیے ارسال الی الغائب کے لیے شہادت شرط ہونا کتاب القاضی الی القاضی پر قیاس کر کے لکھا گیا ہے، حالانکہ یہاں کوئی فیصلہ قضا ایک طرف سے دوسری طرف منتقل نہیں ہو رہا ہے بلکہ صرف اتنی بات کی تحقیق اور ثبوت مطلوب ہے کہ قاضی کی عدالت میں مقدمہ دائر ہونے کی اطلاع اس کو ایسی صورت سے ہو جائے جس پر یقین یا ظن غالب ہو سکے، اسی لیے جس صورت میں ارسال الی الغائب حصر اور دشوار ہو وہاں بھی ارسال کے بھی فیصلہ تفریق کا صادر کر دینا نہ سب مالکیہ میں مصرح ہے، اور حیلہ ناجزہ میں بھی غرض یہ غائدہ لکھا گیا ہے، اس میں مفتی مالکیہ شیخ الغابشم کے فتویٰ کے حوالہ بھی درج ہے:

کل من غلب علیہ من جهة المفقود أو الغائب الذي تعدل الإرسال إليه أو

أو أرسل قضاة القاضی
اگر ارسال الی الغائب اور پھر غائب کی طرف سے قواعد کا ثبوت شہادت شرعیہ پر موقوف ہوتا اور اس کے بغیر قضاء قاضی نافذ ہوتا تو اس صورت تعذر میں بھی نفاذ قضاء کی کوئی معقول وجہ نہیں ہو سکتی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نفاذ قضاء کا اس پر مدار نہیں ہے، اس کے علاوہ شہادت کی شرط جو کتاب القاضی الی القاضی پر قیاس کر کے لگائی گئی ہے غرض کتاب القاضی الی القاضی میں شہادت کی شرط مختلف فیہ ہے، بہت سے علماء امت اور قضاة سلف کے فتاویٰ میں شہادت شرط نہیں، جیسا کہ عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں اختلاف فقہاء کی مفصل تحریر ہے، اس لیے شرط شہادت اول تو خود مقیس علیہ میں بھی مجتہد فیہ ہے جو قضاء قاضی کے نفاذ کے لیے صحیح نہیں۔

چنانچہ اس جگہ مقیس اور مقیس علیہ میں فرق بین ہے، اگر کتاب القاضی الی القاضی میں شرط شہادت متفق علیہ بھی فرض کر لی جائے تو بھی اس سے لازم نہیں آتا کہ مدعی یا مدعی علیہ کے احضار کے لیے بینہ عادلہ بھیجا جائے بلکہ ایک آدمی کا بھیجا اور اسکے قول پر اعتماد کر کے قاضی کو فیصلہ کا حق ہونا خود کتب حنفیہ میں مصرح موجود ہے، معین الاحکام کے الفاظ اس مسئلہ کے متعلق یہ ہیں:

قال في الإيضاح المشتري بخيار إراد الرد فاختطى البائع (إلى قوله)
فبيعت مناديا بنادي على باب البائع أن القاضي يقول إن خصمك فلا
نا يريد الرد عليك فإن حضرت وإلا نقضت البيع فلا يعقده القاضي
بلا اعتذار.

(معین الاحکام: ۱۷۰ فصل فی من نکل عن حضور مجلس الحاکم)

اس عبارت میں مدعی علیہ پر اعذار یعنی حجت تمام کرنے کے لیے اتنا کافی سمجھا گیا کہ قاضی کی طرف سے کوئی منادی جا کر مدعی علیہ کے دروازہ پر نداء دے اور اعلان کر دے، لہذا اس میں شہادت ضروری ہے اور نہ شہادت کا نصاب، اس کے علاوہ جبکہ عدالتوں کے معاملات مدعی و مدعی علیہ کے اختیار میں نہیں، اور موجودہ عدالتیں مدعی علیہ کے پاس ہیں یا شہادت بھیجنے کی پابند نہیں تو اہل معاملہ کے لیے یہ صورت بھی ایک گونہ تعذر ارسال میں داخل ہو جاتی ہے، جس میں بغیر ارسال کے بھی تفریق قاضی کا نافذ ہونا مسلم ہے، بناء علیہ خیال ہے کہ صورت مذکورہ میں فتح نکاح کی صورت اور نافذ ہو گیا۔ واللہ اعلم۔ بندہ محمد شفیع (دارالعلوم کراچی ۱۴/۹/۱۳۸۸ھ)

بندہ کوکلین ہے اتفاق نہیں، اس لیے کہ اس میں جواز فتح نکاح کی شرائط ذیل مفقود ہیں:

۱۔ زوج کے تمام نکاح اور اس کی شہادت پر شہادت۔

۲۔ عدم نفقہ اور اس سے متعلقہ امور پر حلف۔

۳۔ عدالت کے حکم نامہ میں تکمیل ہے اور نہ ہی اس کے شوہر تک پہنچنے کا یقین۔

بحث ارسال صحیح ہے، مگر معین الحکام میں فتح نکاح سے متعلق جو وسعت مذکور ہے اتنی وسعت فتح نکاح میں درست معلوم نہیں ہوتی، نکاح کا معاملہ بسبب فتح نکاح سے زیادہ اہم ہے، لہذا فتح نکاح کے لیے یہ شرط ضروری ہے کہ زوج تک قاضی کا حکم نامہ پہنچے اور شوہر عدالت سے کوئی عذر نہ ہونے کا قاضی کو ظن غالب ہو جائے۔

إلا أن تعذر الإرسال إليه، فقط والله تعالى أعلم۔

رشید احمد اربعہ لا خیر فیہ

شوہر ایام انقلاب میں گم ہو گیا:

سوال: ایک عورت کا خاوند لاپتہ ہے، خبر نہیں مر گیا یا زندہ ہے؟ اب یہ عورت جواں عمر ہے اور کہاں تک انتظار کرے؟ یہ واقعہ بھی اس انقلاب کی صورت میں ہوا ہے، اس کے لیے کیا حکم ہے؟ بیٹو اتو جروا۔

الجواب ومنه الصدق والصواب

شوہر کے لاپتہ ہونے میں دو احتمال ہیں:

۱- پاکستان میں پہنچ کر لاپتہ ہو۔

۲- ہندوستان ہی میں کسی ایسی جگہ پر لاپتہ ہو گیا ہو جہاں عام ہدائی اور فسادات

پھیلے ہوئے تھے۔

پہلی صورت چونکہ زیادہ تفصیل طلب ہے، نیز سوال سے بھی دوسری صورت ظاہر ہو رہی ہے، اس لیے صرف اسی دوسری صورت کا حکم لکھا جاتا ہے، پس اگر ہندوستان ہی میں فسادات کے مواقع برکھیں لاپتہ ہوا ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ عورت کسی مسلم حاکم (یا اگر حاکم شرعی فیصلہ نہ کر سکے) تو کسی مجلس علماء میں دعویٰ پیش کرے اور شرعی شہادت سے ثابت کرے کہ یہ شخص (حاکم شرعی) لاپتہ ہو چکا ہے اور وہ لاپتہ ہے، حاکم اس کی تلاش میں پوری کوشش کرے، جب کسی صورت میں بھی اس کا پتہ نہ چل سکے اور حاکم کو یہ گمان غالب ہو جائے کہ یہ شخص فسادات میں مر گیا ہے اس وقت تک اس کا حکم صادر کرے، اس کے بعد عورت موت چار ماہ دس دن گزار کر دوسرا نکاح کر سکتی ہے۔

قال في الشامية رحمه الله والاحتياط المصلحة تفويضه إلى الإمام قال في الفتح فاي وقت رأي المصلحة حكم بموته (إلى أن قال) ومقتضاه أنه يجتهد ويحكم القرائن الظاهرة الدالة على موته وعلى هذا يفتي مافي جامع الفتاوى حيث قال وإذا فقد في المصالح فموته غالب فيحكم به كما إذا فقد في وقت الملاقة مع العدو أو قطار الطريق أو سافر على المرض الغالب هلاكه أو كان سفره في البحر وما أشبه ذلك حكم بموته لأنه الغالب في هذه الحالات وإن كان بين احتمالين واحتمال قوته ناشئ عن دليل لا احتمال حياته لأن هذا الاحتمال كاحتمال ما إذا بلغ المفقود مقدار ما لا يعيش على حسب ما اختلفوا في مقداره نقل من الغنية ١ ما في جامع الفتاوى والفتى به بعض مشايخ مشايخنا وقال أنه أفتى به قاضي زاده وصاحب بحر الفتاوى لكن لا يخفى أنه لا بد من مضي مدة طويلة حتى يغلب على الظن موته لا بمجرد فقدده عند ملاقة العدو أو سفر البحر ونحوه.

(رد المحتار: ٤٥٧/٣)

البتہ اگر جدید نکاح کرنے کے بعد پہلا شوہر واپس آ گیا تو اس کے احکام یہ ہیں:

۱- یہ عورت پہلے شوہر کو طے کی، اور اس کا پہلا نکاح ہی باقی ہے، جدید نکاح کی ضرورت نہیں۔

۲- اگر دوسرے شوہر نے خلوة صحیحہ کی ہو تو کل مہر دے گا اور عورت پر عدت طلاق واجب ہوگی، اگر خلوت صحیحہ نہ ہوئی ہو تو نہ مہر واجب ہوگا نہ عدت۔

۳- بصورت خلوت صحیحہ دوسرے شوہر سے علیحدہ ہو کر عدت گزار کر پہلے شوہر سے ہمبستر ہو سکے گی۔

۴- عدت پہلے شوہر کے پاس گزارے، مگر عدت گزارنے تک اس کے لیے ہمبستری جائز نہیں۔

۵- اگر دوسرے شوہر سے حالت نکاح میں یا فسخ نکاح کے بعد زمانہ عدت میں کوئی اولاد پیدا ہوگئی تو وہ دوسرے شوہر کی ہوگی۔

قال في الميسوط وقد صلح وجوعه (عمر رضي الله عنه) إلى قول علي رضي الله عنه فإنه (عليه) كان يقول تولا إلى زوجة الأول ويفرق بينهما وبين الآخر ولها المهر بما استحل من فرجها ولا يقر بها الأول حتى تنقضي عدتها من الآخر وبهذا كان يأخذ إبراهيم فيقول قول علي رضي الله عنه أحب إلى من قول عمر رضي الله عنه وبهذا يأخذ أيضا. (ميسوط: ۱۱)

وأيضا فيه فصرنا أن الصحيح أنها زوجة الأول فكذا هذه، قال في الثمانية وللموطئة بشبهة أن تقيم مع زوجها الأول وتخرج بإذنه في العدة لقيام النكاح بينهما وإنما حرم الوطء إلخ. (ردالمحتار: ۲)

ولفظ الميسوط بما استحل من فرجها يشير إلى أن مجرد النكاح لا يوجب المهر وأيضا رفع النكاح الثاني كالفسخ وفي الفسخ قبل الخلوة لا يجب شيء من المهر لما في البدائع وفسخ العقد رفعه من الأصل رجعه كان لم يكن ولو لم يكن حقيقة لم يكن لها مهر فكذا إذا التحق بالعدم من الأصل (إلى أن قال) وإن كان قد دخل بها لا يسقط المهر لأن المهر قد تأكد بالدخول فلا يحتمل السقوط بالفرقة (وبعد أسطر) أن المراد من المهر المهر المسمى (بدائع: ۲)

فصل فی بیان ما یرفع النکاح) وفي الشامة عن أن زوجته له والأولاد
للثانی۔ (رد المحتار: ۳)

تنبیہ:

اگر بچائیت سے فیصلہ کرایا گیا تو یہ ضروری ہے کہ کم از کم یہ بچائیت تین ارکان پر شامل ہو،
اور بچائیت کے سب ارکان نیک اور عالم ہوں یا عالم سے پوچھ کر فیصلہ کریں، عالم بھی ایسا ہو جو
شہادت و قضا کے احکام سے بخوبی واقف ہو اور فتح نکاح کا فیصلہ سب کے اتفاق سے ہو، کوئی
مفت نہ کہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۶ ذی قعدہ ۱۴۱۷ھ

حکم زوجہ مفقود

سوال: شریعت مطہرہ کا حکم کیا ہے؟ کہ ایک شخص مدت سے غائب اور
لاپتہ ہے، اس کی موت یا زندگی کی کوئی خبر نہیں ایسی حالت میں اس کی بیوی کے لیے دوسری جگہ
نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بیوا تو جردا۔

الجواب ومنہ الصدق والصواب

مفقود کی بیوی کے لیے بہتر ہے کہ شوہر کی عمر نوے برس ہو تو اسے حلال سمجھا جائے، اگر صبر نہ
کر سکے تو ایسی مجبوری میں مذہب مالکی کے مطابق یہ عورت کسی حاکم مسلم کے پاس دعویٰ پیش
کرے اور گواہوں سے مفقود کے ساتھ تاحال قیام نکاح حاکم کے پاس ثابت کرے، نکاح کے
اصل شاہد ضروری نہیں بلکہ شہادت بالتصامع کافی ہے، یعنی نکاح کی عام شہرت من کر نکاح پر
شہادت دی جاسکتی ہے، اس کے بعد شوہر کے مفقود ہونے کی شہادت شہید پیش کرے، پھر حاکم
اس شخص کی بقدر ممکن تلاش کرے جہاں اس کے جانے کا ظن غالب ہو وہاں آدمی بھیجے، اور
جہاں صرف احتمال ہو خط وغیرہ سے تحقیق کرے اخبار میں اشتہار دینا مفید معلوم ہو تو یہ بھی
کرے، بہر کیف ہر ممکن صورت سے اس کی تلاش میں پوری کوشش کرے، حاکم کے پاس دعویٰ
پیش ہونے سے قبل عورت کی طرف سے یا کسی دوسرے شخص کی طرف سے تلاش کی کوشش کافی
نہیں، بلکہ دعویٰ پیش ہونے کے بعد ضروری ہے کہ حاکم خود پوری کوشش کرے، دوسروں کے
کہنے پر ہرگز اعتبار نہ کرے، جب حاکم شوہر کے ملنے سے بالکل ناامید ہو جائے تو عورت کو چار

سال کی مہلت دے، اگر ان چار سالوں میں بھی اس کی کوئی خبر نہ آئی تو عورت حاکم کے پاس دوبارہ درخواست پیش کر کے نکاح فسخ کروالے، اور شوہر کو مردہ تصور کر کے عدت موت چار ماہ دس دن گزار کر دوسری جگہ نکاح کر سکتی ہے، اگر کہیں حاکم مسلم موجود نہ ہو یا وہ شریعت کے مطابق فیصلہ نہ کرنا ہو تو جماعت المسلمین بطریق مذکور فسخ نکاح کا فیصلہ کر سکتی ہے، مگر اسکے لیے مندرجہ ذیل شرطیں ہیں:

- ۱- جماعت کے ارکان کم از کم تین ہوں۔
- ۲- سب ارکان عادل یعنی بچے و عیبار ہوں۔
- ۳- سب ارکان یا کم از کم ایک رکن ایسا عالم ہو جو شہادت و قضا کے احکام شریعہ میں ماہر ہو۔
- ۴- فسخ نکاح کا فیصلہ سب ارکان اتفاق رائے سے کریں۔
- ۵- شوہر کی تلاش کے وقت مصارف عورت خود برداشت کرے، اگر وہ عاجز ہو تو حکومت برداشت کرے۔

اگر دوسری جگہ نکاح کرنے کے بعد پہلا شوہر واپس آ گیا تو اس کے احکام یہ ہیں:

(۱) یہ عورت اسی پہلے شوہر کو طے کی، جدید نکاح کی بھی ضرورت نہیں، پہلا نکاح کافی ہے۔

(۲) اگر دوسرے شوہر نے خلوت صحیحہ کی ہو تو کل مہر دے گا، اور عورت پر عدت طلاق واجب ہوگی، اور اگر خلوت صحیحہ نہ ہوئی ہو تو نہ مہر واجب ہوگا نہ عدت۔

(۳) عدت پہلے شوہر کے پاس گزارے گی، مگر عدت گزارنے تک پہلے شوہر کے لیے جماع کرنا جائز نہیں۔

(۴) اگر دوسرے شوہر سے حالت نکاح میں یا فسخ نکاح کے بعد عدت گزرنے سے قبل اولاد پیدا ہوگئی تو یہ دوسرے شوہر کی ہوگی۔

وهذا خلص ما هو مشروح في الحيلة الناجزة للتحليلة العاجزة

تنبیہ:

حیلہ ناجزہ میں جہاں نکاح پر شہادت کا ذکر ہے اس سے صرف انعقاد نکاح مراد نہیں بلکہ قیام نکاح پر شہادت ضروری ہے۔

لما فی الروایۃ الأولى من العلامة سعید بن صدیق الفلاحی، مانصہ بعد أن
تثبت الزوجیۃ وغیۃ الزوج والبقاء فی العصمة إلى الآن إلخ.

وفی الا لحاق من العلامة الفاضل ما شمس فإن الزوجیۃ تثبت بمشاهدین أن
فلاناً زوجها وغائب عنها إلخ.

وفی الروایۃ الثانیۃ والعشرون من العلامة الفلاحی کلفها إثبات
الزوجیۃ ۱۰۱. فقط والله تعالی اعلم. ۱۹ محرم ۷۷۳ھ

زوجہ مفقود سے متعلق ترمیم جو مشورہ کے بعد طے ہوئی:

ہم دستخط کنندگان ذیل کے نزدیک مناسب یہ ہے کہ حیلہ ناجزہ ص ۶۱ میں بعنوان
”قائدہ“ جو الفاظ لکھے گئے ہیں ان کو مندرجہ ذیل الفاظ میں تبدیل کر دیا جائے:

قائدہ: زوجہ مفقود کے لیے قاضی کی عدالت میں فتح نکاح کی درخواست کے بعد جو مزید
چار سال کے انتظار کا حکم دیا گیا ہے یہ اس صورت میں ہے کہ عورت کے لیے نفقہ اور گزارہ کا بھی
کچھ انتظام ہو اور عصمت و عفت کے ساتھ یہ مدت گزارنے پر قدرت بھی ہو اور اگر اس کے نفقہ
اور گزارہ کا کوئی انتظام نہ ہو نہ شوہر کے مال سے نہ کسی عزیز و قریب یا حکومت کے تکفل سے اور
خود بھی محنت و مزدوری پردہ اور عفت کے ساتھ کر کے اپنا گزارہ نہیں کر سکتی، تو جب تک صبر
کر سکے شوہر کا انتظار کرے جس کی مدت ایک ماہ سے کم ہو اس کے بعد قاضی یا کسی مسلمان حاکم
مجاز کی عدالت میں فتح نکاح کا دعویٰ دائر کرے۔

اور اگر نفقہ اور گزارہ کا تو انتظام ہے مگر بغیر شوہر کے رہنے میں اپنی عفت و عصمت کا بند بیدار
قوی ہے، تو سال بھر صبر کرنے کے بعد قاضی کی طرف مراجعہ کرے اور دونوں صورتوں میں

(۱) یعنی اس کا شوہر فوت ہو بھی ثابت کرے اور غائب ہو جائی۔

(۲) پیچھے علامہ الفاضل کی عبارت سے ثابت ہوتا ہے کہ عدالت کی صورت میں ایک ماہ اور خبیثت زنی کی صورت میں ایک
سال کا انتظار حاکم کے فیصلہ سے پہلے کافی ہے خواہ مراجعہ سے پہلے اتنی مدت گزری ہو یا نہیں مگر غائب مالکی کو اختیار کرنے
کے لیے جس صورت کا تحقق شرط ہے اس کو متحقق کرنے کے لیے ہم پہلے کہہ چکے ہیں کہ اس مدت میں کچھ اعتدال کر دینا
قرین احتیاط ہے، چنانچہ یہاں یہ ایک ماہ سال کی مدت قبل المرافعہ مقرر کی گئی ہے، تا کہ مقدمہ کی کاروائی کی مدت اس کے
معاذہ ہو، البتہ اگر حاکم کے فیصلہ تک بھی اتنی مدت گزر گئی تو لٹوی جواز کا دیا جائے گا۔

بندہ: (۱) محمد شفیع عفا اللہ عنہ (خادم دارالعلوم کراچی نمبر ۳) (۲) رشید احمد

(۳) محمد عاشق الہی (۴) محمد رفیع عثمان

گواہوں کے ذریعہ یہ ثابت کرے کہ اس کا شوہر فلاں اتنی مدت سے غائب ہے اور اس نے اس کے لیے کوئی نان نفقہ نہیں چھوڑا، اور نہ کسی کو نفقہ کا ضامن بنایا اور اس نے اپنا نفقہ اس کو معاف بھی نہیں کیا، اور اس پر عورت حلف بھی کرے اور دوسری صورت یعنی عفت کے خطرہ کی حالت میں حم کھائے کہ میں بغیر شوہر کے اپنی عفت قائم نہیں رکھ سکتی، قاضی کے پاس جب یہ ثبوت مکمل ہو جائے تو قاضی اس کو کہہ دے کہ میں نے تمہارا نکاح فسخ کر دیا، یا شوہر کی طرف سے طلاق دیدی یا خود عورت کو اختیار دیدے کہ وہ اپنے نفس پر طلاق واقع کرے اور جب عورت طلاق اپنے نفس پر واقع کرے تو قاضی اس طلاق کو نافذ کر دے۔

(کشاف فی فتاویٰ العلامة الغامض من اللاحق حیلۃ ناجزہ: ۱۱۰) واللہ

سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

شوہر بحری سفر میں غم ہو گیا:

سوال: ایک شخص بحری سفر میں اپنے ساتھیوں کے ساتھ لالچ پر سوار ہو کر رنج سے واپس آ رہا تھا رات کو لالچ کے ایک طرف تختہ پر جو تقریباً ڈیڑھ فٹ چوڑا تھا اس پر سویا ہوا تھا، ساتھیوں نے اور خدا نے بھی منع کیا مگر باز نہ آیا، صبح اٹھے تو یہ شخص مفقود تھا، اب اس کے مال اور بیوی کا شرعاً کیا حکم ہے؟ بینو اتوجروا۔

الجواب ومنہ الصدق والصواب

قرآن سے اسکی موت متیقن ہے، لہذا اس کا ترک تقسیم کر دیا جائے، اور اس کی بیوی عدت موت گزار کر دوسرا نکاح کر سکتی ہے، قرآن مفیدہ یقین بحکم شہادت ہیں۔

کما فی کتاب الدعوی من شرح التزیر ونصہ والمابع قرینۃ قاطعۃ

کان ظہر من دار خالیۃ انسان خائف بمسکین متلوٹ بدم فدخلوها

فلورا فراوا مذہبوحال حینہ اخذ بہ اذ لا یمنری أحد انه قاتله.

(رد المحتار: ۵۸۷/۴)

(۱) یعنی صورت موتی میں۔

(۲) یہ طلاق رجعی ہوگی، اگر عدت کے اندر یا اس کے بعد مفقود آ جائے تو اس کے احکام وہی ہوں گے جو غائب غیر

مفقود کے ہیں۔ ۱۲ ارشید احمد

وفی الشامیة فی أول کتاب القضاء فی بیان طریق القاضي الی
الحکم، أو القرائن الواضحة التي تصیر الأمر فی حیز المقطوع به
لقد قالوا لو ظهر إنسان من دار بیده سکن وهو متلوث بالدم سریع
الحركة علیه أثر الخوف فدخلوا الدار علی الفور فوجدوا فیها إنسانا
مطبوحا بذلك الوقت ولم يوجد أحد غیر ذلك الخارج فإنه یؤخذ به
وهو ظاهر إذ لا یحتمل أحد فی أنه قاتله والقول بأنه ذبحه آخر ثم
نسور المحالط أو أنه ذبح نفسه احتمال یعید لا یلتفت إلیه إذ لم ینشأ
عن دلیل. (رد المحتار: ۴/ ۴۳۱)

شامیہ کتاب المفقود میں جو مذکور ہے کہ سفر بحر میں گم ہونے والے کا مدت طویلہ تک
انتظار کر کے حاکم اس کی موت کا حکم کرے "اس سے وہ شخص مراد ہے جس کے ساحل پر پہنچنے کا
علم نہ ہو، صورت سوال میں تو وسط بحری میں فقہان کا علم ہو گیا ہے جو موجب یقین ہے اور احتمال
بعید ناشی بلا دلیل کا اعتبار نہیں۔

کما صرح به شارح التنویر وابن عابدین رحمهما الله تعالى فیما
ذکرنا من نصهما.

ایسا بعید احتمال تو بالمشافہہ میت کے دیکھنے کے بعد بھی موجود ہوتا ہے کہ شاید موت نہ
ہو سکتے ہو، لہذا اس صورت میں نہ مدت طویلہ تک انتظار کی ضرورت ہے اور نہ حکم حاکم کی۔ فقط
والله تعالى اعلم۔ ۸ صفر ۱۳۷۷ھ

مجنون نفقہ دینے پر قادر نہ ہو تو صورت تفریق:

سوال: شریعت مطہرہ کا حکم اس بارہ میں کیا ہے کہ ایک شخص کچھ جنون اور دماغی خلل کی
وجہ سے اپنی بیوی کو سنبالنے اور خرچ وغیرہ برداشت کرنے پر قادر نہیں، اور نہ ہی بیوی کے
مصارف کا اور کوئی انتظام ہو سکتا ہے، بیوی اس حالت میں اس کے نکاح میں رہنے پر راضی
نہیں، اور یہ شخص جنون کی وجہ سے طلاق دینے پر قادر نہیں کہ شرعا اس کی طلاق غیر معتبر ہے، اور
جنون بھی اس حد تک پہنچا ہوا نہیں کہ عورت کو خیال فرم ل سکے، یعنی شوہر سے تکلیف پہنچنے یا قتل
وغیرہ کا خوف نہیں تو اس صورت میں بیوی کی نجات کی شرعا کیا صورت ہے؟ بیٹا تو جبروا۔

الجواب ومنه الصدق والصواب

ایسے حالات میں مذہب حنفی میں کوئی صورت ممکن نہیں، لہذا بوقتِ خطر از مذہب مالکی پر فتویٰ دیا جاتا ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ عورت حاکم مسلم کے پاس درخواست پیش کرے، اور گواہوں سے ثابت کرے کہ فلاں شخص اس کا شوہر ہے، اور وہ مجنون ہے، اور وہ فقہ پر قادر نہیں، اور نہ ہی کوئی اس کے نفقہ کا کفیل ہے، اور اس نے نفقہ معاف بھی نہیں کیا، اور نہ ہی اسے نکاح سے قبل اس کی ناداری کا علم تھا، یا ناداری کا علم تو تھا مگر کسی نے نفقہ کی کفالت قبول کی تھی اور اب اس نے انکار کر دیا ہے، نفقہ سے متعلق ان سب باتوں پر قسم بھی کھائے اس پر حاکم شوہر کو ایک ماہ کی مہلت دے، اگر اس مدت میں بھی نفقہ کا کوئی انتظام نہ ہو سکا تو حاکم تفریق کر دے، یہ فیصلہ طلاق رجعی کے حکم میں ہوگا، اگر عدت کے نفقہ پر قدرت ثابت ہو جائے تو مجنون کا ولی رجوع کر سکتا ہے۔

والتفصيل في الحيلة الناجزة لحكيم الأمة قدس سره.

تنبیہات:

- ۱۔ مجنون کے ساتھ زوجیت پر شہادت کا ثبوت کہیں نظر سے نہیں گزرا، مگر چونکہ مجنون کا وجود کالہم ہے اس لیے قیاساً علی القاب یہ شرط ضروری معلوم ہوتی ہے وہو الا حوط، ولی مجنون کا اقرار زوجیت اس لیے معتبر نہیں ہونا چاہیے کہ اس میں مجنون کا ضرر ہے۔
- ۲۔ حیلہ ناجزہ میں اس صورت میں شوہر کو ایک ماہ کی مہلت دینے کی تصریح نہیں، مگر چونکہ یہ اعسار کی صورت ہے جس میں مالکیہ کے ہاں تا جیل شہر کی مراحت ہے اس لیے شوہر کو ایک ماہ کی مہلت دینا چاہیے، اگر اس میں بھی نفقہ کا کوئی انتظام نہ ہو سکا تو تفریق کی جائے، البتہ عبارات مالکیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تا جیل صحیح تھا کے لیے شرط نہیں۔
- ۳۔ حاکم تا جیل شہر اور اس کے بعد فتح نکاح کا حکم مجنون کے ولی کو سنائے اگر اس کا کوئی ولی نہ ہو تو حاکم مجنون کی طرف سے کوئی وکیل مقرر کر کے اس کو حکم سنائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ ۱۸ ذی الحجہ ۱۴۳۷ھ

حکم زوجه مجنون:

سوال: آپ نے احسن التادی میں ایسے مجنون کے فتح نکاح کی صورت تحریر فرمائی ہے جو نفقہ پر قادر نہ ہو، مگر نفقہ کا انتظام تو ہو مگر بیوی کو مجنون سے سخت تکلیف پہنچتی ہو یا مجنون

ہمسٹری پر قادر نہ ہو ہمیشہ غائب رہتا ہو تو ان صورتوں میں اس سے نجات حاصل کرنے کا شرعی طریقہ کیا ہے؟ بیوقوف تو جروا۔

الجواب باسم ملہم الصواب

اگر بوقت نکاح جنون موجود تھا اور بے خبری میں نکاح ہو گیا، تو مالکیہ کے علاوہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے ہاں بھی عورت کو خیالِ فسخ ہے، خواہ جنون مستوعب ہو یا غیر مستوعب، یعنی کبھی دورہ پڑتا ہو، اور اگر نکاح کے بعد جنون مستوعب یا غیر مستوعب لاحق ہو تو اختلاف کے ہاں فسخ نکاح کی کوئی صورت نہیں، بوقتِ مجبوری مالکیہ کے قول پر عمل کیا جاسکتا ہے، دونوں صورتوں میں تفریق کا طریقہ یہ ہے کہ عورت قاضی کی عدالت میں درخواست پیش کرے، اور گواہوں سے ثابت کرے کہ فلاں شخص اس کا شوہر ہے اور وہ ایسا خطرناک مجنون ہے کہ اس سے سخت اندیشہ ہے اور ناقابلِ برداشت ایذا پہنچتی ہے اس پر قاضی مجنون کے دلی کو اس کے علاج کے لیے ایک سنہ کی مہلت کا حکم سنائے، اگر مجنون کا ولی نہ ہو تو قاضی کسی شخص کو اس کا وکیل مقرر کر کے اسے حکم سنائے، ایک سال گزرنے پر اگر شوہر کو اتفاق نہ ہو اور عورت پھر درخواست کرے تو قاضی عورت کو اختیار دیدے اگر عورت اسی مجلس میں تفریق طلب کرے تو قاضی تفریق کر دے، ایک سال کی مہلت کے حکم کی طرح تفریق کا حکم بھی قاضی مجنون کے ولی کو اور وہ نہ ہو تو مقرر کردہ وکیل کو سنائے، اگر یہ جنون بوقتِ عقد موجود تھا تو یہ تفریق فسخ ہے، اور اگر بعد میں لاحق ہو تو اس بارے میں کتب مالکیہ کی عبارات مختلف ہیں کہ یہ فسخ ہے یا کہ طلاق بائن؟ مالکیہ سے اس کی تحقیق کر لی جائے، اگر تحقیق نہ ہو سکے تو احتیاط اس میں ہے کہ اسے طلاق بائن قرار دیا جائے، لہذا اگر اس طلاق کی عدت کے اندر دو طلاقیں مزید دیدیں یا اسی عورت سے دوبارہ نکاح کر کے پھر دو طلاقیں دیدیں تو طلاق مغلف ہو جائے گی۔

اگر خلوت صحیح سے قبل نکاح فسخ ہو گیا تو مہر باطل ساقط ہو جائے گا، اور عورت پر عدت بھی نہیں، اور اگر خلوت صحیح ہو چکی تھی تو مہر کامل بھی واجب ہے اور عدت بھی۔

شرائطِ تفریق:

(۱) جنون خطرناک حد تک ہو، شدید ایذا کا باعث ہو، معمولی جنون میں خیالِ تفریق نہیں۔

(۲) نکاح سے قبل جنون کا علم نہ ہو۔

(۳) جنون کا علم ہونے کے بعد عورت نے اس کے نکاح میں رہنے پر کبھی اظہارِ رضائے کیا ہو، اگر ایک بار رضا ظاہر ہو چکی ہو تو خیارِ ندر ہے گا۔

(۴) علمِ جنون کے بعد عورت نے بالاختیار جماع یا دوائی جماع کا موقع نہ دیا ہو، اگر بجنون نے جبراً بہستری کر لی ہو تو اس سے خیارِ باطل نہ ہوگا، اسی طرح اگر معمولی جنون میں بہستری کا موقع دیا ہو یا اس کے نکاح میں رہنے پر رضا کا اظہار کیا ہو مگر بعد میں جنون خطرناک حد تک پہنچ گیا، تو خیارِ تفریقِ باطل نہ ہوگا۔

(۵) بجنون سے تفریق کے لیے قضاءِ قاضی شرط ہے۔

(۶) مہلت کی میعاد ایک شمس سال گزر جانے کے بعد عورت کی دوبارہ درخواست پر جب قاضی عورت کو اختیار دے تو اسی مجلس میں عورت تسبیح نکاح کو قبول کر لے، اگر مجلس درخواست ہو گئی یا عورت کسی دوسری گفتگو یا کسی کام میں مشغول ہو گئی تو اسے خیارِ ندر ہے گا۔

اگر بجنون جماع پر قادر نہیں تو وہ عین ہے اور اگر ہمیشہ غائب رہتا ہے تو وہ غائب غیر مفقود ہے، عین اور غائب غیر مفقود سے تفریق کی صورت احسن الفتاویٰ میں موجود ہے۔

غور طلب:

غائب اور مفقود کی بیوی کو بحلیہ حبیب زنا خیارِ تفریق ہے، اگر چہ غائب ہونے سے قبل بہستری ہو چکی ہو، مگر عین نہ ایک دفعہ بھی بہستری کر لی تو اس کی بیوی کو حبیب زنا کے باوجود خیار نہیں، دونوں میں وجہ التفریق یہ معلوم ہوتی ہے کہ عین کی بیوی اس کی نگرانی میں ہے اس لیے اس پر معصیت میں ابتلاء کا اتنا خطرہ نہیں جتنا غائب کی بیوی پر ہے، نیز جہاں کسی امر کی حقیقت میں خفا ہو وہاں اس کے اسباب ظاہرہ کو بمنزلہ حقیقت قرار دیا جاتا ہے لہذا عین کا قیام مع الزوج علی بمنزلہ وطی ہے، پس اگر بجنون کو ایک بار بہستری کے بعد قدرت نہ رہی اور جنون خطرناک بھی نہیں، نقد بھی موجود ہے تو اس کی بیوی محض حبیب زنا کی وجہ سے خیارِ تفریق ہے یا نہیں؟ غائب و عین میں فرق مذکور کی بناء پر معلوم ہوتا ہے کہ اگر بجنون بیوی کی نگرانی پر قادر نہیں اور اس کا وجود و عدم برابر ہے تو اسے حکم غائب سمجھ کر اس کی بیوی کو خیار ہونا چاہیے۔ فقط

واللہ تعالیٰ اعلم ۱۱ ربیع الاول ۱۳۹۹ھ



باب الظہار

ظہار کا لغوی معنی اپنی بیوی کو "أنت علی ظہر اکی" کہنا ہے۔

اور اصطلاح شرع میں ظہار کا معنی "اپنی بیوی کو اپنی محرمات ابدیہ میں سے کسی کے ساتھ حرمت میں تشبیہ دینا۔"

جب کوئی مسلمان اپنی بیوی سے ظہار کرتا ہے، تو ظہار کا کفارہ ادا کرنے سے پہلے اس سے ہمبستری، یا بوس و کنار کرنا حرام ہے، کفارہ ادا کرنے کے بعد ظہار ختم ہو جائے گا۔

اور اس سے ہمبستری ازودہابی اور جنسی تسکین کے دیگر افعال جائز ہو جاتے ہیں۔

وفي التنوير قال: وشرعا تشبيه المسلم زوجته أو جزءا شائع منها

بمحرم عليه تابيدا (إلى قوله) يصير به مظاهرا فيحرم وطؤها عليه

ودواعيه حتى يكفر. (الدر علی هامش رد المحتار: ۴۶۶ سعید)

ظہار کی مدت

بیوی سے ظہار کرنا شرعا ایک ناپسندیدہ فعل ہے، کیونکہ اس میں بیوی کی حق تلفی کے علاوہ ایک طرح جھوٹ بھی ہے، کیونکہ اس میں بیوی سے کہا جاتا ہے کہ تو میری ماں کی طرح ہے حالانکہ وہ اس کی ماں نہیں ہے، لہذا اس سے بچنا لازم ہے، اور اگر کسی نے ایسی غلطی کر لی تو اس پر لازم ہے کہ کفارہ ادا کر کے اس فعل سے حال ہو جائے۔ بیوی کو اپنے لیے حلال کرے، اور اپنے اس فعل سے توبہ بھی کرے۔

﴿الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُم مِّن نِّسَائِهِمْ مَّا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ ۚ إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا لَنَىٰ ۖ وَلَدَتُهُمْ ۚ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ﴾ (المجادلة: ۲)

تم میں سے جو لوگ اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں (ان کے اس عمل سے) وہ بیویاں ان کی مائیں نہیں ہو جاتیں ان کی مائیں تو وہی ہیں جنہوں نے ان کو جنم دیا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ لوگ ایسی بات کہتے ہیں جو بہت بری ہے، اور جھوٹ ہے اور اللہ تعالیٰ معاف کرنے والا اور بہت بخشنے والا ہے۔

کفارہ ظہار کی تفصیل

﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا ذَٰلِكُمْ تُوَعُّظُونَ بِهِ ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۖ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا ۖ فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا﴾

(المجادلة: ۴، ۳)

اور جو لوگ اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں، پھر انہوں نے جو کچھ کہا ہے اس سے رجوع کرتے ہیں تو ان کے ذمہ ایک غلام آزاد کرنا ہے، قبل اس کے کہ وہ میاں بیوی ایک دوسرے کو ہاتھ لگائیں یہ ہے وہ بات جس کی تمہیں نصیحت کی جا رہی ہے، اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ تعالیٰ اس سے پوری طرح باخبر ہے، پھر جس شخص کو غلام میسر نہ ہو تو اس کے ذمہ دو متواتر مہینوں کے روزے ہیں قبل اس کے کہ وہ (میاں بیوی) ایک دوسرے کو ہاتھ لگائیں، پھر جس کو بھی استطاعت نہ ہو اس کے ذمہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاتا ہے۔

ولیس الہندیہ قال: وحکم الظہار حرمة الوطی والدواعی الی غایۃ

الکفارة. (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۵۰۶/۱ باب الظہار)

تجھے رکھوں تو اپنی ماں کو رکھوں

فقہاء کرام کی تصریح کے مطابق ظہار میں اداۃ تشبیہ ہونا ضروری ہے، اس لیے تجھے رکھوں تو اپنی ماں کو رکھوں جیسے الفاظ جن میں حروف تشبیہ موجود نہ ہوں ظہار نہ ہوگا۔
كما فی الہندیہ: ولو قال إن و طنتك و طنت أُمی فلا شیئ علیہ.

(الفتاویٰ الہندیہ ۵۰۶/۱ باب الظہار)

لیکن فقیر العصر حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اب یہ الفاظ بیوی کو ماں کہنا عرف میں طلاق ہی کے لیے مستعمل ہیں اس لیے ان الفاظ سے ایک طلاق صریح بائن واقع ہوگی۔

اگرچہ طلاق کی نیت نہ ہو۔ (احسن الفتاویٰ: ۴۰۵/۱)

مزید تفصیل کتاب الطلاق میں ملاحظہ فرمائیں۔

باب اللعان

کسی پر زنا کی تہمت لگانے کا حکم یہ ہے کہ تہمت لگانے والے کے ذمہ شرعاً لازم ہے کہ اپنی تہمت کو چار گواہوں کی گواہی سے ثابت کرے اگر ثابت نہ کر سکا تو خود اس پر حد قذف جاری ہوگی، اور اگر شوہر اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگائے یا جو بچہ پیدا ہوا ہے اس کے نسب سے انکار کرے اس کے بارے میں کہے کہ یہ میرا بچہ نہیں، نہ معلوم کس کا ہے؟ تو اس کا حکم یہ ہے کہ عدالت میں قاضی کے درویر اس کو چار گواہوں سے ثابت کرے، اگر گواہوں کی گواہی سے ثابت نہ کر سکے، تو شوہر اور بیوی دونوں کو قسم دی جاتی ہے کہ اس کو "لعان" کہا جاتا ہے۔

جس میں شوہر عدالت میں چار مرتبہ قسم کھا کر اپنی صداقت ثابت کرے گا۔ اور پانچویں بار یوں کہے گا:

"اگر میں جھوٹ بولوں تو مجھ پر خدا کی لعنت ہو۔"

اس کے بعد پھر عورت بھی چار مرتبہ قسم کھا کر شوہر کا جھوٹ اور اپنی صداقت ثابت کرے گی۔ اور پانچویں بار یوں کہے گی:

"اگر میں جھوٹ بولوں مجھ پر خدا کا قہر و غضب نازل ہو۔"

اس سے لعان مکمل ہو جائے گا، اور قاضی ان کے درمیان تفریق کر دے گا۔

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا
أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ ۖ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ۚ
الْخَامِسَةَ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ وَيَدْرَأُ عَنْهَا
الْعَذَابَ إِنْ تَشْهَدُ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ ۖ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ۚ وَالْخَامِسَةَ
أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُضِلِّينَ ۚ

(النور: ۶-۹)

لعان کے بعد تفریق قاضی ضروری ہے

اگر شوہر اپنی بیوی پر زنا کا الزام لگائے اور اس کے پاس گواہ نہ ہوں تو عند الطالبہ دونوں

کا آپس میں لعان ضروری ہے، دونوں کا نکاح سبب لعان خود بخود ختم نہیں ہوگا بلکہ حاکم وقت، قاضی دونوں میں تفریق کرے گا اگرچہ دونوں اس پر راضی نہ ہوں۔

قال العلامة المرعيتاني: وإذا التعنا لا تقع الفرقة حتى يفرق القاضي بينهما. (الهداية ۲/۳۹۷، كتاب الطلاق، باب اللعان)

ومثله في الدر المختار على هامش رد المحتار: ۲/۶۳۹ باب اللعان: قبل مطلب في الدعاء باللعن على معين.

لما قال، العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: وصفته ما نطق النص الشرعي به من كتاب ومنه فإن التعنا ولو أكثره بانت بتفريق الحاكم فيتورا ثان قبل تفريقه الذي وقع اللعان عنده ويفرق وإن لم يرضيا بالفرقة. (الدر المختار على صدر رد المحتار: ۳/۴۸۸ باب اللعان)

قال علامة ابن نجيم المصري رحمه الله تعالى: تحت قوله وصفته ما نطق به النص فإن التعنا بانت بتفريق الحاكم ولا لبين قبله أي الحاكم الذي وقع اللعان عنده لو لم يفرق الحاكم حتى عزل أو مات فالحاكم الثاني يستقبل اللعان عندهما.

(البحر الرائق: ۴/۱۱۷ باب اللعان)

ومثله في الأحوال الشخصية: ۳۴۷ باب اللعان.

لعان کے بعد دوبارہ نکاح کی صورت

لعان کی صورت میں چونکہ تفریق قاضی کی طرف سے ہوتی ہے اس لیے ان دونوں کے درمیان دوبارہ نکاح نہیں ہو سکتا، انا یہ کہ خاوند اپنے آپ کو جھوٹا کہے تو اسے حد قذف لگا کر پھر ان دونوں کے درمیان نکاح ہو سکتا ہے۔

قال العلامة المرعيتاني رحمه الله تعالى: وتكون الفرقة تطليقة بآنة عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى لأن فعل القاضي انتسب إليه كما في العنين وهو خاطب إذا كذب نفسه. إلخ.

(الهداية: ۲/۴۹۷ كتاب الطلاق باب اللعان)

وفي الهندية: قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى الفرقة الواقعة في اللعان فرقة بتطليقة بآنة فيزول ملك النكاح وثبت حرمة الاجتماع

والتزويج ماداما على حالة اللعان.

(الفتاوى الهندية: ۱/۵۶۶، ۵۱۵ کتاب الطلاق۔ الباب الحادي عشر في اللعان)

ومثله في الدر المختار على هامش رد المحتار ۲/۹۰۹ باب اللعان.

قبل مطلب في الدعاء باللعن على معین.

لعان کے لیے دار الاسلام ہونا ضروری ہے

لعان کے لیے فقہاء کرام نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ بیوی پر زنا کی تہمت لگانے کا معاملہ دار الاسلام میں ہو۔ اگر ایسا واقعہ دارالکفر میں پیش آئے تو وہاں نہ لعان ہوگا نہ اس بنیاد پر تفریق ہوگی، دونوں میں ایسا اختلاف پیدا ہو جائے تو شوہر سے خود طلاق حاصل کرنا ضروری ہے۔

قال العلامة الحصكفي رحمه الله : ويشترط كون القذف بصريح

الزنا في دار الإسلام قال ابن عابدين رحمه الله تعالى (تحت قوله

دار الإسلام) أخرجه دار الحرب.

(رد المحتار: ۲/۵۸۶ باب اللعان)



باب العدة

جب میاں بیوی میں طلاق، خلع، ایلا وغیرہ سے نکاح ختم ہونے کی وجہ سے یا شوہر کے مرجانے کی وجہ سے جدائی اور فرقت واقع ہو جائے تو عورت کے ذمہ ”عدت“ گزارنا لازم ہو جاتا ہے، جس کو عرف میں ”عدت بیٹھنا“ بھی کہا جاتا ہے، شوہر سے جدائی کی نوعیت کے اعتبار سے اس کے احکام بھی مختلف ہوتے ہیں:

﴿وَالْمُعْطَلَتُ يَرْبِضُنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ۖ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكُنَّ مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ﴾ (البقرة: ۲۲۸)

اور طلاق والی عورتیں تین حیض تک اپنے آپ کو روکے رکھیں، اگر وہ اللہ تعالیٰ اور روزِ قیامت پر ایمان رکھتی ہیں تو ان کے لیے جائز نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ ان کے پیٹ میں پیدا کیا ہے اس کو چھپائیں۔

طلاق کی عدت کی تفصیل

۱ اگر شوہر نے طلاق دے دی تو تین حیض آنے تک شوہر ہی کے گھر جس میں طلاق ہوئی ہے، بیٹھی رہے۔ اس گھر سے باہر نہ نکلے، نہ دن کو نہ رات کو، نہ کسی دوسرے سے نکاح کرے۔ جب پورے تین حیض ختم ہو گئے تو عدت پوری ہوگئی اور گھر سے نکلے اور نکاح کرنے کی پابندی ختم ہوگئی۔ مرد نے چاہے ایک حلاق دی ہو یا دو تین طلاقیں دی ہوں اور طلاق یا کن دی ہو یا رجعی، سب کا ایک ہی حکم ہے۔

إذا طلق الرجل امرأته طلاقاً بائناً أو رجعياً أو ثلاثاً أو وقعت الفرجة بينهما بغير طلاق وهي حرة فبمن تحيض فعدتها ثلاثة أقراء سواء كانت الحرة مسلمة أو كتابية. كذا في السراج الوهاج. (عالمگیریہ)

(۵۵۲/۱)

۲ اگر چھوٹی لڑکی کو طلاق ہوگئی جس کو ابھی حیض نہیں آتا یا اتنی بڑھیا ہے کہ اب حیض آتا

بند ہو گیا ہے، ان دونوں کی عدت تین مہینے ہے۔

والعدة لمن لم تحض لغيره او بلغت بالسنن ولم تحض ثلاثة اشهر. كذا في النفاة.

(عالمگیریہ: ۵۵۲/۱ الباب الثالث عشر في العدة)

3 کسی لڑکی کو طلاق ہوگئی اور اس نے مہینوں کے حساب سے عدت شروع کی، پھر عدت کے اندر ہی ایک یا دو مہینہ کے بعد حیض آگیا تو آپ پورے تین حیض آنے تک عدت گزارے، جب تک تین حیض پورے نہ ہوں عدت ختم نہیں ہوگی۔

وكذا إذا كانت صغيرة تعد بالمشهور فحاضت بطل حكم المشهور واستقبلت العدة بالحیض. كذا في السراج الوهاج.

(عالمگیریہ: ۵۵۲/۱)

4 اگر کسی کو حمل ہے اور اسی زمانے میں طلاق ہوگئی تو بچہ پیدا ہونے تک بیٹھی رہے، یہی اس کی عدت ہے۔ جب بچہ پیدا ہوگا تو عدت ختم ہوگی۔ طلاق کے بعد تھوڑی ہی دیر میں اگر بچہ پیدا ہو گیا تب بھی عدت ختم ہو جائے گی۔

وعلة الحامل أن تضع حملها كذا في الكافي سواء كانت حاملا وقت وجوب العدة وحلت بعد الوجوب كذا في فتاوى قاضی خان.

(عالمگیریہ: ۵۵۴/۱)

غیر مدخول بہا پر عدت لازم نہیں

1 طلاق کی عدت اسی عورت پر ہے جس کو صحبت کے بعد طلاق ہوئی ہو یا صحبت تو ابھی نہیں ہوئی مگر میاں بیوی میں تنہائی ہو چکی ہے تب طلاق ہوئی، چاہے ایسی تنہائی ہو جس سے پورا مہر دلایا جاتا ہے یا ایسی تنہائی ہو جس سے پورا مہر واجب نہیں ہوتا، بہر حال عدت گزارنا واجب ہے اور اگر ابھی بالکل کسی قسم کی تنہائی نہیں ہونے پائی تھی نکاح کے بعد کسی خالی کمرہ میں اکٹھے بالکل نہیں رہے کہ طلاق ہوگئی تو ایسی عورت پر عدت نہیں۔

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ

من عدة تعتدوهن﴾ (الأحزاب: ۴۹)

مروطۃ بالشہ کی عدت

کسی عورت کو اپنی بیوی سمجھ کر غلطی سے صحبت کر لی، پھر معلوم ہوا کہ وہ اس کی بیوی نہیں تھی تو اس عورت پر بھی عدت لازم ہوگی، جب تک عدت ختم نہ ہو اس وقت تک اپنے شوہر کو بھی صحبت نہ کرنے دے، ورنہ دونوں پر گناہ ہوگا۔ اس کی عدت بھی وہی ہے جو ابھی بیان ہوئی، اگر اسی دن حمل ہو گیا تو بچہ ہونے تک انتظار کرے اور عدت گزارے، یہ بچہ ناجائز نہیں، اس کا نسب ٹھیک ہے، جس نے غلطی سے صحبت کی ہو اسی کا بچہ ہے۔ نسب اسی سے ثابت ہوگا۔

نکاح فاسد کی عدت

کسی نے نکاح فاسد کیا مثلاً: کسی عورت سے نکاح کیا، پھر معلوم ہوا کہ اس کا شوہر ابھی زندہ ہے اور اس نے طلاق نہیں دی یا معلوم ہوا کہ اس مرد و عورت نے بچپن میں ایک عورت کا دودھ پیا ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ اگر مرد نے اس سے صحبت کر لی، پھر صورت حال معلوم ہونے کے بعد جدائی ہو گئی تو بھی عدت گزارنا ہوگی۔ جس وقت مرد نے توبہ کر کے جدائی اختیار کی اسی وقت سے عدت شروع ہو گئی اور اگر ابھی صحبت نہیں ہوئی تھی تو عدت واجب نہیں بلکہ ایسی عورت سے اگر تہائی بھی ہو چکی ہو تب بھی عدت واجب نہیں، عدت اسی وقت واجب ہوتی جب صحبت ہو چکی ہو۔

قال العلامة المروغیانی رحمہ اللہ تعالیٰ: والمنکوحۃ نکاحاً فاسداً
والمروطۃ بشبهة عدتهما الحيض فی الفرقۃ والموت لأنها للتعرف
عن برأۃ الرحم لالقصاء حق النکاح والحيض هو المعروف. (شرح
البدایۃ: ۲/۴۲۹ باب العدة)

دوران عدت وطی سے استیناف عدت

کسی نے اپنی بیوی کو طلاق بائن دیدی، یا تین طلاقیں دیں، پھر عدت کے اندر غلطی سے اس سے صحبت کر لی تو اس صحبت کی وجہ سے ایک اور عدت واجب ہوگی، اب دونوں جدائی اختیار کر کے اس جدائی کے دن سے تین حیض اور پورے کرے جب تین حیض گزر جائیں گے تو دونوں عدتیں ختم ہو جائیں گی۔

إذا وطئت المعتلة بشبهة فعليها عدة أخرى وإذا خلعت العدتان
وبكون ما تراه من الحيض محسباً منهما جميعاً وإذا انقضت العدة

الأولی ولم تکمل الثانية فعليهما إتمام العدة الثانية.

(ہدایہ شرح البدایہ: ۲/۴۳۰)

مغلطہ ثلاثہ سے وطی کا حکم

اوپر مذکور ہوا کہ جس عورت کو تین طلاقیں دی گئیں اس سے غلطی سے صحبت ہو جائے تو احتیاطاً عدت واجب ہے، لیکن اگر کسی نے عدت میں صحبت کرنے کو حرام جانے سے ہوتے قصداً صحبت کی تو یہ زنا کے حکم میں ہونے کی وجہ سے اس سے نفی عدت واجب نہ ہوگی، بلکہ طلاق کے بعد جو عدت شروع ہوئی ہے اسی کو مکمل کرے۔ باقی شرائط مکمل ہونے کی صورت میں دونوں سنگسار کیا جائے گا۔

قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ولو وطئها بعد الثلاث في العدة بلا نكاح عالماً بحرمتها لا تجب عدة أخرى لأنه زنا وفي البرازية طلقها ثلاثاً ووطئها في العدة مع العلم بالحرمة لا تستأنف العدة بثلاث حيض ويرجمان إذا علما بالحرمة ووجد شرائط الإحسان ولو كان منكراً طلاقها لا تنقضي العدة ولو ادعى المشبهة تستقبل الخ. (ردالمحتار باب العدة: ۳)

عدت کے دوران گھر سے باہر نکلنا جائز نہیں

جس عورت کو طلاق رجعی ملی ہے اس کی عدت تو صرف یہی ہے کہ اتنی مدت تک گھر سے باہر نہ نکلے اور نہ کسی اور مرد سے نکاح کرے۔ اس کے لیے بناءً سنگسار وغیرہ درست ہے اور جس کو تین طلاقیں مل گئیں یا ایک طلاق یا نملی یا اور کسی طرح سے نکاح ٹوٹ گیا یا شوہر فوت ہو گیا، ان صورتوں کا حکم یہ ہے کہ جب تک عدت میں رہے تب تک نہ تو گھر سے باہر نکلے، نہ دوسرا نکاح کرے، نہ بناءً سنگسار کرے، یہ سب باتیں اس پر حرام ہیں۔ اس سنگسار نہ کرنے کو ”سوگ“ (عدت گزارنا) کہتے ہیں۔ (ہفتی زیور)

إن كانت معتدة من نكاح صحيح وهي حرة مطلقة بالغة عاقلة مسلمة والحالة حالة الاختيار فإنها لا تخرج ليلاً ولا نهاراً سواء كان الطلاق ثلاثاً أو باناً أو رجعياً كذا في البدائع.

(عالمگیریہ: ۱/۳۴۵ باب العاشر في الحدود)

حاملہ عورت کی عدت

حاملہ عورت کو طلاق ہوئی یا اس کے شوہر کا انتقال ہوا تو دونوں صورتوں میں اس کی عدت وضع حمل یعنی بچہ کی ولادت ہے، اگرچہ طلاق یا شوہر کی موت کے تھوڑی دیر بعد ہی ولادت ہو جائے۔ عدت پوری ہو جائے گی۔

ولیس للمعتدة بالحمل مدة سواء ولدت بعد الطلاق أو الموت بيوم أو أقل كذا في الجوهرة النيرة. (عالمگیریہ: ۵۳۹ باب العدة)
قال الله تعالى: ﴿وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾

(البقرة)

یعنی حاملہ عورتوں کی عدت وضع حمل ہے۔

پیٹ میں بچہ مر گیا تو حکم عدت

مطلقہ یا متوفی عنہا زوجہا کے پیٹ میں اگر بچہ مر گیا اور دویا آپریشن کے ذریعہ رحم کی صفائی کرائی تو عدت کا حکم یہ ہے کہ اگر حمل چار ماہ یا اس سے زائد مدت کا تھا تو مذکورہ طریق سے اسقاط سے عدت ختم ہوگئی، ورنہ اس کے بعد تین حیض گزرنے پر عدت ختم ہوگی۔

قال ابن عباسين رحمه الله: (قوله وضع حملها) أي بلا تقديم مدة سواء ولدت بعد الطلاق الموت بيوم أو أقل جوهره والمراد به حمل الذي استبان بعض خلقه أو كله فإن لم يستن بعضه لم تنقض العدة إلخ. (رد المحتار باب العدة: ۳)

عدت ختم کرنے کے لیے اسقاط حمل

حمل پر چار ماہ گزرنے کے بعد اس کا اسقاط ہرگز جائز نہیں قتل نفس کے حکم میں سخت گناہ ہے۔ اس کے قبل جواز میں اختلاف ہے راجح قول کے مطابق سخت مجبوری کے بغیر جائز نہیں۔ اگر عدت والی عورت نے حمل ساقط کر دیا تو حکم یہ ہے کہ اگر حمل چار ماہ یا اس سے زائد مدت کا تھا تو اسقاط حمل سے عدت پوری ہوگئی، ورنہ اسقاط کے بعد تین حیض گزرنے سے عدت پوری ہوگی۔

وفي حيض العلائية وسقط مثلث السنين أي مسقوط ظهرو بعض خلقه كيد أو رجل أو أصبع أو ظفر أو شعر ولا يتبين خلقه إلا بعد مائة

وعشرين يوما (الى قوله) وتنقضي به العدة فان لم يظهر له شيء فليس
شيء بالخ. (ردالمحتار باب الحيض)

معتدہ کرایہ مکان پر قادر نہ ہو

جس عورت کے شوہر کا انتقال ہو گیا اس کے لیے ضروری ہے کہ شوہر کے مکان میں عدت گزارے لیکن اگر کوئی ایسی مشکل پیش آجائے کہ اس مکان میں عدت گزارنا مشکل ہو مثلاً وہ مکان کرایہ کا تھا معتدہ کے پاس کرایہ کا انتظام نہیں، یا اس کو اپنی جان و مال کے بارے میں خطرہ لاحق ہوا ایسی صورت میں مناسب جگہ منتقل ہو کر عدت کے ایام پورے کر سکتی ہے۔

قال في التسيير: وتعد ان في بيت وجبت فيه إلا أن تخرج أو يتهدم
المسزل أو تصاف لطف ماله أو لا تجد كراء البيت وفي العدة (۳)
فتخرج لأقرب موضع إليه. (ردالمحتار باب العدة: ۳)

معتدہ شوہر کے منہ دیکھنے گھر سے باہر نہیں نکل سکتی

معتدہ کو گھر سے باہر کوئی ایسی ضرورت پیش آجائے کہ گھر سے نکلے بغیر وہ ضرورت پوری نہیں ہو سکتی اور نہ نکلنے کی وجہ سے اس کی ذات یا مال کا کوئی نقصان ہوگا مثلاً کسی جگہ ملازمت کرتی ہے اس کا گزارہ اسی ملازمت پر ہے، یا اس کے مال کی حفاظت کا کوئی اور ذریعہ نہ ہو، تو بوقت ضرورت بقدر ضرورت گھر سے نکل سکتی ہے۔ رات کا اکثر حصہ گھر میں گزارنا ضروری ہے، ضرورت کے سوا دن میں بھی نہیں نکل سکتی، لہذا شوہر کا کسی دوسری جگہ انتقال ہو جائے اس کے کفن و دفن کا انتظام دوسری جگہ ہو رہا ہو تو اس کے منہ دیکھنے کے لیے گھر سے نکلنا جائز نہیں۔ اسی طرح عدت کے دوران کسی عزیز و قریب کا انتقال ہو جائے اس کے لیے بھی گھر سے نہیں نکل سکتی، اگر ممکن ہو تو یہ صورت اختیار کی جا سکتی ہے کہ شوہر کی میت کو بیوی کی رہائشی جگہ لاکر اس کو دکھایا جائے۔

قال في شرح التسيير: ومعتدة الموت تخرج في الجدددين وتثبت
أكثر الليل في منزلها لأن نفقتها عليها فتحتاج للخروج حتى لو كان
عندها كفانها صارت كالمطلقة فلا يحل لها الخروج. (فتح)

وجوز في القية خروجها لإصلاح ما لا بد منها كزراعة ولا وكيل لها
والتفصيل في الشامية. (ردالمحتار: باب العدة: ۳)

معتدہ کا علاج کے لیے نکلنا

عدت کے دوران بیماری لاحق ہو جائے تو کوشش کی جائے کہ ڈاکٹر کو گھر میں بلا لیا جائے لیکن اگر یہ ممکن نہ ہو اور مرض بھی شدید ہو تو ایسی مجبوری میں ڈاکٹر کے پاس جانا جائز ہے، اگر مرض کی نوعیت ایسی ہو کہ ہسپتال میں رہے بغیر علاج ممکن نہیں تو اس ضرورت سے وہاں رہ کر علاج کروانے کی بھی گنجائش ہوگی۔ جب علاج مکمل ہو جائے فوراً گھر منتقل ہو جائے اور بقیہ عدت گھر ہی میں پوری کرے۔

وفي الشرح التنوير: قال وتعدان أي معدلة طلاق وموت في بيت وجبت فيه ولا يخرجان إلا أن تخرج أو ينتهدم المنزل أو تخاف انفداده أو تلف مالها أو لا تجد كراء البيت ونحو ذلك من الفورات إلخ... (رد المحتار باب العدة: ۳)

عدت میں سفر جائز نہیں

عدت کے دوران اگر سفر پر جانے کی ضرورت پیش آجائے مثلاً کسی دوسرے ملک جانے کا ویزہ لگ گیا کچھ بچے یہاں کچھ مثلاً لندن میں ہیں، عدت وہاں گزارنا چاہتی ہے، یا کسی دوسرے شہر میں کسی عزیز کا انتقال ہو گیا یا کسی اور وجہ سے سفر درپیش ہے بہر حال معتدہ کے لیے دوران عدت سفر پر جانا جائز نہیں گناہ ہے، بچنا لازم ہے۔ جہاں عدت واجب ہوئی وہیں پوری کر دے اس کے بعد جاسکتی ہے۔ (حوالہ بالا)

سفر میں وجوب عدت

اگر میاں بیوی دونوں سفر پر ہوں یعنی اپنی رہائش سے دور کہیں مدت سفر (۷۸) کلومیٹر یا اس سے دور گئے وہاں اتفاق سے شوہر کا انتقال ہو گیا تو وہیں پر ہی عدت پوری کرے، عدت پوری کر کے واپس گھر آئے، اسی طرح اگر دوران سفر شوہر کو موت کا حادثہ لاحق ہو جائے تو دیکھا جائے گا اگر شوہر کا گھر جائے اقامت سے مسافت سفر سے کم مدت پر ہو تو بیوی وہاں آ کر عدت گزارے، اگر مسافت سفر سے زیادہ ہو تو جائے اقامت ہی میں عدت پوری کرے۔

قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: أياها أو مات عنها في سفر ولو في مصر وليس بينها وبين مصر مدة سفر رجعت ولو بين

مصرها ملته (الی قولہ) تعند ثم إن لم تجد محرما اتفاقا، وكذا إن وجدت عند الإمام رحمه الله تعالى.

(رد المحتار باب العدة: ۳)

موت کی عدت چار ماہ دس دن

کسی کا شوہر مر گیا تو وہ چار مہینے اور دس دن تک عدت گزارے، شوہر کے مرتے وقت جس گھر میں رہتی تھی اسی گھر میں رہنا چاہیے، باہر نکلنا درست نہیں، البتہ اگر کوئی غریب عورت ہے جس کے پاس گزارے کے جتنا بھی خرچ نہیں اس نے کھانا پکانے وغیرہ کی نوکری کر لی تو اس کے لیے گھر سے باہر نکلنا درست ہے، لیکن رات کو اپنے گھر ہی میں رہا کرے، چاہے محبت ہو چکی ہو یا نہ ہوئی ہو اور چاہے کسی قسم کی تنہائی ہوئی یا نہ ہو اور چاہے حیض آتا ہو یا نہ، سب کا ایک ہی حکم ہے کہ چار مہینے دس دن عدت گزارنا چاہیے البتہ اگر وہ عورت حاملہ تھی، اس حالت میں شوہر کی وفات ہوئی تو بچہ پیدا ہونے تک عدت گزارے، اب مہینوں کا اعتبار نہیں، اگر شوہر کے مرنے سے کچھ ہی دیر بعد بچہ پیدا ہو گیا تو بھی عدت ختم ہوگئی۔

لقولہ تعالیٰ: ﴿وَالذِّينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَبِذُرُونِ أَزْوَاجِهِمْ يَتَرَبِّصْنَ

بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ (بقرہ: ۲۳۴)

معتدہ کے لیے بناؤ سنگھار ممنوع ہے

جب تک عدت ختم نہ ہو تب تک خوشبو لگانا، زیور پہننا، پھول پہننا، سرمہ لگانا، پان کھا کر منہ لال کرنا، منجن لگانا، سر میں تیل ڈالنا کنگھی کرنا، مہندی لگانا، اوجھے کپڑے پہننا، ریشمی اور رنگے ہوئے بھڑکیلے کپڑے پہننا، یہ سب باتیں اس پر حرام ہیں البتہ اگر بھڑکیلے نہ ہوں تو درست ہے، چاہے جیسا رنگ ہو، مطلب یہ ہے کہ زیب و زینت کا کپڑا نہ ہو۔

سر میں درد ہونے کی وجہ سے تیل ڈالنے کی ضرورت پڑے تو جس تیل میں خوشبو نہ ہو وہ ڈالنا درست ہے، اسی طرح ضرورت کے وقت بطور دوا سرمہ لگانا بھی درست ہے، لیکن رات کو لگا کر دن کو صاف کر لے۔ سردھونا اور نہانا بھی درست ہے، ضرورت کے وقت کنگھی کرنا بھی درست ہے، لیکن باریک کنگھی سے کنگھی نہ کرے جس میں بال چکنے ہو جاتے ہیں بلکہ موٹے دندانے والی کنگھی کرے تاکہ خوبصورتی نہ آنے پائے۔

على المولى عنها زوجها إذا كانت بالغة الحداث في عدتها كذا في الكافي، والحداث الاجتناب عن الطيب، والدهن، والكحل، والحناء، والحضاب، ولبس المطيب والمعطر والغرب الأحمر إلى قوله وليس المحلى والتزين والامتناع كذا في التاخرية إلى قوله وإنما يلزمها الاجتناب في حالة الاختيار وأما في حالة الاضطرار فلا بأس بها إن اشكت رأسها أو عينها فصبت عليها الدهن أو اكتحلته لأجل المعالجة فلا بأس به ولكن لا تقصد به الزينة كذا في المحيط.

(عالمگیریہ: ۵۳۳/۱ الباب الرابع عشر فی الحداد)

لا علمی میں عدت گزر جائے تو دوسری عدت لازم نہیں

کسی کا شوہر مر گیا مگر اس کو خبر نہیں ملی، چار مہینے دس دن گزر جانے کے بعد خبر آئی تو اس کی عدت پوری ہو چکی، جب سے خبر ملی ہے تب سے عدت گزانا ضروری نہیں، اسی طرح اگر شوہر نے طلاق دے دی، مگر عورت کو پتہ نہیں چلا، کچھ دنوں کے بعد خبر ملی اور جتنی عدت اس کے ذمہ تھی وہ خبر ملنے سے پہلے ہی گزر چکی تھی تو اس کی بھی عدت پوری ہو گئی، خبر ملنے کے بعد دوبارہ عدت گزانا واجب نہیں۔

واہتمام العدة في الطلاق عقيب الطلاق وفي الوفاة عقيب الوفاة فإن لم تعلم بالطلاق أو الوفاة حتى مضت مدة العدة فقد انقضت عدتها.
(شرح ائبدیة: ۴۰۵/۲، وشرح التنویر: ۳)

نومسلہ کی عدت کا حکم

جب کوئی ہندو عورت مسلمان ہو جائے تو اگر وہ پہلے سے کسی ہندو کے نکاح میں نہ تھی تب تو مسلمان ہوتے ہی اس کا نکاح ہو سکتا ہے، اور اگر کسی ہندو کے نکاح میں تھی تو تین حیض گزرنے کے بعد اس کا نکاح پہلے شوہر سے ٹوٹے گا، اس سے پہلے وہ اسی کافر کے نکاح میں رہے، لہذا اس مدت میں اس کا نکاح کسی مسلمان سے بالکل درست نہیں، پھر تین حیض گزرنے کے بعد جب نکاح ٹوٹ گیا تو اگر کافر نے اس سے صحبت نہیں کی تھی صرف نکاح ہی ہوا تھا تو اب دوسری عدت کی ضرورت نہیں، اور اگر صحبت بھی کی تھی تو صاحبین کے نزدیک دوسری عدت لازم ہے، جبکہ امام صاحب کے نزدیک لازم نہیں۔

قال في العالمگیریة: وإذا أسلم أحد الزوجین في دار الحرب ولم یكونا من أهل الكتاب أو كان والمرأة هي التي أسلمت فإنه یوقوف انقطاع النکاح بينهما علی مضي ثلاث حیض سواء دخل بها أو لم یدخل بها کذا فی الکافی (إلی أن قال) وهذه الحيض لا تكون عدة لهذا یستوی فیها المدخول بها و غیر المدخول بها ثم إذا وقعت الفرقة قبل الدخول بذلك فلا عدة علیها وإن كان بعد الدخول والمرأة حریة فکذلك وإن كانت هي المسلمة فکذلك الجواب عند أبي حنيفة ۱۔

عنین کی مطلقہ بیوی کی عدت

عنین شخص نے اگر اپنی منکوحہ بیوی کے ساتھ تنہائی میں رات گزاری چاہے ایک رات گزاری یا کئی راتیں، اس کے بعد طلاق دیدی تو اس عورت پر عدت گزارنا لازم ہے، اگرچہ ہمستری نہ ہوئی ہو۔

قال في الدر المختار: والخلوة بلا مانع حسي وطبعي وشرعي كالوطي ولو كان الزوج محبوبا أو عتيقا أو خصيا أو عنتى إن ظهر حاله في ثبوت النسب وتأكيد المهر والنفقة والسكنى والعدة. (ردالمحتار باب العدة: ۳)

شوہر سے ناراض ہو کر دو سال میکے میں رہی

ایک خاتون شوہر سے ناراض ہو کر میکے چلی گئی دو سال تک باپ کے گھر رہی شوہر کے پاس نہیں آئی اس کے بعد طلاق واقع ہوئی، تو اس کا حکم یہ ہے کہ شوہر کے پاس رہے ہوئے اگر ہمستری یا خلوت صحیح ہو گئی تھی تو طلاق ہو جانے کی صورت میں طلاق کے بعد عدت پوری کرنا لازم ہے، عدت کے دوران گھر سے نکلنا دوسری جگہ شادی کرنا یا نکاح کا پیغام قبول کرنا جائز نہیں۔

(وسبب جو بہا) عقد النکاح المتأكد بالتسليم وما جرى مجراه) من موت، أو خلوة أي صحیحة.

(الدر المختار علی هامش ردالمحتار ۳/ ۵۰۴ طبع سعید)

خلوتِ فاسدہ میں عدت واجب ہے

اگر کسی نے خلوتِ فاسدہ کے بعد طلاق دیدی تو بیوی پر عدت واجب ہے۔
كما في عدة العالية إن وطئت ولو حكما كالخلوة ولو فاسدة.

(رد المحتار: ۶۵۴/۲)

وفي المهر منها وتجب العدة في الكل أي كل أنواع الخلوة ولو
فاسدة، وفي الشامية هذا في النكاح الصحيح أما النكاح الفاسد لا
تجب العدة في الخلوة فيه بل بحقيقة المدخول. (نتج)

(رد المحتار: ۳۷۳/۲)

عدت میں پان کھانا

عدت کے دوران عورت کے لیے پان کھانے کی تفصیل یہ ہے کہ طلاق رجعی کی عدت
میں پان کھانا جائز ہے، طلاق بائن اور موت کی عدت میں جائز نہیں، بوقتِ ضرورت بغیر کھجور والا
پنکی ولو نمک کھا سکتی ہے۔

(ماخوذ از احسن الفتاویٰ: ۴۴۶/۵)

مطلقہ بائند کا شوہر کے ساتھ عدت گزارنے کا طریقہ

اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو تین طلاق مغلظہ دیتا ہے یا طلاق بائن دیتا ہے ایسی صورت میں
شرعاً لازم ہے کہ شوہر کے ساتھ عورت اسی مکان میں عدت گزارے مگر میاں بیوی کے درمیان
کوئی حائل یعنی پردہ وغیرہ کرنا ضروری ہے، تاکہ خلوت میں دونوں کا اجتماع نہ ہو، اگر ایک مکان
میں رہنے سے گناہ میں ابتلاء کا اندیشہ ہو تو کوئی ایسی عورت ساتھ رہے جو دونوں کو الگ رکھنے پر
قادر ہو اگر ایسا نہ ہو سکے تو شوہر پر واجب ہے کہ عدت ختم ہونے تک اس مکان کو چھوڑ دے، کسی
دوسرے مکان میں رہے اگر اس کو اس پر مجبور نہ کیا جاسکتا ہو تو بیوی یہ مکان چھوڑ کر کسی دوسرے
مکان میں عدت گزارے۔

قال في شرح التنوير: ولا بد من مسترة بينهما في البائن لئلا يختلي
بالأجنبية ومفاده إن الحائل يمنع الخلوة المحرمة وإن ضاق المنزل
عليهما أو كان الزوج فاسقاً فخروجه أولى لأن مكثها واجب لا يمكنه

ومفادہ وجوب الحکم بہ ذکرہ الکمال وحسن أن يجعل القاضي بينهما امرأة ثقة ترزق من بيت المال بحر عن تلخيص الجامع فاذرة على الحيلولة بينهما وفي المجتبى الأفضل الحيلولة بستر ولو فاسقا فبامرأة، وفي الشامية (قوله ومفادہ) أي مفاد التعليل بوجوب مكثها وجوب الحکم بہ أي بخروجه عنها وقولهم وخروجه أولى لعل المراد أنه أرجح كما يقال إذا تعارض محرم ومبيح فالمحرم أولى أو أرجح فإنه يراد الوجوب فتح. (قوله وفي المجتبى إلخ) حيث قال والأفضل أن يحال بينهما في البتونة بستر إلا أن يكون فاسقا فيحال بامرأة ثقة وإن تعذر فلتخرج هي وخروجه أولى ۱ هـ (ملخصا وفيه مخالفة لما مر فإن السرة لا بد منها كما عبر المصنف تبعا للمهدية وهو الظاهر لحرمة الخلوة بالأجنبية).

(ردالمحتار: ۳/۶۷۵)

شوہر مرزائی۔ عیسائی یا کوئی اور مذہب اختیار کر کے مرتد ہو جائے شریعت اسلام میں ہر اس جدائی پر عدت واجب ہے جو میاں بیوی کے درمیان نکاح کے رشتہ کو ختم کر دے لہذا شوہر دین اسلام کو چھوڑ کر جو مذہب بھی اختیار کرے وہ مرتد ہے اس سے نکاح ٹوٹ جائے گا، اہل عورت پر عدت واجب ہوگی۔

وفي الهندية قال: وإن أخبرت المرأة إن زوجها فقد ارتد لها أن تنزوج بالآخر بعد انقضاء العدة في رواية الاستحسان وفي رواية السيو ليس لها أن تنزوج قال شمس الأئمة سرخسي الأصح رواية الاستحسان.

(الفتاوى العالمگیریہ: ۱/۳۴۰ الباب النکاح الکافر)

میکہ میں طلاق ہوگئی تو عدت کہاں گزارے؟

زیب اپنے خاندان سے جھگڑ کر اپنے والد کے مکان پر چلی گئی، عرصہ ڈیڑھ سال تک جھگڑا ختم نہ ہو سکا بالآخر طلاق ہوگئی، ایسی صورت میں عدت کہاں گزارے؟ اور نفقہ کا حقدار ہے یا نہیں؟

اس سوال کے جواب میں حضرت مفتی رشید احمد صاحب لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے

فرمایا اس بارے میں کوئی صریح جزئیہ نظر سے نہیں گذرا، قاعدہ یہ ہے کہ بوقت موت یا طلاق جس مکان میں بیوی کی مستقل سکونت ہو اسی میں عدت گزارنا واجب ہے، اگر میکہ وغیرہ میں کہیں ملنے لگی اور اس حال میں عدت واجب ہوگئی، تو وہاں سے واپس آ کر اپنے مکان میں عدت گزارے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حالات درست ہونے پر شوہر کے پاس آنے کا ارادہ تھا تو عدت شوہر کے مکان میں گزارے۔ اور اگر اس کا شوہر کے پاس نہ جانے کا قطعی فیصلہ تھا تو میکہ ہی میں عدت گزارے، تو اس صورت میں عدت طلاق کا نفقہ شوہر کے ذمہ واجب نہیں۔ اس لیے کہ بیوی نے طلاق سے پہلے نشوز کر کے خود ہی نفقہ ساقط کر دیا ہے، اور طلاق کے بعد اس نشوز کو مرتفع کرنا ممکن نہیں، اس لیے شوہر کے مکان کی طرف انتقال جائز نہیں۔

(احسن الفتاویٰ: ۵/۴۴۹)

عدت کے دوران ووٹ ڈالنے جانا

عدت کے دوران ووٹ ڈالنے کے لیے عورت گھر سے باہر پولنگ اسٹیشن جانا چاہے تو شرعاً اس کی اجازت نہیں ہوگی چاہے عدت حلاق ہو یا وفات کیونکہ ووٹ ڈالنا کوئی ایسی ضرورت نہیں جس کی وجہ سے عورت کو نکلنے کی اجازت دی جاسکے۔

ومعتدة السموت تخرج يوما وبعض الليل والحاصل أن مدار الحل
كون خروجها بسبب قيام شغل المعيشة فيقتدر بقدر فمضى انقضت
حاجتها لا يحل لها بعد ذلك صرف الزمان خارج البيت.

(البحر الرائق: ۲۵۹ باب العدة فصل الأحكام مطبوعه رشديه)

دوران عدت شادی میں شرکت

عدت کے دوران کسی عزیز و قریب کی شادی میں شرکت کے لیے گھر سے نکل کر کسی دوسرے شہر جانا، یا اسی شہر میں شادی ہال وغیرہ میں جانا نہیں، بلکہ جس مکان میں عدت گزار رہی ہے اس سے نکل کر برابر وہ لے کسی مکان میں جانا بھی جائز نہیں، چاہے عدت وفات ہو یا عدت طلاق کیونکہ شادی میں شرکت کوئی ایسی ضرورت نہیں جسکی خاطر عدت کے مکان سے نکلنے کی گنجائش ہو سکے۔

ولا تخرج معتدة رجعي وبائن بأي فرقة كانت لو حرة مكلفة من بيتها

أصلاً ولو ياذنه لأنه حق الله تعالى.

(الدر المختار على هامش رد المحتار: ۳/۵۲۵ باب العدة)

عدت سے نکلنے کا طریقہ

شرعاً عدت سے نکلنے کا کوئی مخصوص طریقہ نہیں بلکہ عدت کے دوران جو باتیں ممنوع ہیں، عدت کے ایام پورے ہونے پر وہ جائز ہو جائیں گی، مثلاً زیب و زینت اختیار کرنا یا نکاح کا پیغام قبول کرنا وغیرہ عدت ختم ہوتے ہی جائز ہو جائے گا، اسی دن کسی دوسرے گھر میں جا کر عزیز و قریب سے ملاقات کرنا بھی جائز ہو جائے گا، پس عدت ختم ہونے کا مطلب یہی ہے اس کے علاوہ کسی اور رسم کو پورا کرنا شریعت سے ثابت نہیں اس لیے جائز نہیں۔

من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد.

(مشکوٰۃ ۲/۲۷ باب الاعتصام)

مریض کی طلاق کی عدت

کسی نے اپنی بیماری میں طلاق بائن دے دی اور طلاق کی عدت ابھی پوری نہیں ہونے پائی تھی کہ وہ مر گیا تو دیکھا جائے کہ طلاق کی عدت گزارنے میں زیادہ دن لگیں یا موت کی عدت پوری کرتے ہیں؟ جس عدت میں زیادہ دن لگیں گے وہ عدت پوری کرے اور اگر بیماری میں طلاق رجسی دی ہے اور ابھی طلاق کی عدت نہیں گزری تھی کہ شوہر مر گیا تو اس عورت پر وفات کی عدت لازم ہے۔

وفي حق امرأة الفسار من الطلاق البائن إن مات وهي في العدة أبعد

الأجلين من عدة الوفاة وعدة الطلاق وقيد بالبائن لأن للمطلقة

الرجعية ما للموت إجماعاً. (الدر المختار ۳)

خلع کی عدت

خلع کی عدت طلاق کی طرح تین حیض ہے، اگر حیض نہ آتا ہو تو تین مہینے، حاملہ ہو تو وضع حاصل۔

مالك عن نافع أن ربيعة بنت معوذ بن عفراء جاءت هي عمتها إلى

عبد الله بن عمر فأخبرته أنها اختلعت من زوجها في زمن عثمان فبلغ

ذلك عثمان بن عفان فلم ينكره قال عبدالله بن عمر عدتها عدة المطلقة. مالك أنه بلغه أن سعيد بن المسيب وسلمان بن يسار وابن شهاب كانوا يقولون عدة المختلعة مثل عدة المطلقة ثلاثة قروء. (موطاء إمام مالك: ۲۱۵)

عدت میں حج و عمرہ کا سفر جائز نہیں

جو عورت عدت میں ہو چاہے عدت طلاق ہو یا عدت وفات جب تک عدت کے ایام پورے نہ ہو جائیں حج یا عمرہ کا سفر اختیار کرنا جائز نہیں، اگرچہ ترعا اندازی میں نام نکل چکا ہو یا نکلتا کفرم ہو چکا ہو تب بھی لازم ہے کہ عدت پوری ہونے تک سفر ملوثی کر دے۔

وعلى المعتدة إن تعدد في المنزل الذي يضاف إليها بالسكنى حال وقوع الفروقة والموت لقوله تعالى: ولا تخرجوهن من بيوتهن والبيت المضاف إليها هو البيت الذي تسكنه إلى قوله وقال عليه السلام "لنبي قتل زوجها" أسكني في بيتك حتى يبلغ الكتب أجله. (هدايہ شرح البدایہ: ۲/۴۳۱ باب العدة)

حج کے ایام میں عدت لازم ہونے کا حکم

اس سلسلہ میں دارالافتاء جامعہ دارالعلوم کراچی کا ایک مفصل و مدلل فتویٰ پیش خدمت

ہے:

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام درج ذیل مسائل کے بارے میں:

۱۔ ایک عورت زبیدہ بی بی اپنے محرم خورشید کے ساتھ پاکستان سے حج کرنے گئی، دوران حج یا قبل الحج زبیدہ بی بی کا خاوند سلیمان فوت ہو گیا، اب عورت پر عدت بھی فرض ہے اور حج بھی، اب قائل استغفار حج ذیل ہیں:

۱۔ عورت فریضہ حج چھوڑ کر پاکستان آ کر عدت گزارے؟

۲۔ وہیں سعودی عرب ہی میں فریضہ حج چھوڑ کر عدت پوری کرے؟

۳۔ اپنا حج ادا کرنے کے بعد پاکستان آ کر عدت گزارے؟

۴۔ اپنا حج ادا کرنے کے بعد وہیں عدت گزارے؟

اور یہ بات بھی کہ ان تمام صورتوں میں نفلی حج فرض حج اور عمرہ میں احکام کے اعتبار سے

کچھ فرق ہے یا تمام کے احکام ایک جیسے ہیں؟
براہ کرم تفصیلی جواب تحریر فرمائیں!

الجواب حامداً ومصلحاً ومسلماً

۴۵۱: سوال میں حج فرض، حج لفضل اور عمرہ تینوں کے بارے میں پوچھا گیا ہے۔ ذیل میں معتدہ عورت کے حج میں ان تینوں کے احکام الگ الگ لکھے جاتے ہیں۔ واللہ عزوجل ہوا لوفیق للصواب۔

فرض حج میں عدت واجب ہونے کا حکم

(۱) حج فرض: اگر زبیدہ بی بی حج فرض ادا کرنے کے لیے سعودیہ منتقلی تھیں کہ اسی دوران ان کے شوہر وفات پا گئے تو اصل حکم یہ ہے کہ ایسی حالت میں وہ حج نہ کریں اسے ترک کر دیں اور گھر میں رہ کر ایام عدت گزاریں اور پھر آئندہ سال حج ادا کریں۔
فقہاء معتدہ میں کی اس سلسلہ کی عبارت اور نصوص سے یہی حکم مفہوم ہوتا ہے جیسا کہ ان کا ذکر آگے آرہا ہے۔

لیکن پچھلے زمانے میں حج کا معاملہ کچھ اور تھا اور موجودہ زمانے میں اس کا مسئلہ کچھ اور بن گیا۔ اس وقت حج کے سلسلہ میں طرح طرح کی رکاوٹیں اور مشکلات درپیش ہوتی ہیں: اول تو اس کے لیے زہر کثیر کی ضرورت ہوتی ہے۔ ایسے لوگ بہت کم ہیں جو کئی مرتبہ اس کا بندوبست کر سکیں، بلکہ ایک مرتبہ کے لیے اتنی کثیر رقم مہیا کرنا بھی کم لوگوں کو میسر ہوتا ہے۔

دوسرے مذکورہ خرچہ سے قطع نظر اب حج کرنا کسی کے اپنے اختیار میں نہیں رہا اس کے لیے کم از کم دو ملکوں سے حکومتی اجازت کی ضرورت ہوتی ہے: ایک تو سعودی حکومت کی، دوسرے حاجی جس ملک سے جا رہا ہے اس کی حکومت کی۔ اور یہ اجازت ملنا اب کوئی آسان بات نہیں ہے بلکہ انتہائی دشوار گزار بن چکا ہے اور اب تو ایسا قانون بن چکا ہے جس کی رو سے آدمی ایک مرتبہ حج کے لیے جانے کے بعد پھر کئی سال تک دوبارہ اس کے لیے نہیں جاسکتا۔

تیسرے سعودیہ میں قیام کرنا بھی ایک مسئلہ ہے، جس میں کسی کی اپنی مرضی چل نہیں سکتی، اسی طرح لڈائنٹ کی بھی مشکلات ہوتی ہیں، اس کے علاوہ اور بھی مسائل پیش آتے ہیں بالخصوص عورتوں کے حق میں، مثلاً ان کو ہر وقت محرم ملنا بہت مشکل ہے۔

حاجیوں کو پیش آنے والی مذکورہ بالا مشکلات کا اگر بغور جائزہ لیا جائے تو دوسری طرف فقہ اسلامی نے حالتِ ضرورت کے پیش نظر جو قواعد و ضوابط مقرر کیے ہیں ان کو مد نظر رکھا جائے تو اس کی گنجائش معلوم ہوتی ہے کہ:

صورتِ مسئلہ میں زبیدہ بی بی حج فرض ادا کریں البتہ وہ باہر نکلنے میں پوری احتیاط سے کام لیں کہ صرف فرض و واجب افعال حج ادا کرنے کے لیے ہی گھر سے نکلیں باقی اوقات گھر میں گذاریں اور ضرورتِ شدیدہ کے بغیر باہر نہ نکلیں۔

مذکورہ بالا مشکلات کے پیش نظر عمدة الناسک شرح زیدة الناسک کے مصنف حضرت مولانا شیر محمد صاحب مہاجر مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کا میلان بھی اس گنجائش کی طرف معلوم ہوتا ہے۔ اسی طرح مجمع الفقہ الاسلامی ہند (جس کی سرپرستی حضرت مولانا قاضی مجاہد اسلام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے تھے، اس کے) بہت سے ارکان نے اسی کے مطابق اپنا اظہار خیال فرمایا ہے، نیز صاحب فتاویٰ رحیمیہ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے۔

واضح رہے کہ مذکورہ گنجائش صرف اس عورت کے حق میں ہوگی جسے تفصیل بالا کے مطابق واقعی حاجت اور ضرورت پیش آئے، ورنہ مسئلہ مذکورہ کا حکم اپنے اصل پر باقی رہے گا۔

دینی یہ بات کہ زبیدہ بی بی عدت کے ایام کہاں گذارے گی، تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر وہ پورے امن و امان اور عصمت پر تحفظ کے ساتھ سعودیہ رہ سکتی ہوں اور وہاں اس کی تمام ضروریاتِ زندگی پوری ہو سکتی ہوں، نیز حکومتی کوئی رکاوٹ بھی نہ ہو اور نہ فلائٹ کا کوئی مسئلہ ہو تو اس صورت میں وہ عدت کے باقی ایام سعودیہ میں ہی گذاریں اور ضرورت کے بغیر گھر سے نہ نکلیں۔ اور اگر یہ سہولتیں اسے میسر نہ ہوں تو وہ اپنے ملک آ کر اس مکان میں عدت کے باقی ایام گزاریں جہاں وہ اپنے شوہر کے ساتھ رہتی تھیں۔

یہاں یہ بات بھی قابلِ ذکر ہے کہ عدتِ وفات شوہر کی وفات کے متصل بعد شروع ہو جاتی ہے خواہ عورت اس وقت کہیں بھی ہو۔

حج نفل میں عدت واجب ہونے کا حکم

اگر زبیدہ بی بی حج نفل ادا کرنے لگی تھیں اور انہوں نے حج کا احرام بھی باندھ لیا تھا جس سے ان پر حج واجب ہو گیا تو اس کا حکم وہی ہے جو حج فرض کے ضمن میں گذر چکا۔ اور اگر ابھی احرام نہیں باندھا تھا تو ان پر حج کی ادائیگی واجب ہوئی تھی کہ وہ معتدہ ہو گئی تو ایسی صورت میں

ج نہ کریں۔ ورنہ ایک نفل کے لیے واجب کو ترک کرنا لازم آنے کا۔ جبکہ اس صورت میں انہیں وہ ضرورت بھی درپیش نہیں ہے جو حج فرض کی صورت میں تھی۔ کیونکہ اس صورت میں ان کو دوبارہ حج کے لیے جانا ضروری نہیں۔

اور ایامِ عدت گزارنے کا مسئلہ وہی ہے جو اوپر گزر چکا کہ اگر سعودیہ میں رہنے کی سہولت موجود ہو تو وہیں باقی ایامِ عدت گزاریں۔ ورنہ اپنے ملک واپس آ جائیں، اور اگر فلانت کی وجہ سے واپسی میں چند دن تاخیر کرنا پڑے تو تاخیر کر لیں۔

عمرہ کے سفر میں عدت واجب ہونے کا حکم

(ج) عمرہ: اگر کوئی خاتون عمرہ کے لیے سعودیہ گئی کہ اس کے شوہر کی وفات ہو گئی تو اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر اس کے لیے سعودیہ میں عدت گزارنے کی سہولت موجود ہو جس کی تفصیل گزر چکی ہے تو وہیں اولاً ایامِ عدت گزارے پھر عمرہ ادا کرے۔

اور اگر ایامِ عدت وہاں گزارنا ممکن نہ ہو کر اس نے عمرہ کا احرام باندھ لیا ہے جس سے اس پر عمرہ واجب ہو گیا ہے تو اس کی گنجائش ہے کہ وہ عمرہ ادا کرے اور پھر اپنے ملک واپس آ جائے جیسا کہ حج فرض کے ضمن میں گزر چکا۔ اور اگر عمرہ کا احرام نہیں باندھا اور اس پر عمرہ واجب نہیں، تو عمرہ کو ترک کر دے اور نفل کی وجہ سے ترک واجب کا ارتکاب نہ کرے۔

ہنی الہدایۃ (۴۹۸/۲):

”ولا يجوز للمطلقة.. الخروج من بينها والمتوفى عنها زوجها
تخريج تهازا وبعض الليل، ولا تبیت فی غیر منزلها أما المطلقة
فلقوله تعالى: ولا تخرجوهن من بیوتهن ولا یخرجن... وأما المتوفى
عنها زوجها فلائها لا نفقة لها، فینحتاج إلى الخروج.. ولی المعتدة
أن تعتد فی المنزل الذي یضاف إليها بالسكنی حال وقوع الفرقة
والموت...“

وإذا خرجت المرأة مع زوجها إلى مكة... أو غيرها فطلقها ثلاثاً أو
مات عنها في غير مصر، فإن كان بينها وبين مصرها أقل من ثلاثة
أيام: رجعت إلى مصرها... وإن كانت مسيرة ثلاثة أيام: إن شئت
رجعت، وإن شاءت مضت إذا كان إلى المقصد ثلاثة أيام أيضاً...

إلا أن يكون طلقها أو مات عنها زوجها في مصر، فإنها لا تخرج حتى تعتد... عند أبي حنيفة.

وفي البدائع (١٢٤/٢):

فصل: وأما شرائط فرضية الحج... وأما الذي يخص النساء فشرطان: والثاني أن لا تكون معتدة... لأن الله تعالى نهى المعتدات عن الخروج... ولأن الحج يمكن أدائه في وقت آخر، فالمعتدة، فإنها إنما يجب قضاءها في هذا الوقت خاصة وإن لزمها بعد الخروج إلى السفر وهي مسافر، فإن كانت معتدة عن وفات، فإن كان إلى منزلها أقل من مدة سفر وإلى مكة مدة سفر، فإنها تعود إلى منزلها... وإن كان إلى مكة أقل من مدة السفر وإلى منزلها مدة سفر، مضت إلى مكة وإن كان من الجانبين أقل من مدة سفر فهي بالخيار... فإن كان من الجانبين أقل من مدة سفر، فإن كانت في المصر فليس لها أن تخرج حتى تنقضي عدتها في قول أبي حنيفة، وإن كان ذلك في المغازاة أو بعض القرى بحيث لا تأمن على نفسها ومالها فلها أن تمضي فتدخل موضع الأمن.

وفيه أيضا:

وقد قالوا فيمن خرجت محرمة فطلقها الزوج أنها ترجع وتصير بمنزلة المحصر، لأنها صارت ممنوعة من المضي في حجها.

وفي الفتح (٣٣/٢):

وكما يشترط في المرأة المحرم، كذا يشترط عدم العدة... وعن ابن مسعود رضي الله عنه أنه رد المعتدات من النجف، فإن لزمها العدة في السفر...

وفيه أيضا (١٦٨، ١٦٦/٤):

وقوله: لأن المتوفى عنها زوجها لا نفقة لها... ويعرف من التعليل أيضا أنها إذا كان لها قدر كفايتها صارت كال المطلقة فلا يحل لها أن تخرج لزينة ولحواها.

وفيه أيضا:

وعروج المطلقة والمتوفى عنها زوجها مادون السفر مباح إذا مست الحاجة إليه.

وفي البحر (٥٥٣/٢):

قوله: بشرط... محرم أو زوج لا امرأة في سفر... وأشار باشتراط المحرم أو الزوج إلى أن عدم العدة في حقها شرط أيضا بجماع حرمة السفر عليها، أي عدة كانت.

وفي مناسك الملا علي القاري (٥٨):

الخامس من شرائط الحج في حق النساء عدم العدة من طلاق بائن أو رجعي أو وفاة أو فسخ.

وفيه أيضا (٤١٦):

الثاني عشر من وجوه الإحصار: العدة، فلو أهلت بحجة الإسلام أو غيرها، فطلقها زوجها، فوجب عليها العدة: صارت محصورة وإن كان لها محرم، وذلك لأنها ممنوعة من الخروج عن بيتها، ويجب عليها أن يكون في محل طلاقها. لما في بعض النسخ من زيادة قيد: إذا كانت على مسيرة سفر من مكة، ليس في موقعه، فإنها وإن كانت بمكة وطلقها زوجها بعد إحرامها ليس لها أن تخرج إلى عرفة...

وفي الشامية (١٨/٥):

معتمد الوفاة لما كانت في العادة محتاجة إلى الخروج لأجل الكسب للنفقة قالوا: تخرج في النهار وبعض الليل بخلاف المطلقة وأما الخروج للضرورة فلا فرق فيه بينهما كما نصوا عليه... فالمراد به ههنا غير الضرورة.

وفيه أيضا (٥/٤):

وزاد في الباب مما يكون به محصرا أمورا آخر منها العدة فلو أهلت بالحج وطلقها زوجها ولزمها العدة: صارت محصورة ولو مقيمة أو مسافرة معها محرم.

قال كاتب هذه الحروف: ومعتمد الوفاة مثل معتمد الطلاق في جواز

الخروج للضرورة، والمنع عن الخروج إذا لم تكن ضرورة كما
قرروا.

وفي المجلة (۱۸ المواد: ۱۷-۲۲)

المشقة تجلب التيسير الأمر إذا ضاق اتسع، الضرر يزال
الضرورات تبيح المحظورات الضرورات تقدر بقدرها
ويراجع أيضا: زبدة المناسك مع عمدة المناسك (۳۶، ۳۷)

(حج وعمره مسائل اور ان کا حل، وفتاویٰ رحیمہ: ۳۳۸/۵)

(رجسٹر نقل فتویٰ جامعہ دارالعلوم کراچی، ۲/۲۶، ۵۱۵۶۴)

پاکستانی عورت کو سعودیہ میں طلاق ہوگئی عدت کا حکم

اس سلسلہ میں ایک سوال جواب نقل کیے جاتے ہیں:

ایک شخص اپنی بیوی کو سعودی عرب لے گیا۔ کچھ عرصہ بعد اس شخص نے بیوی کو تین
طلاق دے دی، یہ بھی یاد رہے کہ یہ شخص وہاں مزدوری کے لیے گیا۔ مستقل رہنے کا ارادہ
نہیں، اب اس کی یہ بیوی عدت طلاق شوہر کے ساتھ سعودی عرب میں اس کے گھر میں
گزارے یا عدت گزارنے کے لیے پاکستان میں جو شوہر کا گھر ہے ادھر آ جائے، باقی وہاں پر
ان کے کوئی قریبی رشتہ دار بھی نہیں ہیں جو بیوی کے ساتھ شوہر کے گھر میں رہے تاکہ شوہر اور
بیوی کے درمیان میں حائل ہوں۔

الجواب ومنہ الصدق والصواب

صورت مسئلہ میں اگر اس عورت کے لیے سعودی عرب میں رہ کر عدت پوری کرنے میں
کسی قسم کا خوف کا اندیشہ نہ ہو اور قانونی طور پر اس کے لیے وہاں ٹھہرنا ممکن بھی ہو اور وہاں ان
کی ضرورت پوری ہو سکتی ہو تو وہ وہاں رہ کر عدت پوری کرے گی اور اگر وہاں اطمینان سے نہیں
رہ سکتی اور اس کی ضرورت پوری نہیں ہو سکتی تو وہ پاکستان آ کر اپنے گھر (جہاں وہ شوہر کے
ساتھ رہا کرتی تھی) عدت پوری کرے گی۔

فی الدرر المختار: ۵۳۸/۳:

(أبأنها أو مات عنها في سفر، ولو في مصر وليس بينها وبين مصرها
مدة سفر رجعت ولو بين مصرها مدته وبين مقصدها أقل مضت

(وہ کتاب تِلْكَ) اُی مدۃ السفر (من کل جانب غیرت (إلی ان) اُو
کانت فی عصر او قرية تصلح للإقامة (تعند تمه) ان لم تجد محرما
انفاقا و کذا ان وجدت عند الإمام.

وفی الشامیۃ تحت قوله (تصلح للإقامة) بأن تأمن فیها علی نفسها
ومالها وتجد ما تحتاجه الخ.

وفی الہدایۃ: (۴۰۷/۲):

وعلى المعتدة أن تعتد في المنزل الذي يضاف إليها بالسكنى حال
وقوع الفرقة أو الصوت لقوله تعالى ولا تخرجوهن من بيوتهن،
والبيت المضاف إليها هو البيت الذي تسكنه ولهذا لو زارت أهلها
وطلقها زوجها كان عليها أن تعود إلى منزلها فتعتد فيه وقال عليه
السلام للتي قتل زوجها أسكني في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله (وإن
كان نسيها من ولد الميت لا يكفها فأخرجها الورثة من نسيهم
إنقلت، لأن هذا انتقال بعذر والعبادات تؤثر فيها الأعذار فصار كما
إذا خافت على مناعها أو خافت سقوط المنزل أو كانت فيها بأجر
ولا تجد ما تؤديه (وإن وقعت الفرقة بطلاق بائن أو ثلاث لا بد من
متره بينهما ثم لا بأس لأنه معترف بالحرمة إلا أن يكون فاقسقا
بخلاف عليها منه فحينئذ تخرج لأنه عذر ولا تخرج عما انتقلت إليه
والأولى أن يخرج هو ويتركها وإن جعل بينهما امرأة ثقة تقدر على
الحيلولة فحسن ومن ضاق عليها المنزل فلنتخرج والأولى خروجه
الخ. والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب.

عدت میں چوڑی پہننا جائز نہیں

عدت میں چونکہ ہر طرح کی زینت ترک کرنا واجب ہے، اس لیے اگر عدت والی عورت
کے ہاتھ میں سونے کی نگین یا پونے کی چوڑیاں ہوں تو ان کو اتار لینا واجب ہے، باقی ہندو عورتیں
عدت میں چوڑیاں توڑ ڈالتی ہیں، مسلمان خواتین کے لیے توڑنا جائز نہیں۔ کیونکہ اس میں ایک تو
ہندو عورت سے مشابہت کا گناہ ہے۔ دوسرا بلاوجہ مال ضائع کرنے کا گناہ۔ البتہ چوڑی اتارے
میں تکلیف اور دشواری ہو تو اس غرض سے توڑنے میں کوئی حرج نہیں۔

ينرك الثريسة بحلی ہی ردالمحتار قوله بحلی ہی بجمع أو بعد من
فضة وذهب و جواهر. (بحر)

قال القهستاني والزينة ماتنزين به المرأة من حلی أو كحل. ۳

زنا کی کوئی عدت نہیں

جس عورت سے زنا ہوا اس سے کوئی دوسرا شخص نکاح کرنا چاہے تو زنا کے بعد عدت
غزارے بغیر نکاح ہو سکتا ہے، کیونکہ زنا کی کوئی عدت نہیں، مگر زنا کے بعد سے ایک حیض آئے
تک شوہر اس کے ساتھ جماع نہ کرے۔ (صرح بہ فی الدر)
اگر اس عورت کو زانی کا حل ٹھہر گیا تو وضع حمل تک اس سے ہمبستری کرنا جائز
نہیں۔ (اعداد الاحکام ۲/۸۲۶ باب العدة)



باب ثبوت النسب

جب کسی شوہر وانی عورت کے ہاں اولاد ہوگی تو اسی شوہر کی کہلائے گی کسی شہ کی بنا پر یہ کہنا کہ یہ بچہ اس کے شوہر کا نہیں بلکہ فلاں کا ہے، درست نہیں، اور اس بچہ کو حرامی اور ناجائز کہنا بھی جائز نہیں۔ بشرطیکہ یہ بچہ نکاح سے کم از کم چھ ماہ بعد پیدا ہوا ہو، چھ ماہ سے پہلے پیدا ہونے کی صورت میں نسب ثابت نہ ہوگا۔

ثبت نسب ولد المنكوحة حقيقة إذا جاءت به لستة أشهر أو أكثر من وقت الزوج بأحد الشينين أما بالسكوت من غير اعتراف ولا نفى له وأما بشهادة القابلة عند إنكار الولادة لأن الفراش قائم والمدة نامة فوجب القول بثبوته اعترف به أو سكوت أو أنكر حتى لو نفى لا ينتفى إلا باللعان. (بحر: ۱۶۲/۴)

ثبوت نسب میں احتیاط

شریعت کا قاعدہ یہ ہے کہ جب تک کسی صورت میں ثبوت نسب کا امکان ہو تب تک بچہ کو ناجائز نہیں کہا جائے گا، جب بالکل مجبوری ہو جائے کسی صورت میں نسب ثابت کرنا ممکن نہ ہو تب ناجائز ہونے کا حکم لگایا جائے گا، عورت کو گنہگار ٹھہرایا جائے گا۔

لما في الهندية : والحكم فيه أنه يثبت النسب من غير دعوة لا ينتفى بمجرد النفي وإنما ينتفى باللعان.

(الفتاوى الهندية: ۱/۱۶۳ باب ثبوت النسب)

ثبوت نسب کے لیے ایک عورت کی گواہی

اگر نکاح کے چھ ماہ بعد بچہ پیدا ہوا تو صرف ایک عورت کی گواہی سے بھی نسب ثابت ہو جائے گا، اسی طرح شوہر کے اعتراف یا سکوت سے بھی، اگر شوہر انکار کرے کہ یہ میرا بچہ نہیں ہے بلکہ عورت نے زنا کر دیا اس سے بچہ پیدا ہوا تو ایسی صورت میں شوہر کے ذمہ لعان لازم ہوگا، لعان کے بعد قاضی دونوں میں تفریق کروادے گا، اسکے بعد بچے کو ماں کی طرف منسوب

کیا جائے گا لعان کے بغیر نسب منشی نہیں ہو سکتا ہے۔ اور لعان کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔
 فان جاء ت به لستة أشهر فصاعدا يثبت نسب منه اعتراف به الزوج أو
 سكت لأن الفراض قائم، والمدة تامة فان جمعد الولادة يثبت بشهادة
 امرأة واحدة حتى لو نفاه الزوج يلاعن.

(هداية ۲/۲۷۶ باب ثبوت النسب)

وكذلك إذا كان من أهل اللعان فلم يتلاعنا فإنه لا ينتفي النسب كذا
 في شرح الطحاوي . (عالمگیریہ: ۱۵۳/۲)

وفي المختار قال: ومتى سقط اللعان بوجه ما (كعدم صلاح
 أحدهما للشهادة أو عدم إحصان) لم ينتف نسبہ أبدا. ۱۶ھ

(ردالمحتار باب اللعان: ۳)

منکوحہ عورت کا بچہ شوہر سے ثابت النسب ہوگا

ایک عورت کے نکاح کے بعد رخصتی ہوگئی، شوہر بیوی کے ساتھ کچھ مدت گزارنے کے بعد
 بیرون ملک چلا گیا، یہاں عورت نے کسی سے منکالا کیا، اور بچہ پیدا ہوا اب اگر یہ بچہ نکاح کے چھ
 ماہ بعد پیدا ہوا اور شوہر نے نسب کا انکار نہیں کیا تو بچہ کا نسب اسی شوہر سے ثابت ہوگا جس کے نکاح
 میں یہ بچہ پیدا ہوا اور اگر شوہر نے نسب کا انکار کیا لعان نہیں ہوا تب بھی نسب شوہر سے ثابت ہوگا۔
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الولد للفراش واللعان الحجر.

(رواہ ابو داؤد مشکوٰۃ: ۲/۲۸۱)

چار ماہ کے بعد بچہ پیدا ہوا

ایک شخص کا نکاح ہوا اور نکاح کے ٹھیک چار ماہ بعد صحیح سالم بچہ پیدا ہوا اور زندہ ہے، اور یہ
 شخص دعویدار ہے کہ یہ بچہ میرے نطفہ سے ہے، شرعاً اس بچے کا نسب اس شخص سے ثابت نہ ہوگا
 کیونکہ حمل کی کم از کم مدت چھ ماہ ہے، جو یہاں مفقود ہے۔

قال العلامة الحنفی رحمہ اللہ: اکثر مدة الحمل سنتان لخبر
 عائشة رضي الله عنها كما مر في الرضاع وعند الأئمة الثلاثة رحمهم
 الله سنين وأقلها ستة أشهر إجماعاً.

(ردالمحتار ۳: باب ثبوت النسب)

منکوحہ عورت کا بچہ ثابت النسب ہونے کا مطلب

منکوحہ عورت کا بچہ ثابت النسب ہونے کے بارے میں ایک سوال وجواب امداد الفتاویٰ سے نقل کیا جاتا ہے تاکہ مسئلہ واضح ہو جائے۔

سوال (۶۱۸): کتاب بہشتی زیور مصنفہ جناب جلد چہارم میں مسئلہ ذیل دیکھ کر ناچیز کو ویز دیگر اشخاص کو یہ غلط فہمی ہوئی ہے جس کی بابت یہ رائے قرار پائی کہ حضور ہی سے اس کا اطمینان کر لیا جائے۔

مسئلہ: (شوہر پر دیس کو چلا گیا اور برسیں گزر گئیں بلکہ نہ تئیں ہو گئیں اور یہاں لڑکا پیدا ہو گیا تو وہ لڑکا حرامی نہیں کہلائے گا۔ ہاں اگر شوہر انکار کر دے تو حکم بن کا ہوگا) مسئلہ ہذا میں اعتراض یہ ہے کہ اگر شوہر کے چلے جانے کے پانچ سال بعد لڑکا پیدا ہوا ہے اور شوہر پر دیس میں ہے تو حالت ظاہری میں حرامی ہوا اور شوہر نے اقرار بھی کر دیا کہ لڑکا میرا ہے چونکہ اس کا مکان پر آنا ثابت نہیں ہے تو شوہر کی نسبت بھی دیوث کا گمان ہوگا۔ اگر ہم نوگوں کی رائے غلطی پر ہے تو بروئے شرع شریف کیا سند ہے اور آیات قرآنی یا احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے تو اس میں کیا حکمت ہے اور دلائل عقیدہ بھی اس کی نسبت لیا ہیں کیونکہ اسباب ظاہری ہم لوگوں کے شک کو دفع نہیں کر سکتے ہاں اگر غلطی کتبیت سے کوئی عبارت یا الفاظ سہواً کا تب سے تحریر ہونا باقی رہ گئے ہیں یا اگر ایسا ہے کہ شوہر کے جانے کے بعد کچھ ماہ یا انتہائے معیار دو برس کے بعد بھی لڑکا پیدا ہوا تو کوئی اعتراض باقی نہیں رہتا ہے۔ صرف اس قدر گزارش ضرور ہوگی کہ چونکہ بہشتی زیور کی تعلیم عورتوں کو خصوصاً اور عموماً کم عمر بچوں کو دی جاتی ہے لہذا میعاد پیدائش صاف تحریر ہونا چاہیے تھی کیونکہ مسئلہ حضور ہی کا تحریر کردہ ہے اور حضور کو بحیثیت نائب رسول ہونے کے ہم لوگوں کی تسکین کافی طور پر کرنا ضروری ہے اور جناب کی ذات مجمع فیض و اخلاق ہے امید ہے کہ بصراحت جواب کافی و شافی تحریر فرمائیے گا؟

الجواب: اس کا یہ مطلب نہیں کہ واقع میں وہ لڑکا اس شوہر کا ہے اور نہ یہ مطلب ہے کہ اس عورت پر یا اس کے شوہر پر واجب ہے کہ وہ ایسا سمجھیں کیونکہ ان دونوں کو تو اصل حال معلوم ہے پس ان پر کیسے واجب ہوگا کہ واقع کے خلاف کا یقین رکھیں اور دوسروں کو واقع کا حال معلوم نہیں ان پر کیسے واجب ہوگا کہ جس بات کا حال معلوم نہ ہو اس کا یقین رکھیں۔ بلکہ مطلب اس مسئلہ کا یہ ہے کہ دوسرے لوگوں کو یہ حق حاصل نہیں کہ اس کو حرامی سمجھیں۔ بلکہ ان کو سمجھنا چاہیے

کہ قانوناً اور ضابطہ کی رو سے یہ لڑکا اس شوہر کا ہے کیونکہ ان مرد و عورت میں نکاح ہو چکا ہے اور ممکن ہے کہ یہ باہم ملے ہوں جس کا علم کسی کو بجز زوجین کے نہ ہوا ہو۔ جس طرح بعض اشتہاری لوگ خفیہ اپنے گھر آ جاتے ہیں یا بعض لوگ بذریعہ تسخیر جن کے جہاں چاہتے ہیں چلے جاتے ہیں اور گو یہ احتمال بعید ہی کیوں نہ ہو۔ مگر ایک عورت منکوحہ کو احتمال بعید کے ہوتے ہوئے زانیہ کہنا درست نہیں اور اسی کی کیا تخصیص ہے اگر شوہر پاس بھی ہو اس حالت میں جو اولاد ہوتی ہے وہاں بھی واقعہ کا حال اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے دوسروں کو یقیناً کیسے معلوم ہو سکتا ہے کہ یہ اسی کا نطفہ ہے مثلاً اگر پاس رہ کر پانچ برس تک ہم بستر نہ ہو جس کا کسی کو علم نہ ہو تو اس حالت کی اولاد صرف قانونی اولاد کہا جاتا ہے واقعی ہونے کا کون حکم کر سکتا ہے؟ ایسا ہی یہ ہے البتہ چونکہ شوہر کو یقیناً معلوم ہے کہ میں اس عورت سے کتنے روز سے ہمستر نہیں ہوا۔ اس کو یہ حق حاصل ہے کہ کہہ دے کہ یہ میرا بچہ نہیں ہے پھر اگر اس نے کہا تو اگر عورت بھی اس کا اقرار کرے اس کو زانیہ کہا جاوے گا۔ اور اگر شوہر کی تکذیب کرے تو چونکہ دوسرے لوگوں کو کسی دلیل سے کسی خاص شخص کا جھوٹا یا سچا ہونا معلوم نہیں ہو سکتا ہر ایک میں دونوں احتمال ہیں اس واسطے پھر بھی اس عورت کو زانیہ نہیں کہا جاوے گا بلکہ اس صورت میں شریعت نے لعان کا قانون مقرر کیا ہے جس کا بیان ایک مستقل باب بہشتی زیور میں بھی ہے اور یہ مسئلہ فقہ کی تمام کتابوں میں ہے اور سمجھدار آدمی کے نزدیک قرآن وحدیث سے بھی ثابت ہے۔

قرآن کی یہ آیتیں ہیں:

قوله تعالى: ﴿اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم﴾
 وقوله تعالى: ﴿ولو لا جاء اربعة شهداء فاذ لم ياتوا بالشهداء فاولئك عند الله هم الكاذبون﴾

اور حدیثیں یہ ہیں:

قوله عليه السلام الولد للفراش وللعاهر الحجر.

وقوله عليه السلام اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث.

اور احتمالات بعیدہ پر دوسروں سے تہمت اور بدگمانی کا موقع کرنا حدیث کے اس قصہ سے ثابت ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ایک شخص کو چوری کرتے دیکھا اور ٹوکا، تو اس نے قسم کھا کر کہا کہ میں نے چوری نہیں کر رہا۔

آپ نے اپنی بدگمانی کی تغلیط اور اس کی تصدیق فرمائی، اور اس اعتراض کے جواب میں ایک صاحب نے ایک مستقل رسالہ بھی لکھا ہے ”رفع الارتباب عن مسئلہ الانساب“۔ (امداد الفتویٰ: ۵۱۸/۲)

نسب پر فخر کرنے کا گناہ

اس وقت دنیا میں یہ گناہ بھی عام ہو گیا ہے کہ لوگ نسب کی بنیاد پر فخر کرتے ہیں یہ سلسلہ عرب جاہلیت میں بہت رائج تھا۔ اسلام نے اسکو مٹایا لیکن آج کی دنیا پھر اس میں مبتلا ہو گئی کفار تو کفار مسلمانوں میں بھی دوبارہ یہ بلا پیدا ہو گئی، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر سخت وعید بیان فرمائی ہے۔ اور واضح فرمایا کہ نسب کوئی قابل فخر چیز نہیں، چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے روز طواف سے فارغ ہونے کے بعد ایک خطبہ دیا جس میں ارشاد فرمایا:

اللہ تعالیٰ کا شکر ہے جس نے تم سے عیوب جاہلیت اور غرور و تکبر کو دور فرمایا، اب انسان کی (صرف) دو قسمیں ہیں: ایک نیک، متقی اور وہ اللہ کے نزدیک عزت والا ہے اور دوسرا فاسق و فاجر اور وہ اللہ کے نزدیک ذلیل ہے۔

(الغرض مدار عزت اللہ کے نزدیک تقویٰ و عمل صالح ہے، انساب و قبائل نہیں) سب آدم حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد ہیں، اور آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے نسی سے پیدا فرمایا۔“

اس کے بعد آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی:

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾
یہ حدیث ترمذی اور بیہقی وغیرہ محدثین نے روایت کی ہے۔ (تفسیر روح المعانی:

(۱۳۸/۳)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ روایت فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں ایام تشریق کے درمیان ایک خطبہ دیا جس کے بعض کلمات یہ تھے:

”اے لوگو! تمہارا مالک پروردگار ایک ہے، کسی عربی کو کسی عجمی پر یا عجمی کو عربی پر کوئی

فضیلت نہیں اور نہ کسی کالے کو گورے پر، نہ گورے کو کالے پر مگر تقویٰ کے ساتھ۔“ ﴿إِن أكرمکم عنداللہ اتقاکم﴾

پھر حاضرین سے خطاب کر کے فرمایا کہ میں نے حکم خداوندی اچھی طرح پہنچا دیا یا نہیں؟ لوگوں نے عرض کیا بیشک آپ نے پہنچا دیا ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم حاضرین یہ نصائح عائین تک پہنچا دیں۔“

(بیہقی، ابن مردودہ از روح: ۱۴۸/۹)

حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد

فرمایا:

”تم سب آدم علیہ السلام کی اولاد ہو اور آدم علیہ السلام مٹی سے پیدا کیے گئے، ہر قوم کو چاہیے کہ اپنے آباؤ اجداد پر فخر کرنے سے باز آ جائے ورنہ اللہ کے نزدیک وہ نجاست کے کیڑوں سے بھی زیادہ ذلیل ہو جائیں گے۔“

(رواہ البزار فی مسندہ روح: ۱۴۹)

لہذا کسی مومن کے لیے یہ برگزینا نہیں کہ وہ نسب پر فخر کرے اور کبھی ایسا ہو جائے تو فوراً توبہ کر لینی چاہیے دوسروں کو بتاتے رہنا چاہیے کہ یہ عظیم گناہ ہے اس سے بچا جائے، اللہ تعالیٰ ہم سب کی حفاظت فرمائے۔

نسب بدلنے کا گناہ

نسب کے معاملہ میں دوسرے بے اعتدالی یہ ہے کہ بعض لوگ اپنا آبائی نسب چھوڑ کر اپنے آپ کو دوسرے انساب کی طرف منسوب کرتے ہیں۔

ایک قوم اس میں سرگرم ہے کہ اپنے آپ کو انصاری ثابت کرے اور اپنا نسب انصار سے جاملے تو دوسری اس کے درپے ہے کہ اپنے آپ کو قریش میں داخل کرے، تیسری یہ چاہتی ہے کہ راجی بن کر عرب میں داخل ہو جائے کوئی اس فکر میں ہے کہ اپنے آپ کو شیخ صدیقی یا فاروقی، عثمانی، علوی ظاہر کرے تو کوئی سید بننے کے درپے ہے۔

اور منشاء اس کا تکبر و غرور ہے جوئی نفس بھی گناہ کبیرہ ہے اور اس کی وجہ سے یہ نسب بدلنا مستقل دوسرا کبیرہ گناہ ہے، احادیث صحیحہ صریحہ میں اس پر سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں۔

حضرت سعد بن ابی وقاص اور ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”من ادعی الی غیر اُبیہ وهو یعلم أنه غیر اُبیہ فالجنة علیہ حرام۔“

(رواہ البخاری و مسلم و ابوداؤد و ابن ماجہ ترغیب و ترہیب: ۵۷/۳)

”جو شخص اپنے آپ کو اپنے باپ کے سوا کسی اور کی طرف منسوب کرے حالانکہ وہ جانتا ہے کہ یہ میرا باپ نہیں تو اس پر جنت حرام ہے۔“

اور اسی مضمون کی ایک حدیث بخاری و مسلم میں حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔

اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اپنے خطبہ میں ارشاد فرمایا کہ بخدا ہمارے پاس سوائے اس کتاب اللہ کے اور کوئی نیا قرآن نہیں جس کو ہم پڑھتے ہوں، البتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک والا نامہ ہے جس میں چند احکام مذکور ہیں جس کو کھول کر سنایا اس میں مجملہ دوسرے احکام کے ایک یہ بھی تھا:

”من ادعی الی غیر اُبیہ أو انتمی الی غیر موالیہ فعلیہ لعنة الله والملائكة والناس اجمعین لا یقبل الله منه یوم القيامة عدلا ولا صرفا۔“

(رواہ البخاری، و مسلم و ابوداؤد و ابن ماجہ ترغیب و ترہیب: ۸۸/۳)

جو شخص اپنے باپ کے سوا کسی دوسرے کی طرف اپنی نسبت کرے یا آزاد کردہ غلام اپنے آپ کو اپنے آقا کے قبیلہ کے سوا اور قبیلہ کی طرف منسوب کرے تو اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے اور فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی اللہ تعالیٰ قیامت کے دن نہ اس کا فرض قبول فرمائے گا نہ نفل۔

اور اسی مضمون کی حدیث حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ابو داؤد اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مسند احمد و ابن ماجہ وغیرہ میں مروی ہے۔

حضرت عمرو بن شعیب رحمہ اللہ تعالیٰ کی اپنے دادا سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”انسان کے گناہ کے لیے یہی کافی ہے کہ وہ کسی نسب سے تمیزی کرے اگرچہ وہ نسب

ادنیٰ ہی ہو، اور ایسے نسب کا دعویٰ کرے جس میں اس کا ہونا معروف نہیں۔“
اس حدیث کو امام احمد اور طبرانی وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

(ترغیب: ۸۸/۳)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

”جو شخص اپنے آپ کو اپنے باپ کے سوا دوسرے کی طرف منسوب کرے وہ جنت کی خوشبو بھی نہیں پائے گا۔ حالانکہ اس کی خوشبو ستر سال کی مسافت سے محسوس ہوتی ہے۔“ (مسند احمد ابن ماجہ از ترغیب: ۸۸/۳)

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے:

”من ادعی نسباً لا یعرف کفر باللہ او انضی من نسب وإن دق کفر باللہ۔“ (رواہ الطبرانی فی الأوسط ترغیب: ۸۸/۳)

”جو شخص کسی ایسے نسب کا دعویٰ کرے جو اس کے لیے معروف نہیں تو اس نے اللہ تعالیٰ کا کفر کیا (یعنی نافرمانی کی) یا کسی نسب سے تمیزی کی اگرچہ وہ ادنیٰ نسب ہو تو اس نے اللہ تعالیٰ کا کفر کیا۔“

احادیث مذکورہ کی اس قدر سخت وعیدوں کے سننے اور سمجھنے کے بعد کیا کوئی مسلمان نسب بدلنے اور خلاف واقع ظاہر کرنے پر جرات کرے گا؟

ہرگز یا اور نمی آید ز روئے اعتقاد

ایں ہمہ کار ہا کردن و دین پیہر داشتن

ایک مسلمان کے لیے یہ بات ہرگز مناسب نہیں ہے کہ ایسے کام بھی کرے پھر اپنے کو مسلمان بھی ظاہر کرے۔

وعن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لا ترغبوا عن ابائکم فمن رغب عن ابیہ فقد کفر۔

(متفق علیہ مشکوٰۃ باب اللعان: ۲/۲۸۷)

قال الملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ: والإدعاء إلی غیر الأب مع

المسلم به حرام، فمن اعتقد إباحته كفر، لمخالفة الاجماع ومن لم
يعتقد إباحته فمعنى كفر وجهان:

أحدهما أنه قد أشبه فعله فعل الكفار. والثاني: أنه كافر نعمة الإسلام.

(سرقاة شرح مشکوٰۃ باب اللعان: ۲/۲۵۰)

ابنہ مسلمانوں کو چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان تعلیمات کو حرز جان بنائیں،
اپنے اندر عاجزی انگساری پیدا کریں، اور ہر قسم کی خلاف اسلام باتوں سے اجتناب کریں،
خصوصاً خرد و غرور نبی بنیاد پر ایک دوسرے کو طعن و تشنیع کرنا وغیرہ، اللہ تعالیٰ ہر طرح کے خلاف
شرع باتوں سے بچنے کی توفیق عطا فرمائے۔

اولاد زنا کا نسب

جس عورت کے شوہر نہ ہو اس کے جو اولاد ہوگی وہ اولاد زنا ہے، اس کا نسب زانی سے
ثابت نہ ہوگا اگرچہ زانی اس کا اقرار کرے کہ یہ میرے نفقہ سے ہے، بلکہ زنا کرنے والے
مرد و عورت دونوں ہی اقرار اور اتفاق کر لیں کہ یہ بچہ زنا کا ہے تب بھی زانی سے نسب ثابت نہ
ہوگا کیونکہ شرعاً ثبوت نسب کا مدار عقد نکاح پر ہے، جو یہاں مفقود ہے۔

عن عمر بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رجل قال يا رسول الله أن
فلانا ابني عاهرت بأمة في الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا دعوة في الإسلام ذهب أمر الجاهلية الولد للفراش وللعاهر
الحجر. رواه أبو داود.

(مشکوٰۃ: ۲/۲۸۶ باب اللعان)

سادات کا نسب اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی فضیلت

اسلام میں اولاد کا نسب باپ کی طرف منسوب ہوتا ہے، اور باپ ہی سے نسل جنتی ہے،
البتہ حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی یہ خصوصیت ہے کہ ان کی اولاد کی نسبت انہی کی
طرف ہے، پھر ان کے واسطے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے، آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
کے علاوہ کسی بھی خاتون کو یہ شرف حاصل نہیں، اس لیے آج سادات کا سلسلہ دنیا میں قائم ہے۔

روى الحاكم عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم كل

بنی ام یمنمون إلی عصبه إلا أولاد فاطمة فأننا ولیهم عصبتهم

(المجمع الزوائد: ۲۷۴/۹ کتاب المناقب الباب ۱۴)

قال الشيخ المفیدی عزیر الرحمن: روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ گونب باپ کی طرف سے ثابت ہوا ہے لیکن بنی فاطمہ اس سے مستثنیٰ ہیں، حضرت حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا نسب حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ کے واسطے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہے، آئندہ کسی عورت کی جانب خواہ سیدہ ہی کیوں نہ ہو نسب ثابت نہ ہوگا۔

(فتاویٰ دارالعلوم دیوبند: ۷۵/۱۱۰ حکذا فی فتاویٰ حقانیہ: ۵۶۸/۴)

غیر کی منی کا انجکشن لگوانے سے پیدا ہونے والے بچے کے نسب

کا حکم

اس مسئلہ کی وضاحت کے سلسلہ میں فتاویٰ حقانیہ سے ایک سوال و جواب نقل کیا جاتا ہے، تاکہ مسئلہ واضح ہو جائے۔

(سوال: ہمارے گاؤں مھلود ضلع مظفر آباد آزاد کشمیر میں ایک آدمی ہے جس کی شادی ہوئے پندرہ سال سے زیادہ عرصہ گزر چکا ہے لیکن وہ خدا کی قدرت سے ابھی تک اولاد جیسی نعمت سے محروم ہے، اس نے اپنی جائیداد کا وارث بنانے کے لیے ایک کھیل کھلیا کہ شاید اس طرح میرے ہاں بیٹا پیدا ہو جائے، اس طرح اس نے اپنی بیوی کو کسی نامعلوم شخص کی منی کا ٹیکہ لگوا یا جس سے وہ حاملہ ہو گئی، مقررہ مدت کے بعد اس کے ہاں بچی پیدا ہوئی جو کہ قدرتی نشوونما سے محروم اور ہر وقت بیمار رہتی ہے، اس کا قد بڑھنے کا عمل بہت سست ہے، بچی کی شکل بھی اس کے خاندان کے کسی فرد سے معمولی مشابہت بھی نہیں رکھتی، اس بچی کی پیدائش کے بعد چھ سال تک اس کے ہاں کوئی بچی بچ نہیں ہوا، واضح ہو کہ اس شخص کا باپ اپنے آپ کو اسلام کا بہت بڑا دعویدار سمجھتا ہے اور کسی کا حق دبانے میں ذرا برابر فرق نہیں کرتا، بینک کے سودی معاملات میں بڑی مہتری دلچسپی رکھتا ہے، اسے بھی اپنے بیٹے کی اس گھناؤنی حرکت کا بخوبی علم ہے۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا ایسے شخص کا اسلام میں کوئی مقام ہے؟ اگر ہے تو اس کی وضاحت فرمائیں اور اگر وہ اسلامی حدود و قیود سے تجاوز کا مرتکب ہوا ہے تو قرآن و سنت کا اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے؟ امید ہے کہ آپ تفصیل سے جواب مرحمت فرمائیں گے۔

(الجواب:) مذکورہ بالا طریقہ (انجکشن کے ذریعے) سے اولاد حاصل کرنا حرام اور اسلامی اصولوں کے خلاف ہے تاہم اگر اس طرح تولید کا عمل مکمل کر لیا جائے تو نسب ثابت ہوگا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے:

”الولد للمفراش وللمعاهر المحجور“ (الحديث)

تو اس آدمی سے اس بچے کا نسب ثابت ہوگا اور وراثت اور رضاعت وغیرہ کے احکام جاری ہوں گے۔ ثبوت نسب کے لیے بولی کی فطری صورت ضروری نہیں، اس کے بغیر بھی اگر کسی طرح خاوند کا مادہ منویہ عورت کے رحم میں پہنچ جائے تو نسب ثابت ہو جائے گا، فقہاء کرام کی بعض عبارتوں سے اس کا اشارہ ملتا ہے۔

خلاصۃ الفتاویٰ اور فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

البکبر إذا جمعت في مادون الفرج فحملت بأن دخل الماء في
فرجها فلما قرب أو ان ولادته فوال عزرتها بیضة أو بحرف درهم۔
(۱۱۴/۴)

”کنواری لڑکی سے شرمگاہ کے باہر ہمبستری کی جائے پھر وہ حاملہ ہو جائے یاں طور
کہ (مرد کا) مادہ منویہ اس کی شرمگاہ میں داخل ہو جائے اور جب ولادت کا وقت
آئے تو انڈے یا درہم کے کونوں کے ذریعے اس کا پردہ بکارت (کنوار پن) چاک
کر دیا جائے گا۔“

اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حرمت نسب کا حکم بھی ثابت ہو جائے گا یعنی ماں باپ،
دادا دادی وغیرہ کا سلسلہ نسب ٹھیک اسی طرح حرام ہو جائے جس طرح فطری توالود و تاسل کی وجہ
سے ہوتا ہے، اس میں کوئی شبہ نہیں کہ یہ صورت عملاً زنا ہوگی اور اس سے پیدا ہونے والی اولاد
ولد الزنا، البتہ اس پر اسلامی ممالک میں زنا کی شرعی سزا نافذ نہیں کی جاسکتی، اس لیے کہ یہ سزا
صرف ناجائز حمل پر ہی نہیں ہے بلکہ باہم ایک دوسرے سے لطف اندوز ہونے
پر ہے۔ (جدید فقہی مسائل ۱۵۲)

مذکورہ بالا صورت میں اس آدمی کا کیا ہوا عمل جائز نہیں بلکہ حرام ہے، البتہ اس پر نسب
وغیرہ کے احکام سب ثابت ہوتے ہیں، خواہ اس بچی کی شکل و صورت اس خاندان کے افراد کے

مشاہدہ ہو یا نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (فتاویٰ حقانیہ: ۵۷۲/۳)

متنبی (لے پالک) کا نسب

حتمی (لے پالک) نسب بیٹے کے حکم میں نہیں ان کا باپ وہی ہے، جس سے یہ پیدا ہو، لہذا حتمی شخص کا بیٹا کہنا جائز نہیں جس کے گھر یہ مل رہا ہے، نہ اس کی بیوی اس کی ماں ہے، لہذا بڑے ہونے کے بعد لے پالک سے شرعی پردہ کرنا، اس کی بیوی پر فرض ہے، نیز لے پالک میراث کا حقدار بھی نہیں، البتہ جس باپ سے یہ پیدا ہوا ہو اس کی میراث کا حقدار ہے، نیز شناختی کارڈ اسکول سرٹیفکیٹ وغیرہ اصلی باپ کا نام لکھوانا ضروری ہے۔

لَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ (الأحزاب: ۵)



باب الحضانة

ماں باپ میں جدائی ہوگئی یا شوہر کا انتقال ہو گیا دونوں کے نابالغ اولاد موجود ہیں ان کی پرورش کا حق کس کو حاصل ہے، اس بارے میں اکثر آپس میں نزاع ہو جاتا ہے اس لیے اس مسئلہ کو تفصیل سے لکھا جاتا ہے۔

حق پرورش کی مدت

حق حضانت لڑکے کی عمر سات سال مکمل ہونے اور لڑکی کے لیے نو سال تک یہ ماں کا حق ہے اسکے بعد چونکہ تربیت کی ضرورت ہے باپ اس کا زیادہ حق ادا کر سکتا ہے، اس لیے مدت حضانت مکمل ہونے کے بعد باپ اس کو اپنی تربیت گاہ میں لے گا اور ماں کی پرورش کی مدت میں بھی بچہ کا خرچہ باپ کے ذمہ ہوگا۔

(والحاضنة) اما او غیرها (احق به) اي بالغام حتى يستغنى عن النساء وقدر يسع وبه يفتى. لانه الغالب والام والجدة احق بها حتى تحيض. (الى قوله) وغيرهما احق بها حتى تستهي وقدر يتسع وبه يفتى وبنت إحدى عشرة مشنهاة اتفاقا. زيلعي وعن محمد رحمه الله تعالى: إن الحكم في الام والجدة كذلك وبه يفتى لكثرة الفساد زيلعي. (ردالمحتار: ۳/۶۶۶ باب الحضانة)

قال في الشامي: وفي الشرح المجمع وإذا استغنى الغلام عن الخلعة الأب أو الوصي أولى على أخذه لأنه أقدر على تأديبه وتعليمه. إلخ.

ماں کے حق حضانت ساقط ہونے کی صورتیں

- ۱۔ ماں بچہ کے غیر ذی رحم محرم سے شادی کرے۔
- ۲۔ بچہ کی پرورش پر اجرت طلب کرے جبکہ بچہ کے ذی محرم میں سے کوئی دوسری عورت بلا اجرت پرورش پر راضی ہو۔
- ۳۔ ماں کمائی وغیرہ کی غرض سے بکثرت باہر نکلتی ہو جس سے بچہ کے ضائع ہونے

کا اندیشہ ہو۔

۴۔ ایسے فسق و فجور میں مبتلا ہوں اس سے بچنے کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو۔

۵۔ اگر قہر کے پاس بچے کا ضائع ہونے کا خطرہ نہ ہو تو اس کے پاس اتنی عمر تک

چھوڑا جائے گا، جس میں برے اخلاق سے متاثر ہونے کا اندیشہ نہ ہو۔

(احسن الفتاویٰ: ۵/۴۵۹ باب الحضانه)

والمحاضنة بسقط حقها بنكاح غير محرمه أي الصغير وكذا بسكنائها
عند بعضین له.

(الدر المختار علی هامش ردالمحتار: ۳/۵۶۵ باب الحضانه)

ماں کے علاوہ حق پرورش کی ترتیب

اگر بچے کے غیر محرم سے شادی کی وجہ سے ماں کا حق پرورش ساقط ہو جائے تو مندرجہ ذیل افراد کو بالترتیب حق پرورش ہوگا۔

ثانی اگرچہ بہت دور کی ہو، یعنی پرانی وغیرہ۔ پھر دادی پردادی وغیرہ، پھر نیک پھر حقیقی بہن، پھر ماں شریک بہن، پھر باپ شریک بہن، پھر حقیقی بھانجی، پھر ماں شریک بھانجی، پھر حقیقی خالہ، پھر ماں شریک خالہ، پھر نانا کی ماں، پھر باپ شریک بھانجی، پھر حقیقی بیٹی، پھر ماں شریک بھائی کی بیٹی، پھر باپ شریک بھائی کی بیٹی، پھر حقیقی چھوٹی، پھر باپ کی ماں شریک بہن، پھر باپ کی باپ شریک بہن، پھر ماں کی خالہ اسی ترتیب سے یعنی پہلے حقیقی خالہ، پھر ماں کی ماں شریک بہن، پھر باپ شریک بہن، پھر باپ کی خالہ اسی ترتیب سے پھر ماں کی چھوٹی اسی ترتیب پھر باپ کی چھوٹی اسی ترتیب سے، پھر عصمت وراثت کی ترتیب پر یعنی باپ پھر دادا پردادا اور پر نیک۔ پھر حقیقی بھائی باپ، شریک بھائی پھر حقیقی بھتیجا پھر باپ شریک بھائی کا بیٹا، پھر حقیقی چچا، پھر باپ کا باپ شریک بھائی (علی چچا) پھر حقیقی چچا کا بیٹا، پھر علی چچا کا بیٹا، یعنی اور علی چچا کے بیٹے کو صرف لڑکے کی پرورش کا حق ہے لڑکی کی پرورش کا حق نہیں، پھر ذی الارحام محارم یعنی نانا، پر نانا اور نیک پھر ماں شریک بھائی پھر اس کا بیٹا، پھر خلی چچا، پھر حقیقی ماسوں، پھر علی (یعنی ماں کا باپ شریک بھائی) پھر ماں شریک بھائی۔ یعنی علی چچا کی بیٹی اور چھوٹی ماسوں، خالہ، خلی چچا کی اولاد، مذکورہ مندرجہ حضانت حاصل نہیں۔ (ماخوذ از احسن الفتاویٰ: ۵/۴۵۹)

وفي شرح النسوة قال (ثم) أي بعد الأم بأن ماتت أو لم تقبل أو

تزوجت یا جنسی (أم الأم) لم أم الأب، وإن علت لم الأخت لأب، وأم
 لم لأم لم لأب، ثم الخالات كذلك، ثم العمات كذلك، إلى قوله ثم
 العصبات بترتيب الإرث، فيقدم الأب ثم الجد ثم الأخ الشقيق ثم
 لأب ثم بنوه كذلك، ثم العم ثم بنوه إلخ.

(ردالمحتار: ۵۶۳/۳ باب الحضانه)

پرورش کے کئی حقدار ہونے کا حکم

اگر پرورش کے مساوی وجہ کے کئی حقدار ہوں تو ان میں سے جس میں بچہ کی پرورش کی
 زیادہ صلاحیت ہو وہ مقدم ہے، پھر جو زیادہ متقی ہو پھر جو عمر میں زیادہ ہو۔
 وإذا اجتمعوا فالأولع ثم الأسن اختيار. (ردالمحتار: ۵۶۳/۳)

فاسقہ عورت کا حق حضانت

اگر کسی بچہ کی ماں فاجرہ ہو، یعنی اعلاشیہ گناہ بدکاری وغیرہ میں مبتلا ہو اور بچہ اس عمر کو پہنچ چکا
 ہو کہ ان باتوں کو غیر محسوس طور پر سمجھ سکتا ہو تو ایسی ماں کا حق پرورش ساقط ہو جائے گا۔ تاکہ بچہ
 کے اخلاق متاثر نہ ہو۔

قال في التنوير: في باب الحضانه تثبت للأم ولو بعد الفرقة إلا أن
 تكون موقدة. أو فاجرة، وفي الشامية (قوله مالم يعقل ذلك) أي مالم
 يعقل الولد حالها وحينئذ يجب تقييد الفجور بأن لا يلزم منه ضياع
 الولد كما لا يخفى.

وفي النهر مالم تفعل ذلك وفسره بقوله أي مالم يثبت فعله عنها
 وهو صحيح أيضا ١ هـ. وفيه أن قول القنية معروفة بالفجور يقتضي
 فعلها له فالمناسب الأول وتكون الفاجرة بمنزلة الكتابية فإن الولد
 يبقى عندها إلى أن يعقل الأديان، كما سيأتي خوفا عليه من تعلمه منها
 ما تفعله فكذا الفاجرة وقد جزم الرملي بأن ما في النهر تصحيف
 والحاصل أن الحضانه إن كانت فاسقة فمسا يلزم منه ضياع الولد
 عندها سقط حقها وإلا فهي أحق به إلى أن يعقل فينزع منها
 كالكتابية. (ردالمحتار باب الحضانه: ۵۵۵/۳)

ماں باپ کی عدم توجہ سے بچہ کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو

میاں بیوی میں جدائی کے بعد ماں کے فسق و فجور میں مبتلا ہونے کی وجہ سے یا بچہ کو گھر میں اکیلا چھوڑ کر اکثر اوقات گھر سے باہر گزرنے کی وجہ سے، یا کسی اور وجہ سے بچہ کے ضائع ہونے کا قوی خطرہ پیدا ہو گیا ہو تو ایسی حالت میں باپ کو حق حاصل ہوگا کہ بچہ ماں سے لے لے اور خود اس کی پرورش کرے۔

قال في التنبؤ: وتثبت لأم ولو بعد الفارقة إلا أن تكون مريدة أو فاجرة أو غير مأمونة وقال العلامة الحصكفي رحمه الله في شرح قوله (فاجرة) فجوراً يضيع الولد به وفي شرح قوله (غير مأمونة) ذكر في المسجبي بأن تخرج كل وقت وتترك الولد ضائعاً، وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله المراد كثرة الخروج لأن الممدار على ترك الولد ضائعاً والولد في حكم الأمانة عندها ومضيق الأمانة لا يستأنم إلخ. (رد المحتار ۳/باب الحضنة)

وقال المغني رشيد أحمد اللذهبانوي رحمه الله: قلت هذه العبارات صريحة في أن مدار الحكم هو الضياع فقط.

(احسن الفتاوى: ۵/۴۶۰)

کتابیہ (یہودی/عیسائی) عورت کا حکم

اگر کتابیہ عورت سے کسی مسلمان نے شادی کر لی اور بعد میں جدائی ہو گئی دونوں کی کم سن اولاد موجود ہیں، تو مسلمان ماں کی طرح کتابیہ عورت کو بھی حق پرورش ہے، حاصل ہے۔ البتہ جب بچہ اس عمر کو پہنچ جائے جس میں ماں کا دین قبول کرنے اور سمجھنے کی صلاحیت پیدا ہو اس سے پہلے ماں سے بچہ لے لیا جائے عموماً سات سال سے پہلے ہی یہ سمجھ پیدا ہو جاتی ہے اس لیے یہ مدت سات سال سے تجاوز نہ کرے۔

قال في شرح التنبؤ: والحاضنة الذمية ولو مجوسية بسبع سنين، لصحة اسلامه حينئذ نهر.

وفي الشامية: (تحت قوله بسبع سنين) فائدة هذا تظهر في الأنشئ لأن الذكر تنتهي حضنته بالسبع حموى.

(ردالمحتار: ۳/۵۶۴ باب الحضائے)

کتابیہ عورت کی اولاد کے دین کو خطرہ لاحق ہو

اگر کسی کتابیہ عورت سے جواز نکاح کی شرائط پائی جانے کی صورت میں نکاح ہو، یا کسی عیسائی/یہودی عورت نے اسلام قبول کیا بعد میں دونوں میں جدائی ہوگئی یا شوہر کا انتقال ہو گیا، اور اولاد موجود ہیں تو ان کی پرورش کاماں کو حاصل ہوگا، لیکن اگر بچوں کے دین کو خطرہ لاحق ہو اس طرح کہ وہ خاتون بچوں کو لے کر اپنے عیسائی گھرانہ میں رہائش پذیر ہو اور بچوں کو اپنے عبادت خانہ لے جاتی ہو، یا شراب خنزیر وغیرہ استعمال کروانے کی کوشش کر رہی ہو، ایسی صورت میں بچے اس سے لے لیے جائیں گے۔ اور مسلمان دادا دادی، یا اور قریبی رشتہ داروں کا حوالہ کیے جائیں گے۔

وفي الشاميہ: تحت (قوله او إلى ان يخاف ان يالف الكفر) فينزع

منها وإن لم يعقل ديناً . بحر

أشار إلى أن قول المصنف أو يخاف منصوب بأن مضمره بعد أو التي

بمعنى إلى كما في الفتح . وهذا زاده في الهداية فظاهره أنه إذا خيف

أن يالف الكفر نزع منها وإن لم يعقل ديناً . بحر .

قال ولم يمثلوا لآلف الكفر والظاهر أن يفسر سببه بنحو أخذه

لمعابدهم ، وفي الفتح تمنع أن تغديه الخمر ولحم الخنزير وإن خيف

ضم إلى ناس من المسلمين إلخ .

(ردالمحتار: ۳/۵۶۵ باب الحضائے)

باپ کی عدم موجودگی میں چچا کو بھی بچہ کی پرورش کا حق ہے

اگر بچہ کا باپ موجود نہ ہو اور دادا بھی نہ ہو تو چچا کو بھی حق پرورش اسی کو حاصل ہوگا البتہ اس کے بارے میں اعتماد ہو کہ بچہ کے حق میں دیانتداری و امانتداری سے کام لیتے ہوئے اس کے دین و دنیا دونوں کی بھلائی سوچے گا۔

كما في ردالمحتار وإن لم يكن للمصبي أب وانقضت الحضائے فمن

سواه من العصبۃ أولى الأقرب فالأقرب غير أن الأنثى لا تدفع إلا إلى

محرم ۱ھ . (شامیہ: ۳/۵۶۹ باب الحضائے)

بچہ کو دارالحرب لے جانے کا حق نہیں

اس سلسلہ میں ایک سوال وجواب نقل کیا جاتا ہے تاکہ مسئلہ واضح ہو جائے:

سوال: ایک شخص یہاں سے جاپان چلا گیا، اور وہاں اس نے ایک عورت سے شادی کر لی، کئی سال کے بعد واپس پاکستان آیا بیوی بھی ساتھ آگئی اور یہیں رہنے لگا اور کچھ عرصہ بعد گھر بنا چاہی کی وجہ سے طلاق تک نہایت پہنچ گئی اور اس نے بیوی کو طلاق دے دی، اس شخص کا اس عورت سے ایک چھوٹا سا بچہ بھی ہے جسے اب وہ عورت اپنے ساتھ جاپان لے جانا چاہتی ہے جبکہ یہ شخص بچے کو اس کے ساتھ جاپان نہیں جانے دیتا، تو کیا اس عورت کو بچہ لے جانے کا حق حاصل ہے یا نہیں؟

الجواب: حضانت میں یہ ضروری ہے کہ بچہ زوجین میں سے کسی ایک کے گھر میں پرورش پائے مگر دارالحرب اس حکم سے مستثنیٰ ہے، اس لیے صورت مسئلہ میں یہ عورت اس بچے کو شرعاً ساتھ جاپان نہیں لے جاسکتی بلکہ بچے کی تربیت پاکستان میں رہ کر ہی کرے گی۔

لحاف فی الہندیۃ: لیس للمراۃ ان تنقل ولده الی دار الحرب وان کان نزوحہا هناك و کانت حربیۃ بعد ان یکون زوجہا مسلماً او ذعیماً. (الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۴۵۵ الباب السادس عشر فی الحضانه)

ولد الزنا کی حضانت کا حق؟

جس بچہ کا باپ معلوم نہ ہو یعنی زنا کے نطفہ سے پیدا ہوا اور اس کا نسب شرعی طور پر ثابت نہ ہو سکا، تو اس کی نسبت ماں کی طرف ہوتی ہے اور پرورش کی ذمہ داری بھی ماں پر ہوگی۔

قال العلامة المحقق رحمہ اللہ: الحضانه تثبت لام النسیۃ.

(الدرالمختار علی هامش ردالمحتار: ۳/باب الحضانه)



باب النفقة

بیوی کا نان نفقہ شرعاً شوہر کے ذمہ لازم ہے

بیوی چاہے کتنی ہی مالدار ہو، یا بدسر روزگار ہو اور شوہر غریب ہو تب بھی بیوی کا خرچہ شوہر کے ذمہ ہے، اسی طرح بیوی غریب ہو اس کا شوہر مالدار ہو تب بھی لازم ہے۔

يجب على الرجل نفقة امرأته المسلمة والذمية والفقيرة والغنية دخل بها أو لم يدخل كبيرة كانت المرأة أو صغيرة.

(عالمگیریہ: ۱/۵۶۰)

رخصتی سے قبل خرچہ کا مطالبہ

اگر کسی عورت کا نکاح ہو گیا لیکن رخصتی نہیں ہوئی، اور عورت شوہر کے گھر جانے کے لیے آمادہ ہے لیکن شوہر کسی مجبوری کی وجہ سے رخصتی نہیں کروا رہا ہے تو شرعاً عورت کو یہ حق حاصل ہے کہ اپنے شوہر سے نفقہ کا مطالبہ کرے، اور اگر شوہر رخصتی کا مطالبہ کر رہا ہے لیکن عورت بلا وجہ شوہر کے گھر نہیں جا رہی ہے تو اس کو نان نفقہ کے مطالبہ کا حق نہیں۔

الكبيرة إذا طلبت النفقة وهي لم ترف إلى بيت الزوج فلها ذلك إذا لم يطلها الزوج بالنقلة فإن كان الزوج قد طالها بالنقلة فإن لم تمتنع عن الانتقال إلى بيت الزوج فلها النفقة فأما إذا امتنعت عن الانتقال فإن كان الامتناع بحق بأن امتنعت لتسوفى مهرها فلها النفقة وإذا كان الامتناع بغير حق بأن كان أو فاتها المهر أو كان المهر مؤجلاً أو وهبه منه فلا نفقة لها.

(فتاویٰ ہندیہ: ۱/۵۶۰)

بیوی چھوٹی بچی ہو تو نفقہ کی تفصیل

اگر ایسی چھوٹی بچی سے نکاح ہوا جو جماع کے قابل نہیں، تو اگر شوہر نے کام کاج کے لیے یا ہتادل بہلانے کے لیے اس کو اپنے گھر میں رکھ لیا، یعنی رخصتی کروا لیا تو اس کا نان نفقہ پورا

خرچہ شوہر کے ذمہ واجب ہے، اگر اس کو اپنے پاس نہ رکھا بلکہ میکے میں چھوڑا ہوا ہے تو اس کا نفقہ شوہر کے ذمہ واجب ہے، اور اگر شوہر چھوٹا بچہ ہو اور بیوی بڑی ہو شوہر کا گھر سنبھالنے کے قابل ہے، تو بیوی کا نان نفقہ شوہر کے ذمہ لازم ہے۔

وإن كانت صغيرة لا يمتنع بها فلا نفقة لها وإن كان الزوج صغيراً لا يقدر على الوطى وهي كبيرة فلها النفقة من ماله.

(شرح البدایة: ۲/۴۱۸)

وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: (تحت قوله) وصغيرة لا توطأ وكذا إن كان صلحت للخدمة أو الاستئناس ولم بمسكها في بيته كما مر فافهم. (ردالمحتار: ۲/۵۷۶ سعید کراچی)

ناشرہ کا نفقہ واجب نہیں

جو عورت بلاوجہ شوہر کا گھر چھوڑ کر میکے چلی گئی، یا کہیں اور رک گئی شوہر کے گھر آنے پر قادر ہے اور شوہر گھر آنے کا مطالبہ بھی کر رہا ہے پھر بھی نہیں آ رہی تو ایسی عورت کا نفقہ شوہر کے ذمہ لازم نہیں۔

قال العلامة الحصكفي رحمه الله: لا نفقة لأحد عشر (إلى قوله) وخارجة من بيته لغير حق وهي الناشزة حتى تعود.

(ردالمحتار: ۲/۷۰۲ مصری)

وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله (قوله بخلاف حرة نشزت إلخ) أي إن الحرة إذا نشزت قطلها زوجها فلها النفقة والسكنى إذا عادت إلى بيت الزوج.

(ردالمحتار باب النفقة: ۲/۷۱۹ مصری)

ایام عدت کا نفقہ شوہر کے ذمہ ہے

طلاق کی عدت میں ایام عدت کا نفقہ یعنی رہائش اور خرچہ دونوں شوہر کے ذمہ ہے۔
كما في نفقة شرح التوير وتجب لمطلقة الرجعي والبان.

(ردالمحتار: ۳)

المعتدة عن الطلاق تستحق النفقة الأصل أن الفارقة متى كانت من

جهة الزوج فلها النفقة وإن كانت من جهة المرأة إن كانت بحق لها النفقة.

(عالمگیریہ: ۵۵۷/۱ الفصل الثالث فی نفقة المعتدة)

البتہ جس عورت کا شوہر انتقال کر گیا ہو اس کو عدت و فوات دوران رہائش اور نفقہ شوہر کے مال سے نہیں ملے گا، بلکہ اس کا ذمہ دار عورت خود ہے۔ باقی ورثہ کی اجازت سے ورثہ کے مکان رہے اس کی تنجائش ہے۔

وقال العلامة الحصكفي رحمه الله: ولا نفقة لأحد عشر (إلى قوله) ومعتدة موت. (ردالمحتار: ۵۷۷/۳ باب النفقة)

عدت شوہر کے مکان میں نہ گزارے تو نفقہ لازم نہیں

مطلقہ عورت اگر عدت شوہر کے گھر نہ گزارے بلکہ یکے چلی جائے تو شوہر کے ذمہ نفقہ لازم نہیں، اور نفقہ نہ دینے سے شوہر گناہگار بھی نہ ہوگا۔

وفي الشامية (قوله بخلاف حرة نشوت إلخ) أي إن الحرة إذا نشوت فطلقها زوجها فلها النفقة والمكسب إذا عادت إلى بيت الزوج. (ردالمحتار: ۵۷۵/۳ باب النفقة)

خلع میں عدت کا نفقہ واجب ہے

خلع میں عدت شوہر کے مکان میں گزارنے کی صورت میں شوہر پر ایام عدت کا نفقہ واجب ہے، البتہ اگر عقد خلع میں اسقاط نفقہ کی شرط لگائی گئی تو نفقہ ساقط ہو جائے گا۔

قال في التنوير ويسقط الخلع والمباراة كل حق لكل منهما على الآخر مما يتعلق بذلك النكاح إلا نفقة العدة إلا إذا نص عليها.

(ردالمحتار: ۴۵۲/۳ باب الخلع)

گذشتہ ایام کا نفقہ

ایک شخص شادی کے بعد کافی عرصہ وطن سے دور رہا، مثلاً عرصہ دس تک دور رہا، بیوی کو یکے چھوڑ دیا۔ اس عرصہ میں بیوی کو خرچہ نہیں دیا، لڑکی اپنے والدین کے گھر ہی رہی اب دس سال کے بعد وطن واپس آیا اور بیوی کو اپنے گھر آباد کرنا چاہتا ہے لیکن سسرال والے دس سال

کے خرچہ کا مطالبہ کر رہے ہیں، تو کیا سسرال والوں کو شرعی حق پہنچتا ہے کہ دس سال کے خرچے کا مطالبہ کرے تو اس بارے میں شریعت کا حکم اگر شوہر نے ماہانہ خرچہ کی ایک خاص مقدار دینے کا وعدہ کیا، یا لڑکی نے خرچہ کے لیے عدالت میں مقدمہ دائر کیا اور عدالت نے فیصلہ کیا کہ اتنی مقدار ماہانہ قرض لے کر یا اپنی ذاتی رقم سے خرچ کریں تب تو شوہر سے اس مقدار کا مطالبہ کر سکتی ہے۔

لیکن اگر ایسی کوئی بات نہیں ہوئی تو اس مدت کا خرچہ شوہر کے ذمہ سے ساقط ہے، شوہر سے مطالبہ کرنے کا حق نہیں۔

قال في العلائق والنفقة لا تكون دينا إلا بالقضاء أو الرضاء أي اصطلاحهما على مقدار معين إصنافاً أو دراهم فقبل ذلك لا يلزمه شيء وبعده ترجع بما انفقت ولو من مال نفسها بلا أمر قاض. (ردالمحتار: ۳/باب النفقة)

وفيها وأما ما دون شهر ونفقة الزوجة والصغير فتصير دينا بالقضاء وفي الشامية أما الصغير ففيه ما علمت وأما الزوجة فإنما تصير دينا بالقضاء ولا تسقط بمضي المدة لأن نفقتها لم تشرع لحاجتها كالأقارب بل لأحباسها (إلى قوله) والحاصل أن نفقة الزوجة قبل القضاء كنفقة الأقارب بعد القضاء في أنها تسقط بمضي المدة الطويلة. (ردالمحتار: ۳/باب النفقة)

بیہوشگی نفقہ کی واپسی کا مطالبہ

اگر کسی شخص نے بیوی کو بیہوشی نفقہ دیا بعد میں وہ عورت ناشزہ ہونے یا کسی اور عارضہ عیش آنے کی وجہ سے نفقہ کا مستحق نہیں رہی تو ادا کردہ نفقہ کی واپسی کا حق نہیں بلکہ اس کی مالک بیوی ہے۔

ولا ترد النفقة والكسوة المعجلة بموت أو طلاق عجلها الزوج أو أبوه ولو قائمة به يفتى ١٦هـ. وفي الشامية ووجه الحاصل له لزوجته ولا رجوع فيما يهبه لزوجته.

(ردالمحتار: ۳/۹۶ ایچ ایم سعید کراچی)

علاج کا خرچہ شوہر کے ذمہ لازم نہیں ہے

عورت اگر بیمار ہو جائے تو اور بیماری کے زمانہ میں شوہر کے گھر میں ہو یا شوہر کی اجازت سے میکے گئی ہو بہر صورت خرچہ شوہر کے ذمہ ہے، لیکن ہر دو صورت بیوی کے علاج و معالجہ کا خرچہ شوہر کے ذمہ واجب نہیں البتہ اگر شوہر بیوی کے علاج کا خرچہ برداشت کرے تو یہ اس کا احسان ہے، اور مردۃ اس کو برداشت کرنا چاہیے۔

ولا يجب الدواء للمرض ولا الفصد ولا الحجامة كذا في السراج
الوہاج ۱ھ۔ (فتاویٰ عالمگیریہ: ۵۴۹/۱ باب النفقة رد المحتار مطلب
لا تحب علی الأب نفقة زوجة ابنه الصغير باب النفقة)

حج کے زمانہ کا نفقہ

عورت اگر حج کے لیے جائے، چاہے بغیر محرم کے جائے یا شوہر کے علاوہ کسی محرم کے ساتھ دونوں صورتوں میں عورت نفقہ کی حقدار نہیں بلکہ اپنا خرچہ اس کو خود برداشت کرنا ہو اور اگر اپنے شوہر کے ساتھ حج کے لیے توجہاز اور گاڑی کا کرایہ وغیرہ تو شوہر کے ذمہ لازم نہیں لیکن کھانے پینے کا اتنا خرچہ شوہر پر لازم جو وہ گھر میں ادا کرنا تھا یا اس پر خرچ کرتا تھا۔

فإن حجت بلا محرم ولا زوج فهي ناشزة وإن حجت مع محرم لها
دون الزوج فلا نفقة لها في قولهم جميعا وأما إذا حج الزوج معها
فلها النفقة إجماعا ويجب عليه نفقة الحضر دون السفر ولا يجب
الكرء. (عالمگیریہ: ۵۶۲/۱)

ولادت کے مصارف

بیوی اگر شوہر کے گھر میں ہے، اور گھر میں ولادت ہوئی یا شوہر خود یا اس کی مرضی سے کوئی دوسرا شخص ہسپتال لے گیا تو ولادت کا خرچہ شوہر کے ذمہ ہوگا اور اگر بیوی روٹھ کر اپنے میکے چلی گئی اور شوہر کے بلانے کے باوجود وہیں نہیں آئی اسی زمانہ میں بچے کی ولادت ہوئی اس کے لیے عورت کے گھر والے اپنی مرضی سے ہسپتال لے گئے یا باپ کے گھر میں ولادت ہوئی تو خرچہ شوہر کے ذمہ لازم نہیں، مصالحت پر اپنی خوشی سے ولادت کے مصارف ادا کرے اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔

وأجبرية القابلة على من استأجرها من زوجة وزوج، ولو جات بلا
استيجار قبل عليه وقيل عليها وفي الشامية ويظهر لي ترجيح الأول.
(الدر المحتار على هامش رد المحتار: ۵۷۹/۳ مطبوعه سعيد كراچی)
هكذا في بهشتي زيور باب النفقة.

کسب سے عاجز کا نفقہ

اس سلسلہ میں ایک سوال وجواب نقل کیا جاتا ہے:

سوال: جو لوگ کمانے کی قدرت نہیں رکھتے جیسے یتیم بچے، آنکھ یا ہاتھ پاؤں سے معذور یا کسی شدید مرض میں مبتلا لوگ، کیا ان کے معارف حکومت کے ذمہ فرض ہیں؟ اگر نہیں تو اسلام میں ان کے معاش کا کیا انتظام ہے؟ جیو اتو جرد عند اللہ الخلیل۔

الجواب باسم ملہم الصواب

کسب سے عاجز لوگوں کا نفقہ ان کے ذی رحم عمام رشتہ داروں کے ذمہ ہے، وجوب نفقہ کے لحاظ سے ان کی سات قسمیں ہیں:

۱- فقط فروغ: الاقرب فالاقرب، یعنی پہلے اولاد، وہ نہ ہو تو اولاد کی اولاد، وغیرہ۔
دوئست پر برابر۔

۲- فروغ مع حواشی: اس میں نفقہ فقط فروغ پر ہے، اور اس کا شاہد ملہم اول کی طرح ہے۔

۳- فروغ مع اصول: اس میں والدین پر ولد بلا واسطہ مقدم ہے، یعنی والدین کے ساتھ بیٹی یا بیٹا ہو تو نفقہ والدین پر نہیں، بلکہ بیٹے یا بیٹی پر ہے، اس کے بعد الاقرب فالاقرب، اس لیے باپ کے ساتھ پوتا یا پوتی ہو تو نفقہ باپ پر ہے، قرب و بعد میں برابر ہوں تو ہر ایک پر بقدر ارث، اس لیے دادا اور پوتا ہوں تو دادا پر ۲/۱ اور پوتے پر ۱/۵۔

۴- فروغ مع اصول و حواشی: اس کا حکم قسم ثالث کی طرح ہے۔
۵- فقط اصول: باپ سب سے مقدم ہے، وہ نہ ہو تو یا بعض اصول و ارث ہوں گے اور بعض غیر وارث اور یا سب وارث ہوں گے، نوع اول میں الاقرب فالاقرب، اس لیے ماں اور نانا ہوں تو نفقہ ماں پر ہے، قرب و بعد میں برابر ہوں تو ان میں سے جو وارث ہو اس پر

نفقہ ہے، اس لیے دادا دادا ہوں تو نفقہ دادا پر ہے، اور نوع ثانی یعنی سب وارث ہوں تو بقدر ارث اس لیے ماں اور دادا ہوں تو ماں پر ۳/۱۱ اور دادا پر ۲/۳۔

۶۔ اصول مع حواشی: اگر فریقین میں سے کوئی فریق غیر وارث ہو تو نفقہ اصول پر ہے، اس لیے دادا اور بھائی ہوں تو نفقہ دادا پر ہے، اور نانا اور چچا ہوں تو نانا پر ہے، اور اگر دونوں فریق وارث ہوں تو نفقہ بقدر ارث ہے، اس لیے ماں کے ساتھ یعنی یا علی بھائی یا بھتیجا یا چچا وغیرہ کوئی عصبہ ہوں تو ماں پر ۳/۱۱ اور عصبہ پر ۲/۳۔

اس قسم میں اگر اصول متعدد ہوں تو ان میں قسم خامس والا ضابطہ جاری ہوگا۔

جب جد حاجب ہونے میں بمنزلہ اب ہوں تو وجوب نفقہ میں بھی بمنزلہ اب شمار ہوگا مثلاً ماں، دادا بھائی ہوں تو چونکہ جد بھائی کے لیے حاجب ہے اس لیے بمنزلہ اب ہو جائے گی جد سے پورا نفقہ اسی پر ہوگا۔ ماں پر کچھ نہیں، اور اگر بھائی نہ ہوتا صرف ماں اور دادا ہوتے تو جد بمنزلہ اب نہ ہوتا، اس لیے نفقہ بقدر ارث ماں پر ۳/۱۱ اور دادا پر ۲/۳ ہوتا، جیسا کہ قسم ثالث میں گذرا۔

۷۔ فقط حواشی: اس میں نفقہ بقدر ارث ہے، بشرطیکہ ذی رحم محرم ہوں، غیر ذی رحم محرم جیسے چچا زاد وغیرہ پر نفقہ نہیں۔

تفصیل مذکور اس وقت ہے جب کہ سب موجود رشتہ دار غنی ہوں، اگر ان میں سے کوئی مسکین ہو تو اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر یہ دوسرے وارثوں کو محروم کر رہا ہو تو اس کو بمنزلہ میت قرار دینے سے جو رشتہ دار بنتے ہوں نفقہ ان پر بقدر ارث ہوگا، اور اگر یہ دوسروں کو محروم نہیں کرتا تو اس کو زندہ شمار کرنے سے دوسرے وارثوں کو جس مناسبت سے حصہ وراثت ملتا ہے اس کے مطابق ان پر نفقہ ہوگا، مثلاً بیٹا مسکین، حنفی بھائی اور عینی بھائی ہوں تو چونکہ بیٹا ہر قسم کے بھائی کو محروم کر رہا ہے اس لیے اس کو مردہ تصور کریں گے اس کے بعد حصہ وراثت حنفی بھائی کا ۶/۱۱ اور عینی بھائی کا ۵/۶ ہے، اس لیے ان پر نفقہ بھی اسی مناسبت سے ہے واجب ہوگا، اور اگر صورت مذکورہ میں مسکین بیٹے کی بجائے مسکین بیٹی ہو تو چونکہ وہ صرف حنفی بھائی کو محروم کرتی ہے عینی کو نہیں، اس لیے اس بیٹی کو زندہ شمار کریں گے، تو حنفی بھائی کو ترکہ سے کچھ نہیں ملے گا، اس لیے اس پر نفقہ بھی نہیں، بل نفقہ عینی بھائی پر واجب ہوگا۔ اگر مذکورہ رشتوں میں سے کوئی بھی نہ ہو یا سب مسکین ہوں تو سرکاری بیت المال سے نفقہ دیا جائے گا، اس میں بھی گنجائش نہ ہو تو عامۃ المسلمین پر فرض ہے۔

رحمہ اللہ تعالیٰ ونفعنا بعلومہ وجزاءہ عنا وعن سائر المسلمین احسن
الجزاء فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(ماخوذ از احسن الفتاویٰ لمفتی اعظم مفتی رشید احمد لدھیانوی
رحمہ اللہ تعالیٰ ۵/۴۷۰)

تجب علی المومنین نفقة أبویہ وأجدادہ وجدانہ۔

(مجموع الأنهر: ۱۹۵/۲ باب النفقة)

مکان نہ ملنے کی وجہ سے میکے چلی گئی

بیوی کی الگ رہائش کے لیے ایک ایسے کمرہ کا انتظام کرنا شوہر پر فرض ہے جس میں کسی
دوسرے کا کوئی دخل نہ ہو، شوہر کی طرف سے ایسی رہائش کا انتظام ہونے کے باوجود بیوی اس کی
اجازت کے بغیر گھر سے نکلے تو وہ ناشزہ ہے، اس کا نفقہ شوہر پر نہیں، اگر شوہر ایسی رہائش
کا انتظام نہ کرے تو بیوی بلا اجازت دوسری جگہ جانے سے ناشزہ نہیں بنتی، اس لیے اس کا نفقہ
شوہر پر واجب ہے، اب اگر کسی نے بیوی کی الگ رہائش کا ایسا انتظام نہیں کیا، اس لیے اس پر
بیوی کا نفقہ واجب تھا، قاضی کے فیصلہ کے بعد حقیقی مدت گزری اس کے نفقہ کا مطالبہ کر سکتی ہے،
اس سے پہلے جو ایام گزرے ان کا نفقہ نہیں لے سکتی۔ لان النفقة تسقط بمضي العدة
بدون القضاء أو الرضا أي تراضي الزوجين على قدر معين۔

بیوی کے لیے مکان کی تفصیل

بیوی اگر شوہر کے والدین سے الگ مکان طلب کرے تو اسے بالکل الگ مکان میں
رکھنا ضروری ہے، نیا کہ والدین کے مکان میں ایک مستقل کمرہ دیدیتا کافی ہے؟ تو اس مسئلہ کی
تفصیل یوں ہے کہ:

اگر بیوی بالدار ہو تو اسے الگ مکان دینا واجب ہے، متوسط درجہ کی ہو تو اسی مکان میں
ایک مستقل کمرہ کے علاوہ علاوہ باورچی خانہ، غسل خانہ اور بیت الخلاء بھی مستقل ہونا ضروری ہے،
مسکین ہو تو صرف ایک کمرہ کافی ہے، باورچی خانہ، غسل خانہ اور بیت الخلاء مشترک ہوں تو
مضائقہ نہیں۔

قال في التنبؤ وكذا تجب له السكنى في بيت خال عن أهله وأهله

بقدر حالہما بیت مفرد من دار لہ غلق کفاہا، وفي الشرح زاد فی الاختیار والعینی ومرافق ومفادہ لزوم کنیف ومطبخ، وينبغي الالتفات بہ بحر (الی قولہ) وفي البحر عن الخانیہ بشرط أن لا يكون فی الدار أحد من أحماء الزوج یؤذیہا، ونقل المصنف عن الملقط کفایہ مع الاحماء لا مع الضرائر، وفي الشامیہ (قوله ومفادہ لزوم کنیف مطبخ) أي بیت الخلاء وموضع الطبخ بأن يكون داخل البیت أو فی الدار لا یشاركها فیہما أحد من أهل الدار، قلت وينبغي أن يكون هذا فی غیر الفقراء الذین یسکنون فی الربوع والأحواش بحيث يكون لكل واحد بیت یخصه وبعض المرافق مشترکة كالأخلاء والتور وبئر الماء، ویأتی تسمیہ قریبا، وفيها تحت (قوله وفي البحر عن الخانیہ) وعلى ما نقلنا عن ملقط أبی القاسم وتجنیسه للأستر وشنی أن ذلك یختلف باختلاف الناس ففي الشریفة ذات الیسار لابد من أفرادها فی دار، ومتوسط الحال یکفیها بیت واحد من دار ومفهومه أن من كانت من ذوات الأغصان یکفیها بیت واحد ولو مع أحمائها وضررتها کاکثر الأعراب وأهل القرى وفقراء المدن الذین یسکنون فی الأحواش والربوع، وهذا التفصیل هو الموافق لما مر من أن المسکن یعتبر بقدر حالہما ولقوله تعالیٰ اسکنوهن ن حيث سکنتم من وجدکم، وينبغي اعتمادہ فی زماننا هذا، قد مر أن الطعام والکسوة یختلفان باختلاف الزمان والمکان (الی قولہ) وهذا موافق لما قدمناه عن الملتقط من قوله اعتبارا فی السکنی بالمعروف، إذ لاشک أن المعروف یختلف باختلاف الزمان والمکان، فعلى المفتی أن ینظر إلى حال أهل زمانه وبلده، إذ بدون ذلك لا تحصل المعاشرة بالمعروف، وقد قال تعالیٰ ولا تضاروهن لتضيقوا علیہن (رد المحتار: ۷۱۹/۲) فقط والله تعالیٰ اعلم. (ماخوذ از احسن الفتاویٰ: ۴۷۶/۵۰)

معتدہ موت کے لیے نفقہ سکنی نہیں

معتدہ موت کا نفقہ اور سکنی (رہائش) شوہر کے مشترکہ ترکہ میں سے لازم نہیں بلکہ اس کو

شوہر کے ترکہ سے جو حصہ ملا اس کو اپنے اوپر خرچ کرے، نیز شوہر کے مکان سے جو حصہ ملا اس میں رہائش اختیار کرے، اگر حصہ چھوٹا ہونے کی بنا پر رہائش کا قائل نہ ہو تو دوسرے وارثوں پر واجب نہیں کہ اپنے حصہ میں ایام عدت گزارنے دیں بلکہ بطیب خاطر اجازت دیں تو بہتر ورنہ دوسرے قریب تر مکان میں عدت گزارے۔

قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: ولا نفقة لأحد عشر (إلی قوله) ومعتدة موت. (ردالمحتار: ۷۵۷/۳ باب النفقة)

سئل فبمن توفي وزوجه حامل فهل نفقة فی مال الزوج أم لا؟ اجاب
اختلف المشايخ فيما إذا كانت حاملا قل بعضهم نفقتها فی جميع المال
وقال بعضهم لا نفقة لها فی مال الزوج وهو الصحيح كما فی الخلاصة.
(خلاصة الفتاوى: ۵۸/۲، كتاب النكاح الفصل التاسع العشر فی النفقات)

عورت پر گھر کا کام لازم ہونے کی تفصیل

عورت اگر بیماری کی وجہ سے گھر کے کام کرنے پر قادر نہیں، یا ایسے اونچے خاندان کی لڑکی ہے کہ ان کے ہاں اپنے ہاتھوں سے کپڑے دھونا، جھاڑو پونچھاگانا، برتن ماٹنا عیب ہے تو ایسی صورت میں شوہر کے ذمہ لازم ہے کہ تیار کھانا بیوی کو فراہم کرے، اگر ان دونوں باتوں میں سے کوئی بات نہیں تو گھر کا سب کام کاج اپنے ہاتھ سے کرنا عورت پر واجب ہے، مرد کے ذمہ یہ لازم ہے کہ چولہا بجلی کچا اناج اور کھانا پکانے کے دیگر سامان فراہم کرے، اور عورت خود پکانے کا کام انجام دے۔

امتنعت المرأة من الطحن والنخز إن كانت ممن لا تخدم أو كان بها
علة فعليه أن يأتئها بطعام مهين وإلا بأن كانت ممن تخدم نفسها
وتقدر على ذلك لا يجب عليه، ويجب عليه آلة طحن وأنية شراب،
وطبخ ككوز وجرة وقدر ومغرفة.

(الدر المختار علی هامش ردالمحتار: ۳)

ضعیف والدین کا نفقہ

اگر والدین مالی تعاون کا محتاج ہوں، کہ اپنے خرچہ پورا کرنے پر قادر نہ ہوں اور اولاد

کے پاس موجود ہو تو اولاد پر والدین کا مالی خرچہ برداشت کرنا لازم ہے، اگر کسی لڑکے موجود ہوں تو آپس میں تقسیم کر کے خرچہ برداشت کرے اگر بعض صاحب حیثیت اور بعض لڑکے غریب ہیں تو صاحب حیثیت پر لازم ہے۔

اگر اولاد بھی سب کے سب غریب ہوں تب بھی اپنے بچوں کے ساتھ والدین کا خیال رکھنا اپنا خرچہ کر کے ان کا خرچہ برداشت کرنا یہ والدین کے ساتھ حسن سلوک اور اخلاقی برتاؤ میں داخل ہے، یہ کسی طرح مناسب نہیں کہ خود تو پیٹ بھر کر کھائے اور والدین بھوکے پڑے رہیں۔

عن عمر بن شعيب عن أبيه عن جده أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن لي مالا وولداً وإن والدي يحتاج مالي قال أنت ومالك لوالدك أن أولادكم من أطيب كسبكم فكلوا من كسب أولادكم.

(أبو داود: ۴۹۸/۲ کتاب البیوع باب الرجل يأكل من مال ولده)
تجب علی الموسر نفقة أبویه وأجدانه وجدانه.

(مجمع الأنهر: ۱۹۵/۲ باب النفقة)
وفي الهندية قال: فإن كان فيه فضل عن قوته يجبر الابن على نفقة الأب وإن لم يكن فيه فضل عن قوته فلا شيء عليه بالحكم ولكن يؤمر من حيث الديانة هذا إذا كان الابن وحده وإن كان زوجة وأولاد الصغار يجبر الابن على أن يدخل الأب في قوته ويجعله كأحد من عياله ولا يجبر على أن يوليّه شيئاً على حدة.

(عالمگیریہ: ۵۶۵/۱ باب النفقة الفصل الخامس في نفقة ذوي الأرحام)

فارسہ والدہ کا نفقہ

اگر کسی کی والدہ غریب محتاج ہے، وہ کمانے پر قادر نہیں ہے تو لڑکے پر والدہ کا نفقہ واجب ہے، اگرچہ وہ کافرہ، فارسہ ہو کسی فتنہ و فحور میں مبتلا ہو۔

ويجبر الولد الموسر على نفقة الأبوين المسلمين كانا أو ذميين والام إذا كانت فقيرة فإنه يلزم الابن نفقتها.

(عالمگیریہ: ۵۶۴/۱ الباب الخامس في نفقة ذوي الأرحام)

مطلقہ کی دودھ پلانے کی اجرت

مطلقہ عورت کی ایام عدت کا نفقہ چونکہ شوہر کے ذمہ لازم ہے، اس لیے عدت کے دوران بچے کو دودھ پلانے کی اجرت نہیں لے سکتی، البتہ بچہ والد ارہو تو اسکے مال سے اجرت طلب کر سکتی ہے۔ عدت گزرنے کے بعد بہر حال اجرت لے سکتی ہے۔ اگر کوئی لاشیہ بلا اجرت دودھ پلانے پر راضی ہو تو ماں اجرت نہیں لے سکتی۔

قال في شرح التنوير: لا يستاجر الأب أمه لو منكوحه ولو من مال الصغير خلافا للخبر وللخبر والمجتبي أو معتدة رجعي وجاز في البائن في الأصح جوهرية كاستاجر منكوحته لو والده من غيرها وهي أحق بهارضاع ولدها بعد العدة إذا لم تطلب زيادة على ما تأخذ الأجنبيّة ولو دون أجر المثل بل الأجنبيّة المنسوعة أحق منها. زيلعي (رد المحتار: ۳)

بالغ طالب علم کا نفقہ والد پر ہے

دینی علم حاصل کرنے والے طالب علم اگرچہ بالغ ہو اس کا نفقہ والد کے ذمہ ہے، بشرطیکہ فقیر ہو، اور طلب علم میں کوتاہی نہ کرنا ہو، جیسا عموماً آج کل طلبہ کی حالت ہے کہ تھمچ الوقت کے سوال ان کا کوئی کام نہیں۔

قال العلامة الحصكفي رحمه الله وكذا تجب (النفقة) لولده الكبير العاجز عن الكسب (إلى أن قال) وطالب علم لا يطرغ لذلك كذا في الزيلعي والعيني وإني أبو حامد بعدمها لطلبه زمانا كما بسطه في القنية ولذا قيده في الخلاصة بلدي رشداً، وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله أقول الحق الذي تقبله الطباع المستقيمة ولا تنفر منه إلا ذواق السليمة القول بوجوبها للذي الرشداً لا غيره إلخ. (رد المحتار: ۳)



باب المتفرقات

نکاح کے متفرق مسائل

منگنی ہو جانے کے بعد لڑکے اور لڑکی کا آزادانہ ملنا خلوت میں

رہنا گناہ ہے

منگنی نکاح کا وعدہ ہے نکاح نہیں، رشتہ طے ہونے کے بعد جب تک دو گواہوں کی موجودگی میں باقاعدہ ایجاب و قبول نہ ہوں ایک دوسرے کے لیے اجنبی ہی ہوتے ہیں لہذا آپس میں آزادانہ ملنا، خلوت میں رہنا سب حرام ہے صحبت کرنا زنا کے حکم میں، بچہ پیدا ہوگا تو حرامی شمار ہوگا، اگر منگنی کے بعد الگ رہنا ناقابل برداشت ہے تو نکاح ہی کر لیا جائے۔ اس والدین کو بھی تعاون کرنا چاہیے نکاح پر دھوا دے۔

ولا یسقط نکاح المسلمین إلا بحضور شاهدين حریین عاقلین بالغین

مسلمین الخ. (ہدایہ کتاب النکاح: ۳۶/۲)

منگنی کے لیے لڑکی کا فوٹو بھیجنا

جس لڑکی سے منگنی کا ارادہ ہو اس کو ایک نظر دیکھنا یا رشتہ دار محرم کا خواتین کے ذریعہ اس کے اوصاف عادات و اخلاق کے بارے میں اطمینان حاصل کرنا جائز بلکہ مستحب ہے۔ جس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے لیکن اس کے لیے فوٹو بھیجنا جائز نہیں، نیز منگنی ہو جانے کے بعد نکاح سے قبل بھی ایک دوسرے کے تصویر کا تبادلہ جائز نہیں کیونکہ فوٹو دیکھنا فی نفسہ گناہ ہے۔ منگنی کو بھیجے کے لیے فوٹو بھیجنا یا بھر بھیجنا ایک دوسرے کے فوٹو کو دیکھنا سب ناجائز ہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا علي لا تتبع النظر النظر فإن

الأولیٰ لك والثانی علیك. (مشکوٰۃ)

ویجوز النظر إلى المرأة الذي يريد أن يتزوجها عندنا وعندنا لشافعي

واحمد و اکثر العلماء و جوز مالک باذنها. و روی عنه المنع مطلقاً
ولو بعث امرأۃ تصفها له لكان أدخل فی الخروج عن الخلاف..
(لمعات شرح مشکوٰۃ حاشیہ مشکوٰۃ: ۲/۲۶۸)

خطبہ کے بغیر نکاح

نکاح کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ پہلے خطبہ مسنونہ پڑھا جائے اس کے بعد ایجاب و قبول
کرایا جائے اگر خطبہ مسنون کے بغیر دشرعی گواہوں کی موجودگی میں ایجاب و قبول کرایا جائے
تب بھی نکاح تو منعقد ہو جائے گا مگر یہ طریقہ خلاف سنت ہے۔

ویندب إعلامہ و تقدیم خطبۃ النخ. (ردالمحتار: ۸/۳ سعید کراچی)

شادی ہال میں دعوت

شادی ہال میں اگر مرد و عورت کا مخلوط ماحول نہ ہو اور پردے کا پورا اہتمام ہو نیز گانا بجانا،
مووی و تصویر کشی جیسی دیگر خلاف شرع امور کا ارتکاب نہ ہو تو مختصر وقت کے لیے شادی ہال جا کر
دعوت میں شرکت کرنا جائز ہے۔ نیز مذکورہ شرط پائی جانے کی صورت میں خواتین کے لیے بھی
شرکت جائز ہے۔ البتہ کپڑوں اور زیورات کی نمائش سے اجتناب لازم ہے اور جہاں ان شرائط
کا لحاظ نہ ہو تو مرد و خواتین دونوں کے لیے شادی میں شرکت جائز نہیں۔

رخصتی گھر سے یا شادی ہال سے؟

خیرون القرون میں شادی ہال کا وجود ہی نہیں تھا، اس لیے رخصتی گھر سے ہوتی تھی، اور
سادگی کے ساتھ ہوتی تھی، لہذا اصل طریقہ تو یہی ہے کہ گھر سے رخصتی ہوتا ہم کوئی اپنی سہولت
کے پیش نظر شادی ہال سے رخصتی کروانا چاہے تو اس کی بھی گنجائش ہے، بشرطیکہ شادی ہال میں
مرد و خواتین کا مخلوط ماحول نہ ہو، بلکہ پردے کا پورا اہتمام ہو اور مووی اور تصویر کشی خرافات
کا ارتکاب نہ ہو اور ریاض نمود بھی نہ ہو، اس کی وجہ سے قرض وغیرہ کا بوجھ بھی اپنے اوپر نہ ہو۔ نیز
رخصتی کے موقع پر دعوت کو سنت نہ سمجھا جائے محض رشتہ داروں کو کھانا کھلانے کی نیت ہو۔

شادی کے موقع پر ہدایا اور تحائف

شرعاً ایک دوسرے کو ہدیہ دینے میں کوئی مضائقہ نہیں بلکہ یہ مطلوب ہے رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے اس کو محبت بڑھانا کا ذریعہ بتلایا ہے، تہادو تحابوا مگر جب اس کو جانتین سے لازم سمجھا جانے لگے، اور نہ دینے پر عمل تاراضگی کا اظہار کرتے ہوں جیسا کہ آج کل اکثر علاقوں اور برادریوں میں اسی طرح ہوتا ہے جس کا نام رسم نو نہ رکھا ہے تو ایسے وقت ایک ناجائز رسم بن کر رہ جاتی ہے اس لیے اس رسم کی پابندی ناجائز اور اجتناب لازم ہے۔

قلنت ومن ذلك ما يبعثه إليها قبل الزفاف في الأعياد والمواسم من نحو ثياب وحلى، وكذا ما يعطيها من ذلك أو من دراهم ودينار صبيحة ليلة العرس ويمسى في العرف صبيحة فإن كلى ذلك لعورف في زماننا كونه هدية لا من المهر لا سيما المسمى صبيحة فإن الزوجة تفوضه عنها ثيابا ونحوها صبيحة العروس أيضا. (رد المحتار مطلب فيما يرسله إلى الزوجة: ۱۵۳/۳)

نابالغ بچوں کے نکاح کا طریقہ

باپ اور دادا اگر نابالغ اولاد کا مناسب جگہ رشتہ کرائے تو ایجاب و قبول کا طریقہ یہ ہوگا: مجلس نکاح میں نکاح خواں دو گواہوں کی موجودگی میں حاضرین مجلس کے رو برو تالافہ لڑکی کے باپ سے خطاب کر کے یوں کہے کہ آپ نے اپنی لڑکی اتنے مہر کے عوض میں فلاں صاحب کے لڑے کے نکاح میں بیوی بنا کر دی، تالافہ کے والد کہے ہاں دی اب نکاح خواں نابالغ کے باپ سے خطاب کر کے کہے کہ میں فلاں صاحب کی لڑکی کو اپنے لڑکے کے نکاح میں بیوی بنا کر قبول کی تو نابالغ کا باپ کہے کہ قبول کی اس طرح ایجاب و قبول سے نکاح منعقد ہو جائے گا۔ رجسٹر میں نام انہی بچوں کا درج ہو اور دونوں کے والد بقلم کر کے اپنا نام لکھے۔ (فتاویٰ رحیمیہ ۲۲۳/۸)

نکاح خوانی کی اجرت

نکاح پڑھانے پر اجرت لینا جائز ہے، بشرطیکہ اس سے اجرت لی جائے جس نے بلایا ہے، اور وہی شخص اجرت لے سکتا ہے جس نے نکاح پڑھایا ہے۔ اور یہ جو رواج ہے کہ بلانے والا لڑکی والا ہوتا ہے اور اجرت لڑکے والے دیتے ہیں یہ ناجائز ہے۔

نیز یہ رواج بھی ناجائز ہے کہ نکاح پڑھانے والے کو تھوڑی سی اجرت دیکر باقی روپیہ قاضی کو بطور حق دیا جاتا ہے، قاضی نے جب کام نہیں کیا اس کا حق کچھ نہیں۔

(امداد الاحکام ۳/۶۱۱: کتاب الاطعام)

البتہ قاضی اگر نکاح رجسٹرار ہو تو سرکاری فیس اور قارم کی کھسوائی وصول کر سکتا ہے، جو پہلے سے متعین کر لی جائے تاکہ بعد میں نزاع پیدا نہ ہو۔

جنسی بے راہ روی کے تباہ کن اثرات

اس وقت مغربی معاشرے کی تباہی بربادی کے اسباب میں سے ایک اہم سبب جنسی بے راہ روی ہے۔ مغربی معاشرہ کا ہر دھواں فرد ایڈز کا مریض ہے اور یہ بیماری تیزی سے مشرقی ممالک کی طرف بھی سرایت کر رہی ہے۔ ڈاکٹروں کی تحقیق کے مطابق اس مرض کا سبب، مرد کا مرد کے ساتھ جنسی تعلق قائم کرنا ہے۔ اسی طرح شہوت رانی کے دوسرے غلط طریقے یہ مرض اس قدر خطرناک ہے کہ اس سے مغربی معاشرہ سخت پریشان ہے لیکن ان کا معاشرہ اس حد تک مجڑب چکا ہے کہ دوبارہ اس کو استوار کرنے اور راہ راست پر لانے کی کوئی صورت ان کے پاس نہیں۔ اس کے برخلاف دین اسلام نے اپنے پیرو کاروں کو اعتدال کا راستہ دکھایا ہے، جنسی بے راہ روی کو دنیا و آخرت کے لیے تباہ کن قرار دے کر اس سے سختی کے ساتھ روکا اور دوسری طرف جنسی تسکین حاصل کرنے کے لیے عفت و عصمت کا نظام قائم کیا۔ وہ یہ کہ حلال طریقے سے مرد، عورت کے ساتھ نکاح کرے اور جنسی ضرورت کو پوری کرے، اس میں کوئی گناہ نہیں۔

شادی سے شرمگاہ محفوظ ہو جاتی ہے:

چنانچہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے:

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء. متفق عليه. (مشکوٰۃ: ۲/۲۶۷)

”اے نوجوانوں کی جماعت! تم میں سے جو شخص نکاح کی استطاعت (یعنی بیوی کے نفقہ و مہر پر قدرت) رکھتا ہو تو اسے چاہیے کہ نکاح کر لے کیونکہ نکاح، نظر کو پست کرتا ہے اور شرمگاہ کو محفوظ رکھتا ہے۔ (یعنی نکاح کے ذریعے حلال طریقے سے قضاء شہوت سے اجنبی عورت کی طرف نظر قصد اہل نہیں ہوتی اور انسان حرام کاری سے

بپار ہوتا ہے) اور جو استطاعت نہ رکھتا ہو اسے چاہیے کہ روزہ رکھا کرے کیونکہ روزہ اس کے خصی کرنے کا قاعدہ دے گا (یعنی روزہ سے شہوت کے زور میں کمی آجائے گی، جنسی ہیجان کمزور ہو جائے گا)۔

(مشکوٰۃ بحوالہ بخاری و مسلم)

سرکارِ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم نے خطاب عام کے ذریعے جوانوں کو نکاح کی ترغیب دلاتے ہوئے اس کے دو اہم فوائد بیان فرمائے:

ایک تو اجنبی عورت اور دیگر حرام جگہ (جہاں پر نگاہ ڈالنا جائز نہیں) ان پر نظر ڈالنے سے بپار ہوتا ہے۔ دوسرا قاعدہ یہ ہے کہ حرام کاری (زنا) سے محفوظ رہتا ہے۔ نکاح کے علاوہ ایک اور صورت کی بھی اجازت ہے کہ کسی کی ملک میں شرعی باندی (لوٹھی) موجود ہو اور اس سے جنسی تسکین حاصل کرنے میں کوئی مانع موجود نہ ہو تو اس سے بھی جنسی تسکین حاصل کرنے کی اجازت ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ اسلام میں جنسی تسکین حاصل کرنے کے یہی دو راستے ہیں، اس کے علاوہ کوئی تیسرا راستہ نہیں ہے۔

چنانچہ قرآن کریم نے کامل مومنین کی صفات بیان کرتے ہوئے فرمایا:

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَلِأَنَّهُمْ غَيْرَ مَلُومِينَ﴾ (مومنون: ۷)

”اور جو اپنی شرمگاہوں کی (حرام شہوت رانی سے) حفاظت رکھنے والے ہیں لیکن اپنی بیویوں سے یا اپنی (شرعی) لونڈیوں سے (حفاظت نہیں کرتے) کیونکہ ان پر (اس میں) کوئی الزام نہیں۔ ہاں! جو اس کے علاوہ (اور جگہ شہوت رانی کا) طلبگار ہو ایسے لوگ حد (شرعی) سے نکلنے والے ہیں۔“ (مومنون: ۷)

اس کی تفسیر میں حضرت مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس آیت مبارکہ میں جو تیسرا جملہ ہے کہ یعنی منکوحہ بیوی یا شرعی قاعدے سے حاصل شدہ لونڈی کے ساتھ قضاء شہوت کے علاوہ اور کوئی بھی صورت شہوت پوری کرنے کے لیے حلال نہیں، اس میں زنا بھی داخل ہے اور جو عورت شرعاً اس پر حرام ہے، اس سے نکاح بھی منکوحہ زنا ہے اور اپنی بیوی یا لونڈی سے حیض و نفاس کی حالت میں یا غیر فطری طور پر جماع کرنا بھی اس میں داخل ہے۔ یعنی امر دڑ کے سے یا

جانور کے ساتھ شہوت پوری کرنا اور مہرور کے نزدیک (استمنا بالید) یعنی ہاتھ سے منی خارج کرنا بھی اس حرمت میں داخل ہے۔ (معارف القرآن بحوالہ بیان القرآن، تفسیر قرطبی، بحر محیط) حاصل یہ ہے کہ قرآن کریم نے جنسی بے راہ روی کی تمام صورتوں کو حرام قرار دیا ہے اور جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنے ارشادات میں ہر صورت کو واضح طور پر ممنوع فرمایا اس سے معاشرے کے بگاڑ کا سبب اور اس کی دنیا و آخرت کے چاہ کن اثرات کا ذکر فرمایا۔

زنا کی تباہ کاریاں

قرآن وحدیث میں زنا کاری پر سخت وعید دار ہوئی ہیں چنانچہ ایک طویل حدیث میں مختلف گناہوں کا دبا ل ذکر کرتے ہوئے زنا کو کثرت موت کا سبب قرار دیا ہے۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال مظهر الغلول فی قوم إلا لقی اللہ فی قلوبہم الرعب، ولا فشاء الزنا فی قوم إلا کثر فیہم الموت ولا نقص قوم المکیال والمیزان إلا قطع عنہم الرزق، ولا حکم قوم بغیر حق إلا فشاء فیہم النہم ولا خسر قوم بالعہد إلا سلط علیہم العدو۔ رواہ مالک (مشکوٰۃ باب تغیر الناس: ۱۵۹/۲)

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ:

1 جب کوئی قوم مال قیمت میں خیانت کرنے لگتی ہے تو اللہ تعالیٰ ان کے دلوں میں دشمن کا رعب پیدا کر دیتا ہے۔

2 جس قوم میں زنا کاری پھیل جاتی ہے اس میں موت کی کثرت ہو جاتی ہے۔ (یعنی دبا ل امراض پھیل جاتے ہیں، یا علماء صلحا اٹھالیے جاتے ہیں جس سے قوم جہالت میں مبتلا ہو جاتی ہے)

3 جو قوم (خرید و فروخت کے وقت) ناپ تول میں کمی کرتی ہے اس کا رزق اٹھالیا جاتا ہے (یعنی رزق کی برکت ختم ہو جاتی ہے)۔

4 جو قوم (یعنی جس قوم کا رباب اللہ) ظالمانہ فیصلے صادر کرتے ہیں ان میں آپس کی خون ریزی بڑھ جاتی ہے (یعنی فساد پھوٹ پڑتے ہیں)۔

5 جو قوم اپنے عہد بیان آپس کے معاہدے وعدہ وعہد توڑ دیتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس پر اس کے دشمن مسلط کر دیتا ہے۔

اس حدیث میں دوسرے گناہوں پر وہاں کے ساتھ زنا کاری کا خاص وہابی یہ ذکر ہوا کہ اس سے موت کی کثرت ہو جاتی ہے، نئی نئی بیماریاں پھیلنا، پیٹے، طاعون، زلزلے طوفان اور دیگر حادثاتی اموات وغیرہ۔

شرک کے بعد سب سے بڑا گناہ

اور جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

”ما من ذنب بعد الشرك أعظم عند الله من نطفة وضعها رجل في رحم لا يحل له۔ (ابن کثیر: ۳۸/۲)

”شرک کے بعد اس سے کوئی بڑا گناہ نہیں ہے کہ آدمی ایسی عورت کے رحم میں نطفہ ڈالے جو اس کے لیے حرام ہے۔ (یعنی زنا کرے)۔“ (احمد و طبرانی)

زنا کے وقت ایمان کی حالت

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا زنى العبد خرج منه الإيمان فكان فوق رأسه كالظلمة فإذا خرج من ذلك العمل يرجع إليه الإيمان۔ (مشکوٰۃ باب الکبائر)

بندہ جب زنا کرتا ہے تو اس وقت ایمان اس سے نکل جاتا ہے اور اس کے سر پر سایہ بن کر رہتا ہے، اور زانی جب فعل زنا سے فارغ ہوتا ہے تو ایمان اس کی طرف پلٹ آتا ہے۔“

اس سے معلوم ہوا کہ کچھ نہیں تو کم از کم زنا کے وقت ایمان زانی کو چھوڑ کر جدا ہو جاتا ہے گویا مومن مومن رہتے ہوئے اس جرم کا ارتکاب نہیں کر سکتا ہے۔ دوسری روایت میں ہے:

لا يزني الزاني حين يزني وهو مومن إياكم إياكم۔

(مشکوٰۃ باب الکبائر)

”زنا کار جس وقت زنا کرتا ہے اس وقت مومن نہیں ہوتا (لہذا اس قبیح فعل سے بچو بچو)۔“

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَةَ إِنَّهَا كَانَتْ فَاحِشَةً وَمَاءً سَبِيلًا﴾

(اسراء: ۱۴)

ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”اور زنا کے پاس بھی موت پھٹو، بلاشبہ وہ بڑی بے حیائی کی بات اور برا راستہ ہے۔“

زنا جرم عظیم ہے

زنا کے مفاسد بے شمار ہیں، یہ انجام کے لحاظ سے ناحق خون بہانے سے کم نہیں، قرآن کریم میں جہاں اللہ تعالیٰ نے اپنے نیک بندوں کی صفات کا تذکرہ کیا ہے وہاں یہ بھی ذکر کیا ہے:

﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ﴾ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ الْآلَمَ الْاٰخِرَ (الفرقان: ۶)

”جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور معبود کی پرستش نہیں کرتے اور جس شخص کا قتل کرنا اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے، اس کو قتل نہیں کرتے ہاں مگر حق پر، اور زنا نہیں کرتے اور جو شخص ایسا برا کام کرے گا اس کو ہزا سے سابقہ پڑے گا۔“

زنا کاری ہلاکت کا سبب

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما ظهر الزنا والزنا في قرية إلا أذن الله بها لهلاكها.

(الجواب الكافي: ۲۲۰)

”کسی بستی میں سو اور زنا جب پھیل پڑتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس بستی کی ہلاکت کی اجازت دیدیتا ہے۔“

زنا قحط سالی کا سبب ہے

اسی طرح ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
ما من قوم يظهر فيهم الزنا إلا أخذوا بالسنة ما من قوم يظهر فيهم
الرشاء إلا أخذوا بالرعب. (مشکوٰۃ باب الحلود: ۳۱۳)

جس قوم میں زنا کاری عام ہو جاتی ہے، وہ قحط سالی کی مصیبت میں مبتلا کی جاتی ہے،

اور جس قوم میں رشوت کی گرم بازاری ہوتی ہے، اس پر دشمن کا خوف مسلط کر دیا جاتا ہے۔“

انسان جب عفت اور عصمت کے سلسلہ میں شرعی حدود کی پاسداری نہیں کرتا جائز اور ناجائز کی تفریق بھٹا دیتا ہے، تو اس وقت پوری قوم فتنے میں اور عذاب میں ڈال دی جاتی ہے، بنی اسرائیل جو دنیا کی چنی ہوئی امتوں میں سے ایک خاص تاریخی امت ہے، اس میں بھی فتنہ عورتوں کے راستہ سے آیا، اور فتنہ جب آیا تو پوری کی پوری قوم تہس نہس ہو کر رہ گئی، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا:

”فَاتَّقُوا الدُّنْيَا وَاتَّقُوا النِّسَاءَ فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَتْ فِي النِّسَاءِ“ (مشکوٰۃ باب النکاح)

”دنیا اور عورتوں سے بچو اس لیے کہ بنی اسرائیل کا پہلا فتنہ عورتوں میں تھا۔“

(مشکوٰۃ)

یوسف علیہ السلام کا اعلانِ حق

یوسف علیہ السلام کا واقعہ جسے قرآن پاک نے نقل کیا ہے اس سے بھی زنا کی برائی اور اس کے مفاسد پر روشنی پڑتی ہے۔ یوسف علیہ السلام کو خرید کر جب عزیز مصر نے اپنی بیوی زلیخا کے سپرد کیا کہ اس غلام کی نگہداشت کرو۔ تو زلیخا نے اپنے شوہر کے حکم کی تعمیل میں کوئی کسر اٹھانہ رکھی، مگر کچھ ہی عرصہ گزرا تھا اور یوسف علیہ السلام نے جوانی کے میدان میں قدم رکھا ہی تھا کہ زلیخا یوسف علیہ السلام کے حسن و جمال پر مفتوں ہو گئی اور دل کشی اور ہوش ربائی کے سارے سامان جمع کر کے چاہا کہ یوسف علیہ السلام کو اس کام پر آمادہ کر لے، جس کی تعلیم زلیخا کو اس کے نفس نے دی تھی، عیش و نشاط کے سارے سامان فراہم، نفسانی جذبات اپنے شباب پر محبت اور پیار کی مسلح فوج سامنے، تنہائی کا عالم، سارے دروازے اور کھڑکیاں بند، تمام خطروں اور کل اندیشوں سے بظاہر اطمینان، پھر جوانی قیامت کا روپ بھرے کھڑی، شبابی قوت و طاقت کا سمندر موجزن، تجرد کی زندگی میں جنسی میلان کا صبر آ زما تلاطم، اور ایسے وقت میں ایک غارِ مگر ہوش و خرد اپنے آپ کو خود حضرت یوسف علیہ السلام پر پیش کرتی ہے، والغرض

﴿وَرَأَوْهُمُ اتَّخَذُوا الْحَبْلَ مِثْلَ النُّجُومِ﴾

وقالت هیت لك (یوسف)

”اور جس عورت کے گھر میں یوسف علیہ السلام رہتے تھے وہ عورت ان سے اپنا مطلب حاصل کرنے کو ان کو پھسلانے لگی اور دروازے بند کر دیے اور کہنے لگی آ جاؤ تم ہی سے کہتی ہوں۔“

کی صورت جب پیش آئی، آسمان دیکھ رہا تھا، زمین دیکھ رہی تھی، ملائکہ دیکھ رہے تھے کہ یعقوب علیہ السلام کا چشم و چراغ اب کدھر جاتا ہے۔ جیسا کہ معلوم ہے بلانے میں شیطانی قوت کی طرف سے کوشش کا کوئی دقیقہ نہیں اٹھا رکھا گیا تھا۔ مگر اللہ کے بندے یوسف علیہ السلام سب کچھ دیکھتے ہیں اور چاہتے تو جو کچھ امراۃ عزیز چاہتی تھی اسے کر گزرتے، لیکن جیسا قرآن ہی میں اطلاع دی گئی ہے:

﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الظَّالِمُونَ﴾ (یوسف)
 ”یوسف نے کہا: اللہ بچائے وہ میرا مربی ہے اس نے مجھ کو کیسی اچھی طرح رکھا۔
 ایسے حق فراموش کو فلاح نہیں ہوا کرتی۔“

زانی ظالم ہے اور ظالم کو دنیا اور آخرت میں فلاح نصیب نہیں ہوگی اور اگر میں زنا کار تکاب کروں تو خود میں بھی ظالم بن جاؤں گا، پھر کیسے جرأت کی جائے۔ رب کا احسان بھول جانا اور اس کی دی ہوئی قوت کو اسکے ہی ظلم کے خلاف استعمال کرنا، اسی کا نام تو شیطنیت ہے شیطان کا قصور ہے اس کے سوا کیا ہے کہ توانائیوں کا جو ذخیرہ خالق کائنات کی طرف سے اس کو ملا ہے، بجائے مرضی حق کے ان کو خدا کی مرضی کے خلاف استعمال کرتا ہے۔

زنا کاری مظالم کی جڑ ہے

اس آیت میں زانی کو جو ظالم قرار دیا گیا ہے یہ کوئی حیرت انگیز بات نہیں سوچئے تو یقین کرنا پڑے کہ زنا دنیا کے سارے مظالم کی جڑ ہے۔ دنیا کی ساری برائی زنا کاری میں پائی جاتی ہے، پھر زانی کے ظالم ہونے میں کیا شبہ ہو سکتا ہے؟

زانی کا فعل زنا خود اپنے اوپر بھی ظلم ہے کہ اس سے اخلاق و اعمال کی مٹی پلید ہوتی ہے خون اور روپیہ بے فائدہ ضائع ہوتا ہے، مادہ تولید جو باعث افزائش نسل انسانی ہے ناحق برباد ہوتا ہے، صحت پر ناخوشگوار اثر پڑتا ہے، ذلت اور رسوائی ہوتی ہے، ذاتی خوف و ہراس میں مبتلا

رہتا ہے، حزن و ملال سے دوچار ہوتا ہے، مرض متعدی سوزاک و آتھک وغیرہ کے خطرے میں اپنے کو گرفتار کرتا پڑتا ہے، بے حیائی، فریب کاری، جھوٹ، بد نیتی، خود غرضی، نفسانی خواہش کی غلامی، ضبط نفس کی کمی، خیالات کی آوارگی اور دوسری بیسیوں جسمانی، جذبی اور روحانی امراض میں زنا آدمی کو مبتلا کر دیتا ہے۔

(۲) زنا اپنے خاندان پر بھی ظلم ہے کہ زنا کار خاندان کی عزت کو داغ لگاتا ہے اور پھر خاندان کے لیے برائی کا ایک نمونہ قائم کرتا ہے، اہل خاندان اور اپنے بال بچوں کے لیے زنا کی شاہراہ بناتا ہے۔

(۳) زنا نسوانی عفت و عصمت کی لوٹ ہے، زانی ڈاکو ہے، ایک کمزور ارادے والی ذات کو ہوسنا کیوں کا تختہ مشق بناتا ہے، شرم و حیا کی چٹانوں کے نیچے عورت کی فطرت جو قدر تابدلی ہوئی ہے، ان چٹانوں کو بھی پانچ زانی اٹھا لیتا ہے، جس کے بعد عورت جس کے لیے کسی مرد سے خواہ اس کا باپ اور بھائی کیوں نہ ہو، خطاب میں حیا دامن گیر ہوتی تھی اب وہ ایک بیباک فتنہ پرداز عورت کی شکل اختیار کر لیتی ہے آنکھوں کا پانی اس کے ڈھل جاتا ہے، بے حیائی کے کاموں پر دلیر ہو جاتی ہے، اور آج عصمت فروشوں کے سارے بازار جو شہروں میں نظر آتے ہیں درحقیقت زانی مردوں ہی کے کھولے ہوئے بازار تو ہیں یہ سب انہی کے کرتوتوں کا نتیجہ ہے۔

(۴) عورت بہر حال کسی خاندان ہی کی عورت ہوتی ہے، کسی کی بیٹی، کسی کی بہن، کسی کی بیوی یا ماں ہوگی، سوچئے تو کسی کہ زانی مرد کن رسوائیوں کی سیانی عورت کے خاندان والوں کے چہروں پر پھیرتا ہے کہ بسا اوقات خود کشی تک ان ہی رسوائیوں کے غیر معمول احساس نے لوگوں کو پہنچا دیا۔

(۵) اور عورت کسی مرد کی اگر باضابطہ منکوحہ ہے تو دوسرے مفاسد کے ساتھ غیر کے حق ناموس پر یہ کیسی شرمناک اور بے جا اور ظالمانہ حملہ ہے۔

(۶) زنا بچہ پر بھی ظلم ہے، کیونکہ یا تو اسے ضائع کر دیا جائے گا اور بے قصور قتل کیا جائے گا یا باپ نہ ہونے کی وجہ سے اس کی نگرانی و تربیت اور تعلیم کی ذمہ داری کا کوئی مرکز باقی نہیں رہتا اور کسی طرح بچہ کو پروان چڑھنے کا موقع بھی مل جائے تو سیاحی کے اس داغ کو اس غریب کی پیشانی سے کون دھو سکتا ہے؟ جو خود اس کے ناجائز باپ کے ہاتھوں اس کی پیشانی پر لگا ہے سوسائٹی میں ذلیل نگاہوں سے دیکھا جاتا ہے، بسا اوقات زنا سے پیدا ہونے والے بچے

امراض خبیثہ کو اپنے ساتھ لے کر پیدا ہوتے ہیں، اور سچ تو یہ ہے کہ دنیا میں عموماً گونگے بہرے، لنگڑے لڑکے جو پیدا ہوتے ہیں، یعنی فوجی کمالات میں سے کسی کمال سے محروم ہو کر پیدا ہوتے ہیں۔ بظاہر قدرت کی طرف ان کو تباہوں کو منسوب کرنے والے منسوب کر دیا کرتے ہیں لیکن موجودہ طبی تحقیقات کی روشنی میں پتہ چل رہا ہے کہ ان کو تباہوں کی زیادہ تر ذمہ داری ان لوگوں پر عائد ہوتی ہے جن سے گزر کر بچے دنیا میں قدم رکھتے ہیں۔ آئندہ نسلوں کی امانت جن کے سپرد ہوتی ہے وہ امانت میں خیانت سے کام لیتے ہیں، واقعہ یہ ہے کہ آئندہ نسلوں کے پھلنے پھولنے کا دار و مدار ہی ”جذبہ امانت“ کے اس احساس پر مبنی ہے، اس کی ذمہ داریوں میں ہلکی سی غفلت قوم کی قوم کو جہان فانی اور روحانی بربادیوں کی آندھیوں کے سامنے لے آتی ہے۔

زنا پر کال کوٹھری کو ترجیح:

کچھ بھی ہو اسی سے اندازہ کیجیے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے جیل کی کال کوٹھری میں قید کی زندگی کو اس جرم کے اقدام پر ترجیح دی اور دعا مانگی:

﴿وَرَبِّ السَّجْنِ احْبَبْ اِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونِي اِلَيْهِ وَاِلَّا تَصْرَفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ

اَصْب اِلَيْهِنَّ وَاَكُنْ مِنَ الْمَحْضَلِينَ﴾ (یوسف: ۲۴)

”اے میرے رب جس کام کی طرف یہ عورتیں مجھ کو بلارہی ہیں اس سے تو جیل خانہ ہی مجھ کو زیادہ پسند ہے اور اگر آپ ان کے دعوے کو مجھ سے دفع نہ کریں گے تو ان کی طرف مائل ہو جاؤں گا اور نادانی کا کام کرٹیوں گا۔“

(ماخوذ اسلام کا نظام عفت و عصمت)

وہ گناہ جو زنا کاری میں مبتلا کرتے ہیں

اسی طرح جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اسباب سے بھی منع فرمایا جو دوائی زنا ہیں۔ یعنی جن کی وجہ سے انسان آہستہ آہستہ زنا کاری کا راستہ اختیار کرتا ہے اور بالآخر زنا کاری میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

العَيْنَانِ زَنَاہُمَا النَّظَرُ وَالْاُذُنَانِ زَنَاہُمَا الْاِسْتِمَاعُ وَاللِّسَانُ زَنَاہُمَا الْكَلَامُ
وَالْبَدَنُ زَنَاہُمَا الْبَطْشُ وَالرَّجُلُ زَنَاہُمَا الْخَطَا وَالْقَلْبُ يَهْوِي وَيَتَمَنَّى
وَيَصْدُقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ اَوْ يَكْذِبُہ. رواہ مسلم .

(مشکوٰۃ باب الایمان بالقدر: ۶/۲۰)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ:

”جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ آنکھیں بھی زنا کرتی ہیں اور آنکھوں کا زنا (غیر محرم عورتوں کی طرف حرام طریقہ سے) دیکھنا ہے اور کان کا بھی زنا ہے اور اس کا زنا (غیر محرم عورت کی آواز بلا ضرورت) سنا ہے اور زبان کا بھی زنا ہے (اور اس کا زنا (غیر محرم عورت سے بلا ضرورت) باتیں کرنا ہے اور ہاتھ کا بھی زنا ہے اور اس کا زنا (غیر محرم عورت کو بلا ضرورت شدیدہ) ہاتھ لگانا، پکڑنا اور پاؤں کا زنا (غیر محرم عورت سے ناجائز طریقے پر گفت و شنید کے لیے) اس کی طرف چل کر جانا ہے اور دل کا زنا یہ ہے کہ (غیر محرم عورت کی طرف) مائل ہونا اور آرزو کرنا۔ (یہ سارے اسباب پائے جانے کے بعد شرمگاہ آخر میں تصدیق کر کے زنا کر لیتی ہے یا تکذیب کر کے زنا سے بچ جاتی ہے۔“ (بخاری و مسلم)

ستر دیکھنے کی ممانعت

اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”وعن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ينظر الرجل الى عورة الرجل ولا المرأة الى عورة المرأة ولا يفضي الرجل الى الرجل في لوب واحد ولا تفضي المرأة الى المرأة في لوب واحد۔ رواہ مسلم۔“

(مشکوٰۃ باب النظر إلى المخطور به ۲۶۱)

”کوئی مرد دوسرے مرد کے ستر کو نہ دیکھے۔ اسی طرح کوئی عورت دوسری عورت کے ستر کو نہ دیکھے۔ اسی طرح کوئی مرد کسی مرد کے ساتھ ایک کپڑے میں نہ سوئے۔ (جس سے ایک کے جسم کی گرمائش دوسرے کو پہنچے) اسی طرح کوئی عورت، دوسری عورت کے ساتھ ایک کپڑے میں نہ سوئے۔“ (مسلم)

یہ وہ اسباب ہیں جو انسان کو زنا کاری اور بدکاری میں مبتلا کر دیتے ہیں لیکن بہت کم افراد ایسے ہیں جو ان اسباب زنا سے احتیاط کرتے ہوں۔ اگر توجہ دلائی جائے تو جواب ملتا ہے کہ دل صاف ہونا چاہیے۔ اگر دل واقعی صاف ہوتا تو ایمان کامل ہوتا تو پھر اللہ کو ناراض کر کے خلاف

شرع طریقہ پر ابھی عورت سے میل جول کیوں رکھتا؟ ان سے میل جول رکھنا ہی اس بات کی دلیل ہے کہ دل صاف نہیں ہے۔ انہیں اسباب سے احتیاط نہ ہونے کی وجہ سے زنا کاری، بدکاری عام ہو رہی ہے جو مختلف عذاب الہی کے نزول کا سبب ہیں جس کے برے اثرات معاشرے پر مرتب ہو رہے ہیں۔

عمل قوم لوط کی سزا

جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

عن ابن عباس عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہما ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ملعون من عمل عمل قوم لوط رواہ وزین وفي رواية له عن ابن عباس ان عليا احرقهما وابابكر هدم عليهما حائطاً. (مشکوٰۃ کتاب الحدود: ۳۱۳)

”جو شخص قوم لوط کا سا عمل کرے (بد فعلی) ملعون ہے۔“ (رزین)

اور زرین کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ: ”حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بطحہ سزا بد فعلی کرنے والا اور گمراہانے والی دونوں کو آگ میں جلا دیا تھا اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو لوگوں کو پوار گرا دی تھی۔“

وعن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لعنوا الخوف ما أخاف على أمتي عمل قوم لوط. رواه الترمذي وابن ماجه. (مشکوٰۃ کتاب الحدود: ۳۱۲)

وفي رواية ولعن من فعل فعلهم ثلاثاً فقال لعن الله من عمل عمل قوم لوط، لعن الله من عمل عمل قوم لوط لعن الله من عمل عمل قوم لوط.

اور حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے:

”جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اپنی امت کے بارے میں مجھے سب سے زیادہ جس چیز کا خطرہ ہے، وہ قوم لوط کا عمل (یعنی بد فعلی) ہے۔ پھر بد فعلی کرنے والوں کے حق میں تین مرتبہ لعنت فرمائی۔“ (ترمذی ابن ماجہ)

خنزیر کی شکل:

اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ:

”لوہی (یعنی بد فعلی کرنے والا) جب بغیر توبہ کے مر جاتا ہے تو قبر میں مسخ ہو کر خنزیر کی شکل میں تبدیل ہو جاتا ہے۔“ (کتاب الکبائر للعلی)

استمناء بالید (یعنی ہاتھ سے منی خارج کرنا)

مشت زنی اتنا بڑا گناہ ہے کہ علامہ ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”کتاب الکبائر“ میں حدیث

وجاء الحسنی صلی اللہ علیہ وسلم أنه قال: [مبعة بلعنهم الله تعالى ولا ينظر إليهم يوم القيامة ويقول ادخلوا النار مع الداخلين: الفاعل والمفعول به. يعني الموطأ وناكح البهيمة وناكح الأم وابنتها وناكح يده إلا أن يقولوا وروى لنا أبو حشرون يوم القيامة وأيديهم حبالی من الزنا كانوا يمشون في الدنيا بجلد الكلب لهم (کتاب الکبائر للعلی)

”سات قسم کے لوگوں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت برسی ہے اور اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ان کی طرف نظر رحمت نہیں فرمائیں گے۔ ان کے بازو بھی عجم ہوگا کہ دوسرے جہنمیوں کے ساتھ ان کو بھی جہنم میں داخل کرو۔

۱۔ فاعل و مفعول (یعنی بد فعلی کرنے والے اور کروانے والے)

۲۔ جانوروں کے ساتھ بد فعلی کرنے والے۔

۳۔ ماں یا بیٹی کے ساتھ زنا کرنے والے۔

۴۔ اور ہاتھ کے ساتھ نکاح کرنے والے (یعنی مشت زنی کرنے والے مگر یہ کہ توبہ

کر لے) یعنی توبہ کر لے تو نہ کوہر لوگ عذاب سے بچ سکتے ہیں۔“

اور دوسری روایت میں ہے کہ:

”قیامت کے روز کچھ لوگ اس حالت میں آئیں گے کہ ان کے ہاتھ حاملہ ہوں گے

زنا کی وجہ سے۔ یہ وہ لوگ ہوں گے جو دنیا میں مشت زنی کیا کرتے تھے۔ (کتاب

الکبائر)

اور علامہ طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

”ناکح الکف ملعون“

(یعنی پھیلی کے ساتھ نکاح کرنے والے یا پشت زنی کرنے والے) ملعون ہیں۔ یعنی

ان کو منازلِ ابرار سے دور کر دیا جائے گا۔

آگے فرماتے ہیں کہ ایک حدیث میں وارد ہوا ہے کہ:

”بعض لوگ خشر کے میدان میں آئیں گے، ان کے ہاتھ حاملہ ہوں گے اور ان کے ہاتھوں سے ایک مخلوق پیدا ہوگی بغیر سر کے اور پشت زنی کرنے والے سے مطالبہ کیا جائے گا کہ اسے پیدا ہونے والی مخلوق کے اعضاء مکمل کرے۔ یہ مطالبہ بطور عذاب کے ہوگا کیونکہ کئی سال میں اس پر قادر نہیں ہوں گے اور اہل محشر کے سامنے رسوا ہوں گے۔“ (طحاوی)

وجاء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أنه قال: [سحاق النساء بینہن زنا] وعن أمی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: [أربعة یصبحون فی غضب اللہ ویموتون فی سخط اللہ تعالیٰ قبل: من ہم یا رسول اللہ؟ قال: المتشبهون من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال والذي یلک البیہمة والعی یلک الذکر یعنی اللواط] وروی أنه إذا ركب الذکر الذکر اهتز عرش الرحمن خوفاً من غضب اللہ تعالیٰ وتکاد السموات أن تقع علی الأرض فتمسک الملائکة باطرافها ولقرا قل هو اللہ احد إلی آخرها حتی یسکن غضب اللہ عز وجل.

مذکورہ بالا آیات و احادیث سے یہ بات ثابت ہوئی کہ جنسی بے راہ روی کی تمام صورتوں کو، شریعت نے حرام قرار دے دیا ہے، کیونکہ وہ دنیوی و اخروی دونوں زندگیوں کے لیے تباہ کن ہے۔ چنانچہ معاشرے میں پھیلے ہوئے جرائم، بد امنی بے چینی اسی جنسی بے راہ روی کا نتیجہ ہے۔ تاریخ اس پر شاہد ہے کہ ہر جرم کے پیچھے یا تو مال کی حرص یا عورت کی ہوس کوئی نہ کوئی بات ضرور ہوگی۔

اب یہ جنسی بے راہ روی کے عوامل و اسباب کیا ہیں.....؟ آخر مغربی معاشرہ اس طرح کیوں بگڑ گیا۔ یہ ناسور، مسلم معاشرے میں اس طرح تیزی کے ساتھ کیوں پھیل رہا ہے؟ اولاد، ماں باپ کے قابو میں نہیں رہی، آئے دن عصمت دری کے واقعات، اخبارات کی زینت بن

رہے ہیں اسی طرح لڑکیوں کا اغواء شناسا کے ساتھ فرار ہونے کے دسیوں واقعات روزمرہ پیش آ رہے ہیں اور دیگر جنسی جرائم کے واقعات، والدین خاندان اور معاشرے کے لیے باعث عار بنے ہوئے ہیں۔ اب اہل مغرب کی طرح، مسلم معاشرہ بھی یہ سوچنے پر مجبور ہو رہا ہے کہ کہیں ہماری نسل بھی غیر محفوظ نہ ہو جائے۔

قرآن وحدیث کی تعلیمات کی روشنی میں یہ بات ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے جنسی بے راہ روی سے بچنے کے لیے جو تدابیر بتائی ہیں، ان کو چھوڑ دیا گیا ہے۔ شری بردہ کا فقدان، نظر کی حفاظت کا نہ ہونا (یعنی بد نظری مرد و عورت دونوں کی طرف سے) اور دیگر اسی طرح دفاتر، اسکول و کالج، پارک اور دیگر تفریحی مقامات میں مرد و زن کا بے محابا اختلاط و میل جول، خوش بول لشریچہ، وی سی آر اور سینما میں مشغولیت وغیرہ وغیرہ۔

ہر ذی شعور انسان سمجھتا ہے کہ مذکورہ افعال میں سے ہر فعل جنسی پہچان کو ابھارتا ہے۔ ظاہر بات ہے کہ سکون کے لیے جب جائز صورت موجود نہ ہو یا اختیار کرنے کے اسباب موجود نہ ہوں تو انسان حرام کاروں کی طرف مائل ہو جاتا ہے۔ غلط کاری سے بچنا اور اپنی اولاد کو دیگر مائعوں کو پہچانا بھی ہر انسان پر فرض ہے۔

لہذا خوب کوشش کی جائے کہ اپنے گھروں میں شری پر مبنی نظام ہو اور اپنی اولاد کو اسکول و کالج کے ایسے ماحول میں تعلیم نہ دلائی جائے، جہاں مخلوط تعلیم ہو، کیونکہ یہ ماحول اولاد کے لیے زہر قاتل ہے۔ ایسے ماحول کی تعلیم سے معصومانہ ذہن پر جو غلط فہمیاں بوجاتے ہیں، اس کے اثرات مدتوں رہتے ہیں۔ اسی طرح معصراشیاء ٹی وی، وی سی آر، وی سی ڈی، کمپیوٹر ویڈیو سی ڈی اور کیبل وغیرہ سے اپنے گھروں کو پاک کریں اور فحش ماحول و ڈائجسٹ کے مطالعے سے اجتناب کریں۔

اور اپنے بے ریش بچوں کو بقول حکیم الامت حضرت اقدس تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ تین کاموں سے بچایا جائے:

- ۱- بال بڑے رکھنے سے۔
- ۲- اپنے سے بڑی عمر کے لڑکوں کے ساتھ میل جول سے۔
- ۳- پان کھانے سے۔

اس طرح حدیث کی رو سے بچوں کی عمر دس سال پوری ہونے پر ان کے بستر الگ

کر دیے جائیں، یعنی ماں، بیٹے، بھائی، بہن، باپ، بیٹی ایک ساتھ نہ سوائیں۔
 اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ تمام مسلمانوں کو دین کی سمجھ عطا فرمائے اور اسلامی معاشرہ کو جنسی
 بے راہ روی کی لعنت سے پاک فرمائے۔ قرآن وحدیث کی تعلیمات پر مکمل عمل کرنے کی توفیق
 عطا فرمائے۔ آمین

پاکدامنی پر جنت کی بشارت

جس طرح شرمگاہ کی حفاظت نہ کرنے اور بے راہ روی کا شکار ہونے پر وعیدیں ہیں، اگر
 کوئی شخص اپنی شرمگاہ کی حفاظت کرے اور خوف خدا، وفقر آخرت کو سامنے رکھ کر اپنی شرمگاہ کی حفاظت
 کرتا ہے تو سرکارِ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اس کو جنت کی بشارت دی ہے:

عن سهل بن سعد رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم : من يمسك كذا مابين لمحبيه ومابين رجله اموكل له
 الجنة. (ترمذی ۶۶/۲)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”جو شخص میرے لیے اپنی زبان اور شرمگاہ کا ضامن ہوگا، میں اس کے لیے جنت
 کا ضامن ہوں گا۔“

شادی سے اجتناب اور اس کے نقصانات

نکاح کا یہ تاکیہی حکم مصلحت وحکمت پر مبنی ہے انسان کی سرشت میں جنسی میلان رکھا گیا
 ہے، بلوغ کے بعد اس میلان کے آثار کا ظہور شروع ہوتا ہے اور بتدریج شدت پزیر ہوتے
 ہوئے تقاضے کا رنگ اختیار کر لیتا ہے، سوتے جاگتے چلتے پھرتے اور اٹھتے بیٹھتے ہر وقت اسی
 احساس کو اپنے اوپر غالب و حاوی پاتا ہے، دل اور عقل میں جنگ جاری رہتی ہے طبیعت حدود کی
 پروا کیے بغیر ابھارتی ہے کہ خواہش پوری ہو۔ خواہ جس ذریعہ سے بھی ہو عقل خواہش پر لگام لگاتی
 ہے۔ الغرض طبیعت اور عقل کی اس کشمکش میں کبھی عقل کو غلبہ حاصل ہوتا ہے اور کبھی طبیعت ہی
 عقل کو دبا دیتی ہے۔ غیر از دواجی زمانہ خصوصاً ایام شباب میں یہی کشمکش ہے جس سے گزرنے
 والے گزرتے رہتے ہیں۔

مگر انسان جب شادی کر لے اور جائز راستہ حصول خواہش کے لیے پیدا ہو جائے تو پھر وہ

اس خود آفرید تکفل سے نجات پا جاتا ہے اور لا حاصل خیالات کی ادھیڑ بن سے محفوظ ہو کر وقت کو صحیح مصارف میں صرف کرنے کا موقع خود بخود مل جاتا ہے طہانیت اور یکسوئی میسر آتی ہے اور یہ ایک مکمل حقیقت ہے کہ جو کام یکسوئی اور دل کی طہانیت کے ساتھ انجام پائے گا وہی نتیجہ خیز ہوگا۔

مقاصدِ نکاح

زن و شوہر کے باہمی جنسی تعلقات کے تین ضروری مقاصد بیان کیے گئے ہیں، یعنی نسل انسانی کے اجزاء کا یہ ذریعہ ہے یہ تو خیر عام بات ہے، قیام قیامت تک آدمی کا وجود اس کا رہین ماحول ہے اس کی بات تو یہ ہوئی، دوسرا طبی نفع بھی کہ مادہ تولید اگر جسم سے خارج نہ ہو تو طرح طرح کے مضر اثرات کا خطرہ رہتا ہے اور طبی تقاضے کی تکمیل سے لذت و سرور یہ تیسرا فائدہ ہے ماہرین ڈاکٹروں اور محققین کی رائے ہے کہ انسانی صحت کی حفاظت کے اسباب میں سے ایک بڑا سبب جماع بھی ہے۔

(زاد المعاد: ۳/۱۴۶)

مادہ تولید اور نسل کا اخراج

جالیئوس کا قول ہے کہ مادہ تولید پر آگ اور ہوا غالب ہے اور اس کی طبیعت گرم و تر ہے، اس کا فاضل حصہ جب بھی روک لیا جاتا ہے اور اسی طرح ایک عرصہ تک چھوڑ دیا جاتا ہے تو اس سے خراب قسم کی بیماریاں جنم لیتی ہیں کبھی دوسواں کی بیماری ہوتی ہے کبھی جنون کا شکار بھی لاحق ہو جاتا ہے اور کبھی مرگی کی بیماری پیدا ہوتی ہے نیز مادہ تولید کا اخراج مختل صحت پر خوشگوار اثر ڈالتا ہے بہت سی بیماریوں سے آدمیوں محفوظ رہتا ہے ورنہ رکاوٹ سے ایک زہر بلا مادہ تمام جسم میں روڑ جاتا ہے جو صحت کے لیے مضر ہوتا ہے اور اسی وجہ سے زیادتی کے وقت انسانی طبیعت اس کے باہر نکالنے پر مجبور ہوتی ہے۔ (ایضاً)

”نفیسی“ جو طب کی مشہور کتاب ہے اس کے بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ عورت سے مقاربت اس وقت کرنا چاہیے جب طبعی خواہش پوری قوت سے اس کی متقاضی ہو، طبیعت کا واقعی تقاضا ہو، تکلف اور جبری تصورات و خیالات کا نتیجہ نہ ہو، علامت طبعی تقاضے کی ہے کہ مادہ تولید میں گویا اضطراب و الجھاب کی کیفیت محسوس ہو، بے قراری کا ساحل طاری ہو جائے یہی مقاربت کا صحیح وقت ہے، ورنہ بغیر اس کے صحت کو اس فعل سے نقصان ہی پہنچتا ہے۔

آخر میں علامہ نفیسی لکھتے ہیں کہ:

وحینئذ لا بد من الجماع ودفع المنی لانه اذا ترك وکثر فی الاوعیه
خفق الحمار الغریزی واطفأه ویلزم ذلك أن یبرد ویبرد البدن.
(نفیسی: ۴۱۳)

اور اس وقت مقاربت اور مادہ تولید کا خارج کرنا ضروری ہے کیونکہ اگر اسے ترک
کر دیا جائے گا اور وہ طرف میں زیادہ ہو جائے گا تو حرارت غریزہ کا یہ ٹگا گھونٹ دینا
اور اسے بچھا دینا اور لازم ہوگا کہ وہ خود بخود اپڑ جائے اور بدن کو بھی ٹھنڈا کر دے۔

مادہ تولید کا جس اور اس کے نقصانات:

نقصانات جن میں خلل ہو جاتا ہے، بلکہ اور بھی مفاسد پیدا ہوتے ہیں۔

وقد يستعمل المنی الی طبیعۃ سمیة ویوصل الی القلب والدماغ بخار ارویا
سمعیاً یوجب الغشی والصرع ونحوهما (نفیسی: ۴۱۳)

”مادہ تولید زہر آلود طبیعت میں بدل جائے گی اور پھر آلود مادہ دل اور دماغ کی
طرف زہر آلود روری بخار کو روانہ کرے گا جو غشی مری اور اس طرح کی دوسری بیماریوں
کا موجب ہوگا۔“

پھر آگے لکھتے ہیں کہ:

”مادہ تولید جو خود نکلنے کے لیے سبب بنتا ہو، تو اس کو خارج کرنا ضروری ہے، تاکہ وہ
غذا قبول کرنے کی صلاحیت پیدا کر سکے۔“ (نفیسی: ۴۱۳)

علامہ ابن القیم نے بہت درست لکھا ہے کہ مقاربت سے بالکل کنارہ کش نہ ہونا، چاہیے
ورنہ جس طرح اس کوئیں کا پانی خراب ہو جاتا ہے جس کا پانی نکالا نہیں جاتا یہی حشر کلی پر ہیز
کا بھی ہوگا۔

محمد بن زکریا فرماتے ہیں کہ ترک مقاربت سے اگر وہ کچھ عرصہ قائم رہے تو اعصاب کی
تو قہم کمزور پڑ جاتی ہیں، اس کے سوت بند ہو جاتے ہیں اور نسلی عضو سکڑ کر رہ جاتا ہے۔
ایک موقع پر علامہ نووی لکھتے ہیں:

وربعاً بلغت علی الرجل شہوتہ فیتضر بالتأخیر فی بطنہ أو فی قلبہ أو
فی بصرہ. (نووی شوح مسلم: ۴۵۰/۱)

مرد پر جنسی میلان کا تقاضا بسا اوقات متولی ہو جاتا ہے اگر اس تقاضے کی تکمیل میں تاخیر سے کام لیا جائے گا تو نقصان بدن کو بھی پہنچتا ہے اور دل کو بھی بینائی کو بھی۔
 ان تمام اقوال سے معلوم ہوا کہ شادی کرنا ضروری ہے کیونکہ مادہ تولید کا اخراج تقاضے کی شدت کے وقت نہ کیا جائیگا تو صحت بھی بگڑتی ہے اور اسکے سوا بھی دینی و دنیوی نقصانات کا آدی نشانہ بن جاتا ہے۔
 آوارگی اور زنا کا راستہ:

حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ:
 جب زیادتی پیدا ہو جاتی ہے تو اس کا بخار دماغ کی طرف چڑھتا ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ خلیصورت عورتوں کو دیکھنا آدی کا محبوب مشغلہ بن جاتا ہے، اور ان کی محبت و لول میں جگہ بنانے لگتی ہے اس بخار کا ایک حصہ شرمگاہ کی طرف بھی آتا ہے جس کی وجہ سے تقاضے میں شدت پیدا ہوتی ہے، اور مقاربت کی قوت ابھرتی ہے اور یہ عموماً جوانی کے دور میں ہوتا ہے، اور شادی نہ ہونے کی صورت میں بالآخر یہ چیز زنا کے لیے ابھارتی ہے اس کے اخلاق گندے ہونے شروع ہوتے ہیں اور ایک دن شہوت اسے بڑے فطرے میں ڈال دیتی ہے۔
 (حجۃ اللہ البالغہ: ۱۲۲/۲)

ہم بستری کے فائدے:

رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا ہے:
 يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنہ اخضر للبصر
 واحصن للفروج (مشکوۃ: ۲/۲۶۷)

”اے جماعتِ نوجوانان! تم میں سے جو اسباب مقاربت پر قدرت رکھے اس کو چاہیے کہ وہ نکاح کرے، نکاح ناجائز جگہ نگاہ ڈالنے دید کی روک ہے اور شرمگاہ کی حفاظت ہے۔“

جالینوس نے اپنی کتاب حفظ الصحة میں لکھا ہے کہ:
 ”نبوی سے اختلاف مخصوص و اعتدال کے ساتھ تدریج کے مختلف ذرائع میں سے ایک بڑا ذریعہ ہے اور بہت سے امراض کی شفا ہے۔“

(حاشیہ مکتوبات شیخ الاسلام)

علامہ نفیسی لکھتے ہیں:

”مقاربت کرنے سے حرارت غریزی بڑھتی ہے اور یہ فعل بدن و غذا قبول کرنے کی صلاحیت بخشتا ہے، انسان کو خوش رکھتا ہے، طبع کو تیز کرتا ہے، بیہودہ خیالات کو دور کرتا ہے اور بہت سے سوداوی اور بلغمی امراض کے لیے مفید ہے ترک مقاربت صحت کے لیے مضر ہے اور اس سے پرہیز کرنے والا بہت سی تکلیف دہ اور مہلک بیمار ہو جاتا ہے۔ (نفیسی: ۴۱۵)

جائزہ بھرتی اور غریبی قلب:

حضرت شیخ الاسلام مولانا محمد رفیع عثمانی ایک اراکمند کو لکھتے ہیں:

”اما قولکم ان الباطن مع الاشغال بالوجه لا يمكن فلا اكاد اسلمه فان الجماع يصفى القلب ويزيل الغموض والروحية وقد قال شارح كتاب القاضي عياض: كل شهوة يسود القلب الا الجماع فانه يزيد صفاء.“ (مکتوبات شیخ الاسلام: ۳۱/۲)

”تمہارا یہ کہنا کہ شادی کرنے کے بعد باطن کی اصلاح ناممکن ہے غلطی ہے۔ علم نہیں کرتا کیونکہ مقاربت تو دل کو جلا بخشتی ہے اور روحانی لائشوں کو صاف کرتی ہے۔ قاضی عیاض کی کتاب کے شارح نے کہا ہے کہ ہر شہوت قلب کو سیاہ کرتی ہے مگر ایک مقاربت کا فعل کہ اس سے دل کو روشنی حاصل ہوتی ہے۔“

ہم بستر میں اعتدال:

مگر اس کا یہ مطلب بھی نہیں ہے کہ اعتدال کے حدود کو توڑ کر اسی مشغلہ میں آدمی ڈوب جائے، کیونکہ یہ بے اعتدالی بھی سخت مضر ہے۔ اوپر چالیس اور نفیسی کے جو اقوال نقل کیے گئے ہیں اس میں اس طرف اشارہ موجود ہے کہ اس فعل میں اعتدال کا لحاظ از بس ضروری ہے صادق اور سچے تقاضے کے بعد ہی یہ مفید ہے، ورنہ خواہ مخواہ زور و جبر سے آمادہ ہو کر اس میں مشغول ہونا حد سے زیادہ مضر ہے۔ نفیسی لکھتے ہیں:

والافراط في الجماع يسقط القوة ويضر العصب فيوقع في الرعشة والغالج ويضعف البصر.

مقاربت کی کثرت قوت کو گھٹا دیتی ہے رگ پٹوں کو نقصان پہنچاتی ہے پھر عرش فانی اور
شیخ اس سے پیدا ہوتا ہے، اور یہائی کی قوت کمزور ہوتی ہے۔

معلوم ہو کہ مقاربت کی زیادتی انسان کو سخت نقصانات میں ڈالتی ہے۔ اس سے پرہیز
بڑی حد تک ضروری ہے، اس حد تک رہے جو اس کو صحت کے لیے مفید ہو اور دین کے کاموں
میں الجھن سے محفوظ رکھے۔

حکم راستوں کا ترک اور اس کا عبرتناک انجام:

کافی بات ہے جب ثابت ہو چکی کہ مادہ تولید کا خارج ہوتے رہنا صحت کے لیے ضروری ہے
جو فطری طریقہ اس کے اخراج کا مقرر کر دیا ہے اس سے انحراف کر کے جو مادہ تولید کو غیر فطری
راہوں سے نکال نکال کر جو مادہ خارج کرتے ہیں ان کو قدرت کے انتقام سے ڈرنا چاہیے،
آدمی آئندہ نسلوں کا امین ہے اس امانت کے ساتھ خیانت ہونا ک مستقبل کو سامنے لانا ہے اتنا
ہونا کہ جس کا اندازہ اس وقت نہیں ہو سکتا بلکہ خیانت کرنے والے اس امانت میں خیانت
سے کام لیتے ہیں اور غیر فطری راہوں سے اس کو خارج کر دیتے ہیں۔

عمر بن زکریا کا بیان ہے کہ ایک جماعت جس نے مقاربت کا فطری طریقہ چھوڑ دیا تھا
اور مادہ تولید کو غیر فطری راہوں سے خارج کرتے تھے میں نے ان کو گھٹا دیا ان کے بدن ٹھنڈے
پڑ گئے ان کی تیزی میں سستی آ گئی۔ بلا سبب ان پر حزن و ملال چھایا رہے ان کی امتیں
پر مردہ ہو کر رہ گئیں اور ان کا باضمرہ خراب ہو گیا۔

بچے کے کان میں اذان کہنا

جب کسی کے ہاں بچہ پیدا ہو جائے لڑکا ہو یا لڑکی، تو بچے کے دائیں کان میں اذان اور
بائیں میں اقامت کہنا مسنون ہے۔

عن حسین بن علی رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم من ولد له مولود فاذن فی اذنه الیمنی و اقام فی اذنه الیسری لم
یضرہ ام الصبیان.

(عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی والجامع الصغیر للسیوطی)

وروی عن عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ اذ کان یؤذن فی الیمین
ویقیم فی الیسری إذا ولد الصبی. (شرح السنۃ)

بچے کے کان میں اذان کہنے کا طریقہ

بچے کو گود میں لے کر قبلہ رو کھڑے ہوں، نماز کی اذان کی طرح اذان کہہ کر دائیں کان میں پھونک مارے اور اقامت کہہ کر بائیں کان میں۔ اس کے لیے دو آدمیوں کا ہونا ضروری نہیں، ایک آدمی بھی۔ بچے کو گود میں اٹھا کر اذان و اقامت کہہ سکتا ہے۔

قال الرازي رحمه الله: قال السندي رحمه الله فيرفع المولود عند الولادة على يديه مستقبل القبلة ويؤذن في أذنه اليمنى ويقم في اليسرى وينتفست فيها بالصلاة لجهة اليمين وبالفلاح لجهة اليسار وفاته في الأذان أنه يرفع لم الصبيان عنه.

(التحرير المختار: ۴۵/۱)

بچے کے کان میں اذان کا وقت

نومولود کے کان میں اذان کا کوئی وقت نہیں ہے، نہ ہی مکان جلد کہنا چاہیے، اگر غفلت میں کئی روز گزر گئے یاد آتے ہی اذان کی جائے۔

عن رافع رضي الله عنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن في أذن الحسن بن علي حين ولدته فاطمة بالصلاة، قال الرازي النووي رحمه الله تعالى: (حين ولدته فاطمة بالصلاة) يعني حين ولدته فاطمة بالصلاة (مرقاة: ۱۵۹/۸)

اذان صلوٰۃ و اذان نومولود میں فرق

تمام الفاظ جو نماز کی اذان کے ہیں، نومولود کی اذان میں بھی وہ تمام الفاظ ہیں، البتہ نومولود کی اذان میں، رفع صوت نہیں، اس لیے کان میں اٹکی دینا بھی مستون نہیں کیونکہ اس سے مقتدر رفع صوت ہے، باقی اذان میں قبلہ کی طرف رخ کرنا، اسی طرح ”حي على الصلاة“ اور ”حي على الفلاح“ میں دائیں بائیں التفات نیز ترسل وغیرہ ساری باتیں اذان نومولود میں بھی مستون ہیں۔

عن أبي رافع رضي الله عنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن في أذن الحسن بن علي حين ولدته فاطمة بالصلاة، قال علي

القاری رحمہ اللہ والمعنی اذن بمثل اذان الصلوة.

(مرقاۃ: ۱۵۹/۸)

بچے کا ختنہ مسنون ہے

لڑکے کا ختنہ کروانا مسنون ہے، اس کا ابتدائی وقت مستحب سات سال سے شروع ہوتا ہے، اور بارہ سال تک اس درمیان ختنہ کروانا چاہیے، باقی اگر کوئی پیدائش کے ساتویں روز یا اس کے بعد کروانا چاہے تو یہ بھی جائز ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:
:الختانة خمس، الختان والاستحداد، وقص الشارب، وتقليم
الأظفار، والعمى لأبطل منفق علیہ.

(مشکوٰۃ باب النرجل: ۳۸۰/۲)

وفي الهندية قال: واختلفوا في المختار قبل أنه سنة وهو الصحيح كذا
في الغرائب، ابتداء الوقت المختار للمختار من سبع سنين إلى اثني
عشرة سنة هو المختار كذا في السراجية، وقال بعضهم: يجوز بعد
سبعة أيام من وقت الولادة كذا في جوهر الفقهاء. (عالمگیریہ:
۳۵۷/۵ الحضر والإباحة)

تھنیک مسنون ہے

بچے کی ولادت کے بعد ”تھنیک“ کا عمل بھی مسنون ہے کہ کوئی بزرگ شخصیت کوئی
میٹھی چیز مثلاً کھجور وغیرہ چبا کر بچے کے تالو میں لگائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
نومولود بچوں کو لایا جاتا اور آپ یہ عمل فرماتے۔

عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يؤتي الصبيان فيرث عليهم ويخكمهم. رواء مسلم.

(مشکوٰۃ باب العقیقة: ۳۶۲/۲)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں نومولود بچوں کو لایا جاتا اور آپ ان کے حق میں دعا فرماتے اور تھنیک کا عمل فرماتے۔
عن أسماء بنت أبي بكر أنها حملت بعبد الله بن الزبير بمكة قالت

فولدت بقباء ثم آتیت به رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوضعتہ فی حجرہ ثم دعا بممرۃ لمضغہا ثم نفل فیہ ثم حنکہ ثم دعا لہ ویرثہ علیہ وکان أول مولود ولد فی الإسلام. متفق علیہ. (مشکوٰۃ باب العقیقۃ)

اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ میں عبد اللہ بن زبیر کے ساتھ مکہ مکرمہ میں جا رہی تھی اور ہجرت کے بعد قبا میں اس کی ولادت ہوئی ولادت کے بعد اس کو آپ علیہ السلام کی خدمت میں لایا اور آپ علیہ السلام نے گود میں اٹھایا اور کھجور چبا کر عبد اللہ بن زبیر کے منہ میں لعاب مبارک ڈالا اور تحنیک فرمایا، اس کے بعد ان کے حق میں برکت کی دعا دی، اور یہ ہجرت کے بعد مہاجرین کے دل پیچا ہونے والا پہلا بچہ ہے۔ (بخاری و مسلم)

بچے کا نام رکھنا

لڑکی ہو یا لڑکا ولادت کے ساتویں دن سرحدی یا نامی مسنون ہے، کہ بچے کا سر منڈا کر کے بالوں کے وزن کے برابر چاندی، (یا اس کی قیمت کا) صدقہ کیا جائے۔
عن یزیدۃ رضی اللہ عنہ قال کنا فی الجاہلیۃ إذا ولد لک غلام ذبح شاة ولطخ رأسہ بدمہا، فلما جاء الإسلام کنا ندبح الشاة يوم السابع ونخلق رأسہ ونلطخہ بزعفران. رواہ أبو داؤد وزاد درہم ونسبہ. (مشکوٰۃ باب العقیقۃ)

وفی روایۃ للترمذی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الحسن بشاة وقال یا فاطمۃ أحلقتی رأسہ وتصدقی بزنة شعرہ فضة فوزنہ فکان وزنہ درہما أو بعض درہم. رواہ الترمذی وقال هذا حدیث حسن غریب. (مشکوٰۃ ۲/۳۶۲)

بچے کا نام رکھنا

پیدائش کے ساتویں روز کوئی اچھا سا نام بھی رکھنا چاہیے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تعلیم دی ہے:

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من ولد لہ ولد فلیحسن اسمہ وادبہ. (مشکوٰۃ باب الولی فی النکاح)

اچھا نام سے مراد با معنی نام ہو، پکارنے میں ہلکا پھلکا ہو، متواضعانہ نام ہو، اس میں کوئی تکبر اور تعلیٰ نہ ہو نیز کوئی بے ڈھنگا بے معنی نام نہ ہو، انبیاء کرام، صحابیات وغیرہ کے نام پابدکت بھی ہیں اور با معنی بھی لہذا ایسے نام رکھنے چاہئیں۔

نام رکھنے میں بے احتیاطی

آج کل یہ ایک وبا چل پڑی ہے، کہ نام رکھنے کے متعلق یہ خیال کیا جاتا ہے کہ کوئی ایسا نام ہو کہ رشتہ داروں میں سے کسی کا بھی وہ نام ہو بلکہ محلہ اور علاقہ میں سے بھی کسی کا نام نہ ہو، دادا، دادی، پابانی، خالہ پھوپھی وغیرہ میں سے کسی کا نام نہ ہو بلکہ ایک بالکل انوکھا نام ہونا چاہیے، یہ سارے خیالات غلط ہیں، اس سے آگے بڑھ گئے بعض لوگوں نے نام رکھنے کا یہ طریقہ نکالا ہے کہ آنکھیں بند کر کے قرآن کریم کھولتے ہیں پھر جو صفحہ بھی نکل آئے اس کے پہلے لفظ سے ملا کر کوئی نام، تجویز کر لیتے ہیں، یہ طریقہ بھی سراسر غلط ہے، اور بے اصل اور من گھڑت طریقہ ہے۔ ایک موقع پر اس غلط طریقہ پر رد کرتے ہوئے حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا اگر پہلا لفظ شیطان لکھا ہو تو کیا اپنی اولاد کا نام شیطان تجویز کر لیا جائے گا؟ پس مناسب یہ ہے کہ کسی با اعتماد عالم کے مشورہ سے کوئی بھی مناسب نام تجویز کر لیا جائے۔

ساتویں دن عقیقہ کرنا

بچہ کی ولادت کے ساتویں روز عقیقہ کرنا سنت مستحبہ ہے، اور اسلامی طریقہ ہے ساتویں روز سے مطلب یہ ہے جس روز پیدا ہو مثلاً جمعرات کو پیدا ہوا تو آئندہ بدھ ساتواں روز اگر بدھ کو نہ کر سکا اب آنے والا ہر بدھ پیدائش کا ساتواں روز بنے گا تو چور ہویں یا اکیسویں روز کرنی لینا چاہیے۔ اس سے تاخیر نہ کیا جائے۔

عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلام مرتين بعقيقته يذبح عنه يوم السابع ويسمى ويحلق رأسه. (ترمذی ۱/۱۸۳ باب ما جاء في العقیقة)

بچہ اپنے عقیقہ کے بدلہ میں مرہون ہوتا ہے لہذا ساتویں دن اس کی طرف سے جانور ذبح کیا جائے اور اس کا نام طے کر لیا جائے نیز اس کا سر منڈایا جائے۔ (ترمذی)

وعنه قال عقی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الحسن بشاة وقال
یا فاطمة احلقتی رأسہ تصدقہ بزنة شعرة فصره فوزته فكان ورنہ
درهما او بعض الدرهم إلح.

(ترمذی ۱۸۳/۱ باب ما جاء فی العقیقة)

یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بکرا ذبح کر کے حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ
عنه کا عقیقہ کیا اور حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حکم فرمایا کہ اس کا سر منڈواؤ اور
بالوں کے ہم وزن چاندی خیرات کرو۔
حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے قحیل کی بالوں کا وزن ایک درہم یا درہم سے کچھ
کم تھا۔ (حوالہ مذکور)

عن أبي بريدة يقول كنا في الجاهلية إذا ولد لأحدنا غلام ذبح ولطح
رأسه بدمها فلما جاء الله بالإسلام كنا نذبح شاة ونحلق رأسه
ونلطحه بزعفران.

(أبو داؤد: ۳۷/۲ کتاب المضحایا باب فی العقیقة)

یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ زمانہ جاہلیت میں (قبل از اسلام
بچہ پیدا ہوتا تو ہم بکرا ذبح کرتے اور اس کا خون بچہ کے سر پر لگاتے۔ جب اللہ تعالیٰ
نے اسلام سے نوازا تو اب ہم ساتویں دن بکرا ذبح کرتے ہیں نیز بچہ کا سر مونڈتے
ہیں اور اس کے سر پر زعفران لگاتے ہیں۔ (حوالہ مذکور)

عن أم كرز رضي الله عنها قالت سمعت يقول صلى الله عليه وسلم
عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة لا يضرکم اذ کرنا کن ام
انثا. (أبو داؤد: ۳۶/۲ ایضا)

یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عقیقہ میں لڑکے کے لیے دو بکرے اور لڑکی
کی طرف سے ایک بکری ہو اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ بکرا ہو یا بکری۔
یہاں حقیقہ سے متعلق چند سوالات و جوابات تحریر کیے جاتے ہیں تاکہ مسئلہ صریح ہو جائے۔

عقیقہ کی مدت

(سوال: مدت عقیقہ کب تک ہے؟)

(جواب:) عقیقہ کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ ساتویں روز کیا جائے جیسا کہ گزشتہ فتویٰ میں حدیث نمبر ۱ میں آیا ہے اگر ساتویں روز نہ ہو تو چودھویں روز یا اکیسویں روز کرے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ عقیقہ کے جانور کو ساتویں روز ذبح کیا جائے یا چودھویں روز یا اکیسویں روز۔

عن يرسفة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال العقيقة لسبع أو أربع عشرة أو إحدى وعشرين . رواه الطبراني في الصغير والأوسط البخ . بحواله أعلاء السنن ، كتاب الذبائح ، باب أفضلية ذبح الشاة .

بہت سے علماء نے ساتویں دن دن کی تعداد کا لحاظ رکھ کر کے بالغ ہونے تک مدت لکھی ہے اور بہت سے حضرات نے کسی مدت کی قید نہیں لگائی۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی پچاس برس کی عمر میں عقیقہ کیا ہے مگر یہ روایت صحیح نہیں ضعیف ہے، نیز یہ ایک مجبوری کی صورت ہوگی۔ یہاں پر تو بلا عذر زمینوں بلکہ برسوں تک ٹالتے رہتے ہیں اور گھر میں کسی کی شادی یا ختنہ وغیرہ رواج کی راہ دیکھتے ہیں اور ساتویں دن کا لحاظ بھی نہیں ہوتا اس کے خلاف مستحب ہونے میں کس کو انکار ہو سکتا ہے؟ عقیقہ خود مستحب ہے اور اس کو مستحب طریقہ سے ادا کرنا چاہیے لہذا ساتویں روز عقیقہ کرنا بہتر ہے نہ ہو سکے تو چودھویں یا اکیسویں روز بغیر کسی مجبوری کے اس سے زیادہ تاخیر نہ کرے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(فتاویٰ رحیمہ باب العقیقہ)

عقیقہ کی دعاء

(سوال:) بتائیے عقیقہ کے جانور کو ذبح کرتے وقت کون سی دعا پڑھی جائے؟

(جواب:) عقیقہ کے جانور کو ذبح کرتے وقت یہ دعا پڑھے:

اللّٰهُمَّ هَذِهِ عَقِيقَةٌ لِبَنِي (اسم ولد) دَمَهَا بِدَمِهِ وَعَظْمُهَا بِعَظْمِهِ
وَجِلْدُهَا بِجِلْدِهِ وَشَعْرُهَا بِشَعْرِهَا اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهَا فِدَاءً لِّبَنِي. (لڑکے کا نام)

نوٹ: لڑکی کا عقیقہ ہو تو ضمیر کو بجائے نہ کر کے مؤنث بنادے۔ جیسے:

اللّٰهُمَّ هَذِهِ عَقِيقَةٌ لِبَنِي (لڑکی کا نام) دَمَهَا بِدَمِهَا وَعَظْمُهَا بِعَظْمِهَا
وَجِلْدُهَا بِجِلْدِهَا وَشَعْرُهَا بِشَعْرِهَا اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهَا فِدَاءً لِّبَنِي. (لڑکی)

(کاتب)

والد کے علاوہ دوسرا کوئی آدمی ذبح کرے تو اپنی یا بنتی کی جگہ بچہ اور اس کے باپ کا نام لے۔ دعاء مذکورہ کے ساتھ یہ بھی پڑھے:

﴿ اٰیُّیْ وَجْهَتُ وَجْهَیْ لِذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اِنَّ صَلَاحِیْ وَنُصْرَیْ وَمَخِیْاىْ وَمَمَآئِیْ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ لَا شَرِیْکَ لَهٗ وَبِذٰلِکَ اٰمَرْتُ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِیْنَ اَللّٰهُمَّ مِنْکَ وَلَکَ بِہٖرِ بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُ اَکْبَرُ ۝﴾

عقیقہ کا ذمہ دار والدین میں سے کون ہے؟

(سوال: عقیقہ کس کے ذمہ ہے باپ کے یا ماں کے؟)

(جواب: جس کے ذمہ بچہ کا نفقہ واجب ہے۔ اسی کے ذمہ عقیقہ بھی ہے۔ باپ کی حیثیت نہ ہو تو ماں عقیقہ کرے۔ حیثیت نہ ہو قرض لے کر عقیقہ کرنے کی ضرورت نہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

لڑکے کے عقیقہ میں بھی ایک بکرا کافی ہے:

(سوال: لڑکے کے لیے ایک بکرا کافی ہے یا نہیں؟)

(جواب: حیثیت ہو تو لڑکے کے لیے دو بکرے، ۲۰ بھیرے، ۲۰ دے یا قربانی کی گائے یا اونٹ یا بھینس یا گھڑے میں دو حصے افضل ہیں۔ ورنہ ایک بکرا، بھیر یا بڑے جانور میں سے ایک حصہ بھی کافی ہے اس سے عقیقہ ہو جاتا ہے۔

شادی کی دعوت میں عقیقہ کا گوشت استعمال کرنا:

(سوال: ایک شخص شادی کے موقع پر عقیقہ کرتا ہے اور دعوت میں عقیقہ کا گوشت

استعمال کرتا ہے عرفاً لوگ اس موقع پر ”چڑھاوا“ (دیوار) دینے کے عادی ہیں اگر کوئی نہیں دیتا تو داعی کو ناگواری بھی ہوتی ہے اور دعوت بھی چڑھاوا دینا ضروری سمجھتا ہے تو ایسی صورت میں عقیقہ کا گوشت دعوت میں کھلا سکتے ہیں؟ بیّنوا تو جروا۔

(جواب: عقیقہ کا گوشت بلا کسی عوض مفت کھانا چاہیے شادی کی تقریب میں چونکہ کھانا

کھلا کر چڑھاوا (ذیوار) یا جاتا ہے اس لیے عوف اور بدل کا شبہ ہوتا ہے، ہاں مائیتہ وغیرہ کی دعوت میں جس میں چڑھاوا لینے کا دستور نہیں کھلانے میں مضائقہ نہیں، شادی کی دعوت میں عقیقہ کا گوشت کھلانے کا رواج ہو جانے میں ایک خرابی یہ بھی ہے کہ استحباب کی رعایت نہ ہوگی، مستحب یہ ہے کہ ساتویں روز عقیقہ ہو اور تیسرا حصہ غربا کو دیا جائے۔ (فتاویٰ رحیمیہ: ۱۰/۶ تا ۶۶/۶ در الاستاعت)

مرحوم بچہ کا عقیقہ

عقیقہ زندگی میں کیا جاتا ہے مرنے کے بعد عقیقہ کا مستحب ہونا ثابت نہیں، اگر مردہ بچہ کے عقیقہ کو مستحب نہ سمجھا جائے محض شفاعت کی امید اور مغفرت کی لالچ سے کر دی جائے تو حجابِ آش معلوم ہوتی ہے جیسے کسی نے حج نہیں کیا بلا وصیت مر گیا اور وارث نے اس کی مغفرت کی امید پر اپنے خرچ سے حج بدل کیا تو امید ہے کہ حق تعالیٰ قبول فرمائے، اس صورت میں عقیقہ کا جانور مستقل ہوا احتیاطاً قربانی کے جانور میں شرکت نہ کرے۔ اگر بچہ پیٹ سے مردہ پیدا ہو تو اس کا عقیقہ نہیں۔

وحاصله أن الغلام إذا لم يعق عنه فعات لم يشفع لوالديه، ثم إن الترمذي أجاز بها إلى أحد عشرين قلت بل يجوز إلى أن يموت لما رأته في بعض الروايات أن النبي صلى الله عليه وسلم عاق عن نفسه بنفسه إلخ. (فتاویٰ الباری: ۴/۳۳۷ کتاب العقیقہ)
دوسرے علماء سے تحقیق کر کے عمل کیا جائے۔

(فتاویٰ رحیمیہ: ۱۰/۶۲ ترتیب جدید)

بچے کو سب سے پہلے کیا سکھائیں؟

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”اپنے بچوں کو سب سے پہلے کلمہ ”لا الہ الا اللہ“ سکھاؤ۔“

(کنز العمال، الثامن، النکاح، الفروع الثانی فی الامر: ۱۶/۱۸۳، رقم: ۴۵۳۲۴)

﴿نَسَبٌ بِالْغَيْبِ﴾

بابرکت شادیاں، مثالی دولہا و دولہن

صفحہ نمبر	عنوانات
	حضرت اقدس مفتی رشید احمد صاحب لدھیانوی
۴۴۶	۱۔۔۔۔۔ کچھ ذاتی اور خاندانی حالات
۴۴۶	۲۔۔۔۔۔ صاحبِ رفیقہ حیات کی طلب میں عجیب دعاء
۴۴۹	۳۔۔۔۔۔ بارات میں ڈھائی آدمی
۴۴۹	۴۔۔۔۔۔ پیرانی صاحبہ کے نصیحت آموز حالات
۴۴۱	۵۔۔۔۔۔ اولاد
۴۴۱	۶۔۔۔۔۔ اولاد کی شادی میں سبق آموز سادگی
۴۴۲	۷۔۔۔۔۔ صاحبِ شخص پر رشتہ پیش کرنا
۴۴۳	۸۔۔۔۔۔ لڑکوں کی شادی میں سادگی
۴۴۴	۹۔۔۔۔۔ بابرکت شادی کی داستان
۴۴۵	۱۰۔۔۔۔۔ مرشدِ کامل کی خدمت میں
۴۴۵	۱۱۔۔۔۔۔ اقل مہر شرعی
۴۴۵	۱۲۔۔۔۔۔ جمعہ کو عصر کے بعد نکاح ہوگا
۴۴۶	۱۳۔۔۔۔۔ شرکاء بارات
۴۴۶	۱۴۔۔۔۔۔ برہنہ ہونے کا انتظام
۴۴۷	۱۵۔۔۔۔۔ ملازمت کا بھی انتظام
	حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کانڈھلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے خاندان کی شادیاں، سبق آموز واقعات
۴۴۹	۱۶۔۔۔۔۔ شادی ایک عبادت ہے

صفحہ نمبر	عنوانات
۳۳۹	۱۱۱۱... حضرت عبدالرحمن بن عوف کی شادی
۳۴۰	۱۱۱۲... رسومات نحوست کا سبب ہیں
۳۴۱	۱۱۱۳... سادگی کے چند واقعات
۳۴۱	۱۱۱۴... پہلی شادی کا واقعہ
۳۴۲	۱۱۱۵... بشیر و مرحومہ کی شادی
۳۴۵	۱۱۱۶... بہن کا حصہ میراث
۳۴۵	۱۱۱۷... بچیوں کا نکاح
۳۴۶	۱۱۱۸... شادی کا جوڑا
۳۴۷	۱۱۱۹... عین تقریر کے دوران نکاح
۳۴۸	۱۱۲۰... نکاح میں سادگی پر ملامت
۳۴۸	۱۱۲۱... خاندانی روایات کے خلاف
۳۴۹	۱۱۲۲... سزا و جرم کے مطابق ہونی چاہیے
۳۵۰	۱۱۲۳... رخصتی میں سادگی
۳۵۱	۱۱۲۴... بھانجی والدہ سلمان کا نکاح
۳۵۲	۱۱۲۵... خاندان سے باہر نکاح
۳۵۳	۱۱۲۶... چھوٹی دولت کیوں کا نکاح
۳۵۴	۱۱۲۷... شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ کی دوسری شادی
۳۵۵	۱۱۲۸... بارات میں کم سے کم افراد ہوں
۳۵۶	۱۱۲۹... نکاح میں حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کی شرکت
۳۵۷	۱۱۳۰... کھدر کا کرتا اور عطر کی شیشی
۳۵۸	۱۱۳۱... دین کے بارے میں حیاء جائز نہیں
۳۵۸	۱۱۳۲... مہر فاطمی کی مقدار

صفحہ نمبر	عنوانات
۴۵۸	۱۱..... مولانا یوسف صاحب کا دوسرا نکاح
۴۵۹	۱۲..... حکیم الیاس کا نکاح
۴۶۰	۱۳..... رخصتی کے لیے والد کا خود جانا
۴۶۲	۱۴..... سادگی کے ساتھ شادی کا ایک اور واقعہ
۴۶۲	۱۵..... مولوی عاقل کی شادی
۴۶۳	۱۶..... مختصر ساولیمہ
۴۶۴	۱۷..... مولوی سلمان کا نکاح
۴۶۴	۱۸..... نواسوں کی شادی
۴۶۵	۱۹..... جہیز کے بارے میں قائل تھلید بات ہے
۴۶۶	۲۰..... حضرت رابعہ ری رحمہ اللہ تعالیٰ کا قصہ
۴۶۷	۲۱..... جہیز میں اعلیٰ کپڑے دینا ناپسندیدہ ہے
۴۶۷	۲۲..... شادی کا جوڑا یا عذاب
۴۶۹	۲۳..... برائے عقیدہ (اولاد سے محرومی کی صورت میں)
۴۷۰	۲۴..... برائے مزینہ اولاد
۴۷۰	۲۵..... لڑکا ہونے کے لیے
۴۷۰	۲۶..... برکت اسم ”محمد“ (صلی اللہ علیہ وسلم)
۴۷۱	۲۷..... برائے زندگی اولاد
۴۷۱	۲۸..... ولادت میں سہولت کے لیے
۴۷۱	۲۹..... میاں بیوی میں محبت پیدا کرنے کے لیے
۴۷۱	۳۰..... بچہ کو نظر بد لگ جائے تو یہ دعا پڑھے
۴۷۲	۳۱..... ہر قسم کی حاجت کے لیے
۴۷۲	۳۲..... شادی کے بعد دل گھبرائے تو یہ دعا پڑھے

صفحہ نمبر	عنوانات
۴۷۲	۱۱۷۰..... بدخواہی سے حفاظت
۴۷۳	۱۱۷۱..... بحر سے حفاظت
۴۷۳	۱۱۷۲..... بیٹا یا بیٹی کے نکاح کے لیے بہترین عمل
۴۷۳	۱۱۷۳..... ہر مشکل کی آسانی کے لیے مجرب عمل
۴۷۳	۱۱۷۴..... لڑکی کے رشتہ کے لیے ایک مجرب عمل
۴۷۴	۱۱۷۵..... میاں بیوی میں محبت پیدا کرنے کا نسخہ
۴۷۴	۱۱۷۶..... اپنی اور اولاد کی اصلاح کے لیے مجرب عمل

بابرکت شادیاں، مثالی دولہا و دولہن

اس عنوان کے تحت ایسی چند شادیوں کی مثالیں پیش کی جائیں گی، جن میں شریعت کی مکمل پابندی کی گئی ہیں، اور خلافِ شرع رسم و رواج کو توڑ کر خالص سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کی گئی، پھر ان کی زندگی کس قدر پرسکون گزری ہے اور دیکھنے والوں نے دیکھا اور گواہی دی کہ یہ سب کچھ اتباعِ شریعت اور خلافِ شرع رسم و رواج سے بچنے کے برکات ہیں، اب سادگی کے ساتھ انجام پانے والی ان شادیوں کے واقعات قیامت تک آنے والے انسانوں کے لیے ایک مثال اور ایک نمونہ ہے، جو چاہے پیروی کرے اور فعلی خداوندی کے سایہ میں امن و سکون راحت و اطمینان والی زندگی گزارے، ان شاء اللہ آخرت میں پھر اس سے کئی گنا زیادہ راحت و سکون نصیب ہوگا، اور اللہ تعالیٰ کی رحمتوں کا مورد ہوگا۔

سنت کی پیروی کرتے ہوئے انجام پانے والی شادیوں کی تعداد سینکڑوں میں نہیں ہزاروں میں ہیں، ہم صرف چند ایک شادیوں کے تذکرے پر اکتفا کریں گے، اتباع کرنے والوں کے لیے یہی چند مثالیں کافی ہیں۔

حضرت اقدس مفتی رشید احمد صاحب لدھیانوی

(بانی و مہتمم دارالافتاء والارشاد ناظم آباد نمبر ۴ کراچی)

کچھ ذاتی اور خاندانی حالات

صالحہ رفیقہ حیات کی طلب میں عجیب و غریب:

حضرت والا کی تقریباً چودہ سال کی عمر میں آپ کے ماموں کی صاحبزادی سے نسبت طے ہو چکی تھی، حضرت والا نے فرمایا:

”بڑے بھائیوں کی شادی ہونے کے بعد میں نے محسوس کیا کہ جس کی شادی ہو جاتی ہے اس کی وقعت والدین کی نظر میں بہت کم ہو جاتی ہے مجھے اس بات کا شدید احساس ہوا، اور یہ فکر و اس میں گہر ہوئی کہ میری شادی ہوئی تو کہیں خدا نخواستہ مجھ سے بھی والدین کی محبت اور شفقت میں کمی نہ آ جائے، چنانچہ ایک روز یہی فکر اتنی غالب ہوئی کہ دل تنہائی اور خلوت کی جگہ ڈھونڈنے لگا، بالآخر آٹھ کر گھر سے قریب ہی گئے کے کھیتوں میں چلا گیا، اور وہیں سجدہ میں جا کر اللہ تعالیٰ سے انتہائی بجز و انکسار سے رورو کر یہ دعا کی، یا اللہ! ایسی بیوی مقدر فرما جس کی وجہ سے والدین کی شفقت و محبت اور برتاؤ میں فرق نہ آنے پائے، اور تیری رضا بھی حاصل رہے، ابھی سجدہ میں تھا کہ بڑی قوت کے ساتھ یہ بات قلب میں وارد ہوئی ”تمہاری دعا قبول ہوگی، اب سراٹھاؤ“ اس کے بعد یہ لطیفہ غیبیہ پیش آیا کہ میری سابقہ نسبت ختم ہو کر دوسری جگہ بات طے پائی، اللہ تعالیٰ نے اس کا ظاہری سبب یہ پیدا فرمایا کہ وہ لڑکی بیمار ہو گئی، مرض اس قدر شدید اور مدید ہوا کہ زندگی کی امید نہ رہی، اس لیے ماموں کی رضامندی سے اپنے خاندان ہی میں دوسری جگہ بات ہوئی، اور دارالعلوم دیوبند سے فراغت کے بعد شادی ہو گئی، شادی ہو جانے کے بعد ماموں کی صاحبزادی کو بھی اللہ تعالیٰ

نے از سر نو زندگی بخشی، اور اس کی شادی میرے خالہ زادے ساتھ کر دی گئی۔
الحمد للہ میری شادی کے بعد قبولِ دعا کے آثار بکمالِ باہر نظر آنے لگے، اور ہم دونوں ہی
سے والدین ہمیشہ بے حد خوش و خرم رہے، رو برو اور خطوط میں بہت محبت و شفقت
کا اظہار فرماتے رہے، حضرت والد صاحب نے ایک خط میں یہ شعر تحریر فرمایا:

من تو شدم تو من شدی من تن شدم تو جان شدی
تا کس نہ گوید بعد ازین من دیکھم تو دیکری
ہر مہینہ میں دو تین خط ضرور تحریر فرماتے تھے اور نوے برس سے زائد عمر میں جسمانی
و دماغی انحطاط و ضعف بصارت کے باوجود کوئی خط تین چار صفحات سے کم نہ ہوتا تھا۔
آخر میں تحریر اس جملہ پر ختم فرماتے ”ضعف بصارت کی وجہ سے خط صاف نہیں
لکھا جاتا۔“ اگر یہ عذر نہ ہوتا تو خدا جانے تحریر کتنی طویل ہوتی، خط میں ہم دونوں کے
ساتھ اظہارِ محبت و شفقت کے علاوہ نظم و نثر میں محبوبِ حقیقی کے ساتھ نلبہ و عشق کی
طویل داستان ہوتی تھی۔“

عشق کی طویل داستان سنانے اور قلبی واردات و کیفیات کے اظہار کے لیے اتنی دور سے
ہمارے حضرت ہی کو منتخب فرماتا حضرت کے ساتھ خصوصی تعلق اور حضرت والا کے قلب میں بھی
سوزِ عشق کی دلیل ہے، ایسے قصے صرف ہم راز ہی سے ذکر کیے جاتے ہیں، کما قال الغارف رومی
رحمہ اللہ تعالیٰ

بالپ دم ساز خوگر ہفتے ہجو نے من گفتہ کیا گفتے
ہرک او از ہزبانے شد جدا بے نوا شد گرچہ دار و صد نوا
چونکہ گل رفت و گلستان در گذشت نسوی زیں پس ز بلبل سرگزشت
اور شاد فرمایا:

”ایک بار اہلیہ بیمار ہو گئیں، حضرت والد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی خدمت میں دعاء
کے لیے عریضہ لکھا گیا، ان کی صحت کے بعد بھی آپ نے ان کے لیے خصوصی دعا کا
معمول آخردم تک جاری رکھا، بار بار خطوط میں اور بوقت ملاقات اس کا تذکرہ بھی
فرماتے رہتے۔“

ایک بار ہمارے یہاں قیام کے دوران آنکھوں میں کوئی تیز سرمہ لگایا، آنکھوں سے

سرمد آلود پانی کے قطرے گر کر فرش پر خشک ہو گئے، اور فرش پر نشان پڑ گیا۔ آپ تشریف کے لئے جانے کے بعد میں نے دو نشان صاف کر دیئے، اہلیہ نے دریافت کیا "لیاجی کن آنکھوں کے پانی کا نشان کہاں گیا؟" میں نے کہا کہ صاف کر دیا وہ بولیں "آپ کے دل نے یہ کیسے گوارا کیا؟" ان مثالوں سے جاہلین کے جذبات کا اندازہ کر لیجیے۔

والدہ مرحومہ کو بھی ہم دونوں کے ساتھ بے پناہ محبت تھی، مگر محبوب حقیقی کی محبت سب پر غالب تھی، آپ کے وصال کے وقت میں دارالعلوم کراچی میں تھا، فون پر آپ کے وصال کی اطلاع ملنے پر خیر پور کی طرف جاتے ہوئے مجھے راستے میں رہ رہ کر خیال آ رہا تھا کہ آخر وقت میں مجھے بہت یاد فرمایا ہوگا، مگر وہاں پہنچ کر معلوم ہوا کہ اس وقت اپنے مالک کے سوا کسی غیر کی طرف کوئی لونی التفات بھی نہیں تھا، نماز، عشاء سے اطمینان سے فارغ ہوئیں، اچانک تے ہوئی، جس سے نڈھال ہو کر چارپائی پر لیٹ گئیں، ڈاکٹر کو بلانے لگے تو منع فرمایا اور فرمایا کہ رہنے دو، بس اب میں جاری ہوں، پہلے حضرت والد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ سے کہا کہ میری سب کوتاہیاں معاف فرمادیں، پھر اپنے مالک حقیقی کی طرف متوجہ ہو گئیں، دونوں ہاتھ جوڑ کر کہا، یا اللہ! میری تمام خطائیں معاف فرما، اس کے بعد کبر محبوب کی حالت میں محبوب حقیقی سے جا ملیں۔

حضرت والد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا بھی یہی حال تھا آخر وقت میں بڑے جوش کے ساتھ بہت بلند آواز سے یہ شعر بار بار پڑھ رہے تھے

اے میرے محبوب! میرے دربار

مجھ کو آغوش محبت میں بٹھا

ہاتھ پاؤں بالکل سرد پڑ گئے تھے اور بے حس ہو گئے تھے، خود فرما رہے تھے کہ میرے ہاتھوں اور پاؤں سے جان نکل چکی ہے، اس کے باوجود شعر مذکور اتنے جوش کے ساتھ اور اتنی بلند آواز سے پڑھ رہے تھے کہ دیکھنے والے حیران تھے، اللہ تعالیٰ ہم سب کے لیے ایسی مبارک موت مقدر فرمائیں۔

دنیا سے جب ہو رخصت یا رب غلام تیرا

دل میں ہو وہ بیان تیرا لب پر ہو نام تیرا۔

صدع میں آتا ہے کہ وہ شادی بڑی بابرکت ہوتی ہے جس میں مہر کم رکھا گیا ہو اور فضول خرچی نہ کی گئی ہو، حضرت نے اپنی شادی کا واقعہ اس طرح ارشاد فرمایا:

”میرے سسرال نے میری بیوی اور سالی دونوں کی شادی ایک وقت میں مقرر کر دی، مگر حضرت والد صاحب نے میرے سسرال والوں کو لکھا کہ دو بچوں یا بچیوں کی شادی بیک وقت خلاف مصلحت ہے، اس لیے کہ بعض زیور کپڑے یا دوسرا سامان وغیرہ جب ایک ساتھ دیکھنے میں آتا ہے تو اس میں کسی کی ترجیح اور دوسرے کی تنقیص ظاہر ہوتی ہے اس لیے بڑی بچی کا نکاح پہلے کر دیا جائے، ہم چند روز بعد میں آئیں گے چنانچہ بڑی لڑکی کا نکاح قمری مہینہ کے آخر میں ہوا، اور ہم دوسرے قمری مہینہ کی ابتداء میں پہنچے، والد صاحب نے اتفاقاً فرمایا کہ ہمارا نکاح چڑھتے چاند میں ہوا ہے انشاء اللہ اس میں برکت ہوگی۔“

بارات میں ڈھائی آدمی:

بارات میں صرف والد صاحب، میں اور ایک مجھ سے چھوٹے بھائی تھے جن کی عمر اس وقت تقریباً دس سال کی تھی، گویا بارات میں بشمول دولہا ڈھائی آدمی تھے، صبح کے وقت یہ بارات پہنچی اور بالکل سادگی کے ساتھ نکاح ہو گیا۔“

پیرانی صاحبہ کے نصیحت آموز حالات:

حضرت والا نے پیرانی صاحبہ کی جو خصوصیات ذکر فرمائیں وہ ایک جنتی بی بی کی علامتیں ہیں، چنانچہ فرمایا:

”فنائیت اس قدر غالب ہے کہ کسی معاملہ میں دریافت کرنے پر بھی رائے نہیں دیتیں، ہمیشہ یہی جواب ملتا ہے کہ ”جیسے آپ کی رائے ہو۔“ سنا ہے کہ لوگوں نے اولاد کے رشتے طے کرنے کا معاملہ خالصہ عورتوں کے سپرد کر رکھا ہے، مگر یہاں اس معاملہ میں بھی ان کا وہی جواب یعنی ”جیسے آپ کی رائے ہو“ گھر کا کام خود کرتی ہیں، ایک بار ان کی بیماری کی وجہ سے کام کے لیے میں نے اپنے مزارعین میں سے ایک عورت کو بلایا مگر میں نے جب یہ دیکھا کہ انہوں نے اس عورت کو تو مہمان کی طرح بٹھا رکھا ہے اور بیماری کا، حالت میں بھی کام خود ہی کر رہی ہیں تو میں نے اس

عورت کو واپس سرد یا گھر میں بیٹیوں اور بہوؤں کی موجودگی میں بھی زیادہ کام خود ہی کرتی ہیں، نہایت کم کو ہیں، کہیں آنے جانے سے بالکل نفرت حتیٰ کہ اپنے بھائیوں اور بہنوں کے پاس بھی آنے جانے سے احتراز، عورتوں کے مجمع میں سے بھی انقباض لباس اور خوراک میں انتہائی سادگی، حتیٰ کہ زور دے کر اچھے لباس کی ترغیب دینے پر چند روز سینے کے بعد یہ کہہ کر کہ مجھے اس سے تکلیف ہوتی ہے پھر سادہ لباس پہن لیا، پچاس سال کی عمر ہونے کے بعد جب اصلاحی تعلق رکھنے والی اور مجلس وعظ میں شریک ہونے والی خواتین کی آمدورفت بڑھ گئی تو میں نے اہلیہ کو سمجھایا کہ آپ کے سادہ لباس سے آنے والی خواتین یہ سمجھیں گی کہ ان کے پاس کچھ ہے نہیں، یہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی ناقدری ہے، الحمد للہ اس مسئلہ کا ان پر اثر ہوا اور اس کے بعد قدرے بہتر لباس پہننے لگ گئیں، کھانے پینے کے معاملے میں بھی بے حد سادگی، اچھی غذا کی طرف باوجود اصرار کے الفت نہیں ہوتا، زیادہ تر خود کھانے پینے کے بجائے دوسروں کو کھانا دینے کی عادت ہے، کبھی زیادتی کرنے والوں سے کچھ نہیں کہا، ہمیشہ درگزر ہی سے کام لیا، اگر کوئی زبان درازی کرے بھی تو بالکل خاموشی اختیار کر لیتی ہیں، حفاظت و صفائی اس قدر کہ زیب و زینت کی دلداد خواتین کو اس کی ہوا بھی نہیں گئی۔

پھر حضرت والا نے کم آمیزی کے دو واقعات ذکر فرمائے:

”جب ہم دارالعلوم کورنگی میں تھے تو ایک دفعہ حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی والدہ محترمہ نے سب اساتذہ کی بیویوں کی دعوت کی، میں نے ان سے بھی جانے کو کہا، تو من کر فوراً انقباض سا ظاہر ہوا، میں نے یوں ترغیب دی کہ حضرت مفتی صاحب میرے استاذ ہیں، اس رشتہ سے ان کی والدہ محترمہ ہماری دادی ہیں، اس لیے ان کی دعوت قبول کرنا چاہیے، مگر اس پر بھی تیار نہ ہوئیں، تو میں نے اصرار مناسبت نہ سمجھا، کچھ دیر کے بعد حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ خود میرے مکان پر تشریف لائے، اور ان کے نہ آنے کی وجہ دریافت فرمائی، جب میں نے ساری بات بتلا دی تو مطمئن ہو کر فرمایا ”اچھا کوئی بات نہیں، ہم نے سمجھا کہیں کوئی ناراضگی تو نہیں۔“

”ایک دفعہ دارالعلوم ہی میں حضرت پھولپوری قدس سرہ نے مع محترمہ پیرانی صاحبہ کے

کافی دنوں قیام فرمایا، مگر یہ بھرائی صاحبہ سے ملنے نہیں گئیں، میں نے سوچا کہ کہیں حضرت رحمہ اللہ تعالیٰ کو اس بات کا خیال آئے اس لیے خدمت میں حاضر ہو کر حقیقتِ حال بتلا دی، تو حضرت نے فرمایا ”یہ سلامی طبع کی دلیل ہے۔“

اولاد:

اللہ تعالیٰ نے حضرت والا کو جہاں علم، تقویٰ، زہد اور ظاہری و باطنی ساری خوبیوں سے نوازا وہاں اولاد کی نعمت سے بھی مالا مال کیا، اللہ تعالیٰ نے آپ کو چار لڑکے اور چار لڑکیاں عطا فرمائیں، جن میں سے ایک صاحبزادہ اور ایک صاحبزادی بچپن ہی میں داعی اجل کو لبیک کہا، اور ریاضِ جنت کے پھولوں میں جگہ پائی، حضرت والا نے فرمایا کہ:

”تمہیں نابالغ بچوں کی وفات پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بشارت فرمائی ہے اللہ تعالیٰ نے ہمارے حق میں اس کا سامان پیدا فرمادیا۔“

اولاد کی شادی میں سبق آموز سادگی:

آج کل لڑکے اور لڑکیوں کی شادی کے سلسلہ میں کس قدر غیر ضروری رسمیں اور طریقے اختیار کیے جاتے ہیں، اور کتنی ہی شریعتِ مطہرہ کے خلاف باتوں کا ارتکاب کیا جاتا ہے، ذرا دیکھئے یہاں کیا معاملہ ہے؟ اور کس آسانی اور سادگی سے ساری بات طے ہو گئی، اور شریعت کے مطابق کام ہو گیا، حضرت والا نے اپنی دونوں صاحبزادیوں کی شادی جس طرح کی ذرا آپ بھی غور سے سنئے: فرمایا:

بڑی بچی صفوہ کی کم سنی ہی میں والدہ مرحومہ نے مجھ سے بڑی ہمشیرہ کے لڑکے سے نسبت طے کر دی تھی، بہن اور بہنوئی ماشاء اللہ بہت نیک اور صالح لڑکے ہونے کے ساتھ ساتھ بہن حضرت تھانوی قدس سرہ سے بیعت اور بہنوئی عالم دین، اس لیے گمان غالب تھا کہ اولاد بھی ماں باپ کی طرح صالح ہوگی، کچھ عرصہ بعد میری والدہ محترمہ انتقال فرما گئیں، ادھر بھانجے کو ان کے والد نے اسکول میں داخل کرا دیا، جب صاحبزادہ بڑے ہو کر کالج میں پہنچے تو ہمشیرہ صاحبہ نے نہایت افسوس کے ساتھ: لکھا کہ لڑکے نے کالج میں جا کر رنگ بدل دیا اور ڈاڑھی منڈانا شروع کر دی، میں نے ہمشیرہ کو خط لکھا کہ لڑکے کو سمجھائیں اور میری طرف سے تبلیغ بھی کریں، جواب آیا کہ ہم نے یہ سب کچھ کر کے اور مایوس ہو کر آپ کو اطلاع دی ہے، اس کے جواب

میں میں نے ہمیشہ کو لکھا کہ اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا رشتہ سب رشتوں سے میرے نزدیک مقدم ہے، اس لیے میں اس نسبت کو ختم کرتا ہوں۔ "ہمیشہ صاحب کی دینداری اور عالی حوصلگی دیکھتے کہ انہوں نے اس بات پر اظہارِ مسرت کیا، اور لکھا کہ دینداری کا یہی مقتضی ہے، اس رشتہ کو ختم کرنے میں بظاہر نوگوں کی نظر میں جو مشکلات سمجھی جاتی ہیں، وہ یہ کہ بہن اور بھانجے کا معاملہ ہے، بات ختم ہو جائے گی تو ممکن ہے کہ تعلقات منقطع ہو جائیں، بہن کی دل شکنی نہ ہو جائے، اور سب سے بڑھ کر یہ کہ یہ نسبت محترمہ مرحومہ والدہ صاحبہ نے اپنی زندگی ہی میں خود طے فرمادی تھی اس لیے اس کو والدہ کے انتقال کے بعد ختم کرنا بہت معیوب سمجھا جاتا ہے، مگر بحمد اللہ یہاں اس قسم کی باتوں کا یا کسی رواج کا کوئی اثر نہیں ہوا۔

صالح شخص پر رشتہ پیش کرنا:

بچیوں کی شادی کے سلسلہ میں صالح شخص پر خود رشتہ پیش کرنے کی سعادت کے بارے میں صحیح بخاری کی تدریس کے زمانہ میں باب عرض الانسان ابنته أو اخته علی اہل الخیر اور اس کے تحت حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا عمل بار بار نظر سے گذرتا رہا، اور اس کا خیال آتا رہا کہ یہ فضیلت ضرور حاصل کی جائے، چنانچہ بڑی بچی کی شادی کے سلسلہ میں کچھ باتیں سننے میں آئیں اور اندازہ ہوا کہ فلاں جگہ سے بچی کے لیے رشتہ کا پیغام آئے گا، تو میں نے عمل ہالہ ریث کی فضیلت حاصل کرنے کے لیے از خود پیش کش کر دی، اور لڑکے کے دادا اور تاتا سے رشتہ کے بارے میں بالمشافہہ کہہ دیا، ورنہ عام طور پر واسطوں کے ذریعہ بات چلتی ہے، اور معاملہ طول پکڑتا ہے۔

چھوٹی بچی کی شادی کے سلسلہ میں بھی دوسری ہمیشہ صاحبہ نے اپنے صاحبزادے کے لیے رشتہ مانگا، حضرت والد صاحب نے بھی اس بات کو پسند فرمایا لیکن مجھے بھانجے میں صلاحیت کے آثار نظر نہیں آئے، تو میں نے ایک دوسرے لڑکے کا انتخاب کر لیا، جس کو اس رشتہ کا وہم و گمان بھی نہیں تھا، چونکہ اس لڑکے کا کوئی ولی نہیں تھا، اس لیے میں نے خود لڑکے کو بلا کر اس سے کہہ دیا۔ "

لڑکوں کی شادی میں سادگی:

لڑکوں کی شادی بھی حضرت والا نے اسی طرح سادگی اور شریعت مطہرہ کی پابندی کے ساتھ فرمائی۔ بچے صاحبزادہ مولوی شفیق احمد سلمہ اللہ تعالیٰ کے رشتہ کی بات پیرانی صاحبہ کے بھانجے اور بھانجی کی لڑکی سے ملے پانچلے تھے، بھانجے اور بھانجی کی لڑکی گویا نواسی سے رشتہ ملے پایا، حضرت والا کو بہو کی دینی تعلیم کے سلسلہ میں فکر لاحق ہوئی، اور لڑکی کی تعلیم کو ناکافی خیال کر کے ان کے والدین کو اس طرف توجہ دلائی، تو انہوں نے کہا کہ حضرت بچی کو خود گھر لے جا کر رکھ لیں، اور اپنی ذاتی نگرانی میں تعلیم مکمل کروالیں، حضرت نے فرمایا کہ میں کس طرح ایک غیر محرم لڑکی کو اپنے گھر میں رکھ سکتا ہوں؟ لڑکی کے والدین نے کہا کہ حضرت ہم تو خود آپ کی اولاد کی طرح ہیں، (یعنی پیرانی صاحبہ کی طرف سے بھانجا اور بھانجی ہیں) اور یہ بچی تو آپ کی نواسی کی طرح ہے، حضرت نے ارشاد فرمایا کہ شریعت میں طرح و طرح کچھ نہیں ہوتا بلڑکی میرے لیے غیر محرم ہے، ہاں ایک طریقہ ہو سکتا ہے کہ آپ مجھے اس لڑکی کے نکاح کا وکیل بنادیں، تاکہ میں اس کا اپنے لڑکے سے نکاح کر دوں، پھر وہ میرے گھر رہ سکتی ہے، چنانچہ انہوں نے بخوشی اجازت دیدی، ایک روز حسب معمول جمعہ کی مجلس ارشاد میں بغیر کسی سابقہ اعلان اور اہتمام کے حضرت نے اپنے لڑکے کا نکاح اس لڑکی سے پڑھ دیا، اور بعد میں خط کے ذریعہ اپنے صاحبزادے میاں شفیق سلمہ کو اطلاع کر دی جو اس وقت مدینہ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم میں مقیم تھے، تب اس بچی کی تعلیم اپنی حسب خواہش حضرت نے ذاتی نگرانی میں پوری کروائی، لڑکی اور اس کے والدین کے علاوہ لڑکا اور اس کی والدہ بھی اس وقت کراچی میں نہیں تھے، دوسری اولاد کی شادی بھی بہت سادگی سے ہوئی، دعوت و لیمہ میں تین نمبر قائم فرمائے:

۱) اکابر علماء: حضرت مفتی محمد شفیع صاحب، حضرت ڈاکٹر عبدالحی

۲) دوازل العلوم کورنگی کے درجہ علیا کے اساتذہ و طلبہ۔

۳) اپنی مسجد کے ڈاڑھی والے نمازی، مسکرا کر فرمایا کہ دوسرے نابالغ ہیں،

کراچی میں حضرت والا کا کوئی قریبی رشتہ دار نہیں، نکاح، و لیمہ میں شرکت کے لیے باہر سے کسی رشتہ دار کو نہیں بلایا۔

بڑی صاحبزادی کے نکاح پر دولہا سمیت صرف تین آدمیوں کو آنے کی اجازت فرمائی، یہاں پہلے سے کسی کو منظم نہیں تھا، بعد نماز عصر اعلان فرمایا کہ:

”سنت کے مطابق نکاح ہوگا، جو حضرات شریک ہونا چاہیں تشریف رکھیں۔“

چھوٹی صاحبزادی کے نکاح کا قصہ اس سے زیادہ عجیب ہے، حضرت والا کے ایک پیر بھائی اور دوست کی صاحبزادی کی مجلس نکاح میں حضرت والا کے بیٹے والے داماد بھی شریک تھے، جن سے صاحبزادی کی نسبت تو طے پاگئی تھی، مگر تاحال شادی کی کوئی تاریخ متعین نہیں ہوئی تھی، حضرت والا نے دوست کی صاحبزادی کا نکاح پڑھانے کے بعد ان کو بلا کر فرمایا:

”بیٹھ جائیے، آپ کے نکاح کا معاملہ بھی ساتھ ہی نمٹا دوں۔“

ان سے اپنی صاحبزادی کا نکاح پڑھا دیا، نکاح سے پہلے نہ گھر کے اندر کسی کو اس کا علم تھا نہ باہر، بعد میں فرمایا کہ میں نے یہ طریقہ اس لیے اختیار کیا کہ میرے دوست اپنی صاحبزادی کے نکاح کے سلسلہ میں کئی روز سے پریشان نظر آ رہے تھے، بار بار مجھ سے مشورہ کرتے تھے، میں نے عمل سے ثابت کر دیا کہ نکاح بہت آسان کام ہے۔

کیا اس طرح کی مثال آج کے علماء اور بزرگوں میں دیکھنے کو ملتی ہے؟ ان کے یہاں بھی وہی دنیا داروں کی طرح رسوم کی پابندی اور خرافات اب ایک عام بات ہو گئی ہے۔ (ماخوذ از انوار الرشید: ۶۰ تا ۷۳)

بابرکت شادی کی داستان

ایک طالب علم اپنا واقعہ یوں تحریر کرتے ہیں کہ میں درجہ تخصص فی الفقہ کے دوسرے سال کا طالب علم تھا، میرے رشتہ داروں نے ایک جگہ شادی کی بات چلائی۔ رشتہ ایک قسم کا طے ہو گیا اور بڑے بھائی صاحب نے ولیمہ اور دیگر اخراجات کا ایک تخمینہ لگا کر کہا کہ تخصص سے فراغت کے بعد کہیں نوکری ہو جائے اور اتنی رقم جمع ہو جائے تو شادی کی بات آگے چلائیں گے، بس بات روک دی گئی۔

درمیان میں ایک دوسرے چلی اور ختم ہو گئی، رشتہ داروں کو سمجھایا، اگر سنت کے مطابق ہو جائے، تو حدیث میں اس کی بڑی فضیلت آئی ہے۔

”إِنْ أَعْظَمَ النِّكَاحَ بَرَكَتُهُ أَيْسَرُهُ مَوْنَةً.“

یعنی سب سے بابرکت نکاح وہ ہے جس میں خرچ کم سے کم آئے۔

دوسری روایت میں ہے:

اعظم النساء برکۃ أخفهن مہرا۔

یعنی بہت زیادہ بابرکت عورت وہ ہے جس کا مہر کم ہو۔

لہذا مختصر خرچہ پر شادی ہونی چاہیے۔

لیکن ان رشتہ داروں کی طرف سے جواب ملا کہ جب تو ہماری تاک کٹ جائے گی، ہم ایسا ہرگز نہیں کر سکتے۔ شادی تو خاندانی رسم و رواج کے مطابق دھوم دھام سے ہونی ضروری ہے۔ چنانچہ بات آئی جی ہو گئی۔

مرشدِ کامل کی خدمت میں:

منگل کا دن تھا، صبح دس بجے سالانہ امتحان کے آخری پرچہ سے فارغ ہوا، لہذا اپنے ایک ساتھی کو لے کر اپنے مرشدِ کامل کی خدمت میں حاضر ہوا، گیارہ سے بارہ بجے تک مفتیانِ کرام کے ساتھ مسائل کے بارے میں مجلس جاری رہی۔

مجلس ختم ہونے سے پہلے بندے سے آنے کا مقصد پوچھا گیا، بندہ نے بے تکلف عرض کیا کہ مولوی صاحب کی ہمشیرہ ہے، انا سے رشتہ طے کرنا چاہتا ہوں۔ آپ سے مشورہ کے لیے حاضر ہوا ہوں، رشتہ مناسب ہو تو مہر بھی مقرر فرمادیں۔

حضرت والا نے فرمایا کہ آپ کے پاس تو کچھ ہے نہیں، ابھی تک تو آپ طالبِ علم ہیں، اس لیے میرا مشورہ یہ ہے کہ اقل مہر شرعی مقرر کر کے نکاح کر لیا جائے۔

اقل مہر شرعی:

مہر شرعی کی کم سے کم مقدار دس درہم چاندی ہے۔ اس کی موجودہ مقدار اور روپیوں میں اس کی قیمت معلوم کرنا شخص کے ایک ساتھی کے ذمہ لگایا، انہوں نے کہا:

دس درہم چاندی = موجودہ وزن کے لحاظ سے۔

۱۰ = ۳۰۲۔۳ گرام (احسن الفتاویٰ)

اس کی قیمت روپے کے حساب سے تقریباً ڈھائی سو روپے پاکستانی ہے، حضرت والا نے فرمایا کہ بس یہ مہر مقرر ہوا۔

جمعہ کو عصر کے بعد نکاح ہوگا:

بھر مجلس ختم ہونے کے بعد فرمایا کہ آج کون سا دن ہے؟ میں نے عرض کیا یوم

الٹا (منگل) کا دن ہے، تو فرمایا کہ جمعہ کے دن عصر کے بعد آپ کا نکاح ہوگا، یہ بھی آپ کو بتانا چلوں کہ لڑکی والوں کو یا میرے کسی رشتہ دار کو ان باتوں کا علم تک نہیں تھا، اور ابھی منگنی بھی نہ ہوئی تھی کہ حضرت والا نے یہاں نکاح کی تاریخ مقرر فرمادیا۔

چنانچہ ہم واپس لوٹے، اور میرے ساتھ جو مولوی صاحب تھے، یعنی ہمارے بننے والے برادر نسبی، انہوں نے گھر جا کر ان ساری باتوں کے بارے میں بتایا، وہ حضرات بھی ابتدائی طور پر کچھ پریشان ہوئے کہ منگنی تک نہیں ہوئی، ادھر سے نکاح کی تاریخ بھی متعین ہوگئی۔

لیکن قلندر ہرچہ گوید و دیدہ گوید کے مصداق حضرت والا نے تو فرمادیا کہ جمعہ کو نکاح ہے۔

میرے بننے والے سر صاحب نے علاقے کے چند معزز علماء کو چائے پر بلا لیا اور ان کے سامنے یہ بات رکھی کہ جمعہ کو میری بچی کا نکاح فلاں مولوی صاحب کے ساتھ طے ہوا ہے اور چار آنے سونا مہر مقرر ہوا ہے، اب حاضرین میں سے بعض علماء کو اشکال ہوا کہ اس طرح کیسے شادی ہوگی؟ اتنی سادگی اتنا کم مہر؟ میرے سر صاحب نے جواب دیا آپ حضرات کو مدعو کرنے کا مقصد نکاح کا اعلان ہے، تاکہ اعلان نکاح کی سنت ادا ہو جائے، باقی یہ شادی کیسے ہوگی؟ اس کی فکر کرنا آپ کے ذمہ لازم نہیں ہے۔ وہ مجھ پر چھ ڈریں یہ قلندرانہ جواب سن کر سب خاموش ہو گئے۔

شرکاء بارات:

جمعہ کے بعد نکاح کے لیے دارالافتاء والا رشاد میں حاضری ہوئی۔ مجھ سمیت تقریباً ۱۲ علماء کرام بارات میں شریک ہوئے، نماز عصر کے بعد اصلاحی بیان سے پہلے حضرت والا رحمہ اللہ تعالیٰ نے اعلان فرمایا کہ فرض کے مطابق ایک نکاح ہوگا، پھر مجھ سے پوچھا کہ دلہن کا نام کیا ہے؟ میں نے کہا رشیدہ۔ پوچھا دلہن کے والد کا نام کیا ہے؟ میں نے کہا رشید احمد، پھر بہت پرہیزگار لہجہ میں فرمایا کہ رشید علی رشید، ماشاء اللہ رشید علی رشید۔

پھر مختصر خطبے کے بعد نکاح کی سنت ادا کی گئی، مجلس وعظ ختم ہونے کے بعد سنت کے مطابق کچھ تعسیم کی گئی۔

رخصتی کا انتظام:

نکاح کے اگلے روز میرے سر صاحب نے مجھ سے پوچھا کہ آپ رخصتی کہاں کروائیں

گے؟ میں نے عرض کیا کہ میرے پاس تو کوئی انتظام نہیں ہے۔ جب اللہ تعالیٰ بندہ و بست فرمادیں گے رخصتی بھی ہو جائے گی، انہوں نے فرمایا کہ فی الحال ہم آپ کو گھر میں ایک کمرہ الگ کر کے دیتے ہیں، اس میں رخصتی کروائیں، بندے نے رضامندی کا اظہار کر دیا تو جمعہ کو نکاح ہوا، پھر کی رات کو ایک نوٹے ہوئے کمرہ میں رخصتی ہو گئی۔

اگلی صبح کو بندے کا میٹرک کے امتحان کا پہلا پرچہ تھا، بس اٹھ کر امتحان کے لیے امتحانی مرکز پہنچ گیا۔ اور بہت ہی اطمینان و سکون سے امتحانی پر سچے ہوتے رہے۔ ملازمت کا غیبی انتظام:

اب میٹرک کے امتحان کے ایام چل رہے تھے، ایک روز مغرب کی نماز پڑھ کر نکلا تو ایک مدرسہ کے مہتمم صاحب سے ملاقات ہوئی اور فرمانے لگے: سنا ہے کہ آپ کی شادی ہو گئی ہے؟ میں نے ہاں میں جواب دیا تو فرمایا: کہیں تدریس کا ارادہ تو نہیں ہے؟ میں نے کہا ارادہ تو ہے لیکن میں ابھی تک امتحان میں مصروف ہوں۔ تو فرمایا کہ آپ تدریس کے لیے درخواست تو دیدیں۔ ہم غور کرتے ہیں۔

مجھے وہ دفتر لے گئے اور خود ایک کاغذ نکال کر دیا، میں نے تو کلامی اللہ و خواست خوش کر دی اس کے بعد عشاء کی نماز سے فارغ ہو کر باہر نکل ہی رہا تھا کہ مہتمم صاحب کو باہر انتظار کرتے ہوئے پایا، انہوں نے فرمایا کہ آپ کو خوشخبری سنائی ہے کہ آپ کا تقرر ہو گیا ہے۔ میں نے کہا دس دن تک میرا امتحان چلتا رہے گا اس کے بعد حاضر ہو جاؤں گا تو فرمایا کہ ٹھیک ہے، لیکن تجھ کو اگلے صبح سے جاری کر دی جائے گی، آپ مدرسے میں چکر لگالیا کریں، چونکہ شعبان کا مہینہ تھا، مدرسے میں چھٹی تھی، اس لیے باقاعدہ حاضری لازم نہ تھی۔

اس طرح اللہ تعالیٰ نے ملازمت کا بھی بندہ و بست فرمادیا، اسی طرح سنت کے مطابق شادی کی برکت سے مکان اور تدریس وغیرہ کا بندہ و بست اللہ تعالیٰ نے آسانی سے فرمادیا۔ بعد میں اور برکات بھی ظاہر ہوتی رہیں۔ یہ سب کچھ محض اللہ تعالیٰ کا فضل ہے۔

اس لیے انسان کو اپنے کمالات پر بھروسہ کرنے کے بجائے اللہ تعالیٰ کی ذات پر بھروسہ کرنا چاہیے اور خواہشات نفس کی اتباع کی بجائے اللہ تعالیٰ کا حکم بجالانا ضروری ہے۔ اس کے دنیوی اور اخروی دونوں قسم کے فوائد ہیں۔

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی رحمہ اللہ

تعالیٰ کے خاندان کی شادیاں، سبق آموز واقعات

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی رحمہ اللہ تعالیٰ جو مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور کے محدث تھے، جس طرح برصغیر ہندوپاک حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ اور محدث دہلوی کے لقب سے مشہور تھے، حضرت مولانا محمد زکریا کاندھلوی رحمہ اللہ تعالیٰ شیخ الحدیث کے لقب سے مشہور ہوئے حتیٰ کہ اگر ان کا نام لیے بغیر ہی اگر یوں کہا جائے کہ ”حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا“ تو اہل علم فوراً سمجھ جاتے ہیں کہ اس سے مراد حضرت مولانا محمد زکریا کاندھلوی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں، حضرت شیخ سے چودہویں صدی ہجری میں اللہ تعالیٰ نے دین کا حکام لیا ہے، وہ محتاج تعارف نہیں، حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حالات زندگی کو ”آپ بیتی“ کے نام سے دو ضخیم جلدوں میں مرتب فرمایا ہے، جس میں زندگی کے ہر پہلو کو مفصل انداز سے اجاگر فرمایا تاکہ ہر گم گشتہ راہ کے لیے چراغ ہدایت کا کام دے۔

چنانچہ حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی اور اپنی اولاد کی سنت کے مطابق سادگی کے ساتھ شادی منعقد کرنے کے واقعات کو تفصیل سے ذکر فرمایا، کہ سادگی کی برکت سے ان کو کتنی راحت حاصل ہوئی، سکون ملا۔ اب ہم حضرت شیخ اور ان کے خاندان میں سادگی سے انجام پانے والی شادیوں کے واقعات کو قارئین کے فائدے کے پیش نظر حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ کی ”آپ بیتی“ نقل کر رہے ہیں۔ تاکہ فائدہ تام اور عام ہو۔

فصل ثانی: تقریبات اور شادیاں

اللہ جل شانہ کے انعامات، احسانات اس نابکار، بدکار، سید کار پر اپنی ناپاکی اور گندگی کے باوجود بارش کی طرح ہمیشہ رہے۔

میں جب سہانپور میں آیا تھا، یعنی ۱۲۸۵ھ میں، میں نے خواب دیکھا تھا کہ ہمارے مدرسہ کے مہتمم حضرت مولانا عمارت الہی صاحب نور اللہ مرقدہ علی اللہ مراتب اس سید کار سے لپٹ گئے اور مجھے خوب بھینچا۔

میں نے اپنے حضرت اقدس مرشدی قدس سرہ سے اس خواب کا ذکر کیا تھا تو حضرت قدس سرہ نے ارشاد فرمایا کہ عنایت الہی تمہارے شامل حال ہے۔ یہ تعبیر ہر چیز پر اور ہر وقت میرے ساتھ رہی، اور اللہ نے اپنے فضل و کرم سے ہر ہر موقع پر اپنی عنایت کو اس سید کا پر بارش کی طرح برسایا۔ ہر جزو زندگی میں جتنی میں نے مان فرمائیاں کیں اتنی ہی مالک کی طرف سے عنایات میں اضافہ ہوتا رہا۔ خدا کرے کہ استمدراج نہ ہو۔ ان میں سے ایک معمولی مسئلہ تقریبات اور شادیوں کا بھی ہے۔

میں نے دو اپنی، اور ہمیشہ اور ہمیشہ زادی اور بنات اور ولد و اسباط کی تقریباً سولہ سترہ شادیاں کیں اور ہر شادی میں اللہ تعالیٰ نے مجھ پر وہ کرم فرمایا کہ کبھی یہ پتہ نہ چلا کہ نکاح کیا یا دو رکعت پڑھ لی۔

شادی ایک عبادت ہے

نکاح ایک عبادت تھی جس کو لوگوں نے ایک مصیبت بنالیا۔ علماء نے لکھا ہے کہ دو عبادتیں ایسی ہیں کہ جو حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلاۃ والسلام سے شروع ہو کر قیامت تک بلکہ جنت میں بھی باقی رہیں گی ایک ایمان، دوسری نکاح۔

نبی کریم علیہ الصلاۃ والسلام نے نکاح کو اپنی سنت قرار دیا، اور ارشاد فرمایا کہ نکاح میری سنت ہے جو میری سنت سے اعراض کرے وہ مجھ سے نہیں۔

مگر ہم لوگوں نے اس بابرکت سنت کو بے حد لغویات اس میں شامل کر کے اس کو ایک مصیبت عظمیٰ بنالیا۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے زمانہ میں یہ سنت ہی کا درجہ رکھتا تھا یہ لغویات جو ہم نے شامل کر لی ہیں، ان کا شائبہ بھی اس زمانے میں نہیں تھا۔

حضرت عبدالرحمن بن عوف کی شادی

صحابہ کرام کو جو عشق حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا وہ کسی سے مخفی نہیں اس کے کچھ نمونے میں اپنے رسالہ حکایات صحابہ میں بھی لکھ چکا ہوں۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف ایک مشہور صحابی ہیں، عشرہ مبشرہ میں ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جاں نثروں میں ہیں، مگر اپنی شادی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بلا تا تو درکنار خبر بھی نہ کی۔

جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے کپڑوں پر کچھ ”صفرہ“ کا اثر دیکھا، یہ ایک قسم کی خوشبو ہے جو اس زمانہ میں شادیوں کے موقع پر استعمال کی جاتی تھی اس کو دیکھ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ یہ کیا ہے؟ کیا تم نے شادی کر لی؟ انہوں نے عرض کیا، جی حضور۔ اس ناکارہ نے ایک رسالہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ازواج مطہرات کے نکاح اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے نکاح کی تفصیل جس کا ذکر تالیفات میں بھی گزر چکا ہے، تفصیل سے لکھا ہے طبع نہ ہو سکا۔

رسومات نحوست کا سبب ہیں

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک ارشاد ہے کہ جو نکاح بہت ہلکا پھلکا ہو وہ بہت مبارک ہے۔ ”مگر افسوس ہے کہ ہم نے اس مبارک سنت کو اپنی رسوم کی بدولت مشکل ترین بنا دیا۔ نہ معلوم کتنی نمازیں اس کی نذر ہو جاتی ہیں، بعض جگہ تو مصیبت یہ ہے کہ عین نماز کے وقت بار بار رخصت ہوتی ہے کہ جس سے دولہا، دولہن اور سارے باراتیوں کی جماعت فوت ہوتی ہے، جس کی ابتداء اس نحوست سے ہوتی ہے اس کا منہ پر آپس میں لڑائیاں، فتنہ، فساد جتنا ہو وہ کم ہی ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ جو حمل اس مصیبت سے ٹھہرے جو نماز کے وقت میں کی گئی ہو یعنی اس سے نماز فوت ہوئی ہو تو اس سے جو بچہ پیدا ہو گا وہ عاق بالوالدین ہوتا ہے یعنی والدین کا نافرمان اور ان کو تکلیف پہنچانے والا ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہماری اصلاح فرما دے اور ہم کو ہدایت سے نواز دے۔ اور اس سے بڑھ کر مصیبت یہ ہے کہ ان ہی لغویات کی وجہ سے لڑکیاں ایک لمبی عمر تک بیٹھی رہتی ہیں، شادی کا انتظام نہیں ہو سکتا۔ اور اس سے زیادہ بڑھ کر مصیبت یہ ہے کہ بعض جگہ اس مصیبت کے لیے سود پر روپیہ لینا پڑتا ہے، جس کے متعلق قرآن پاک میں اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑائی اور اعلان جنگ بتلایا گیا ہے، اللہ سے لڑائی اور اس کے پاک رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے اعلان جنگ کے بعد کون چنپ سکتا ہے اور ان ساری مصیبتوں کا عذر اور مجبوری یہ بتائی جاتی ہے کہ ناک کٹ جاتی ہے۔“ میں نے تو سینکڑوں اکابر و احباب کو ان خرافات کے بغیر سادگی کے ساتھ نکاح کرتے دیکھا مگر کسی ایک کی بھی ناک کٹی ہوئی نہ دیکھی۔

آپ بیتی کے چند واقعات اس جگہ لکھوانے ہیں:

سادگی کے چند واقعات

۱۔ سب سے پہلے اس ناکارہ کی پہلی شادی ۲۹ صفر بروز دوشنبہ ۳۵ھ میں ہوئی، جس کا ذکر میری والدہ صاحبہ کے انتقال کے سلسلہ میں آ بھی چکا ہے۔ میرے والد صاحب قدس سرہ کے حادثہ انتقال کے دن ہی سے میری والدہ محترمہ کو بیمار شروع ہوا تھا جس نے اخیر میں ان کو والد صاحب سے جا کر ملائی دیا۔ میری والدہ مرحومہ نے میرے والد صاحب نور اللہ مرحومہ کے انتقال، جو ۱۰ ذی قعدہ ۳۳ھ کو ہوا، اس سے کچھ دنوں بعد میرے حضرت قدس سرہ کے پاس ایک آدمی بھیجا کہ میری طبیعت خراب ہے، زندگی کا کوئی اعتبار نہیں، میری خواہش یہ ہے کہ ذکر یا نکاح جلد ہو جاوے تاکہ گھر کھلا رہے۔“

پہلی شادی کا واقعہ

اس وقت میری ہمشیرہ بھی بہت چھوٹی تھی اور اکیلی تھی۔ حضرت قدس سرہ نے اسی وقت کاندھلہ خط لکھوا دیا۔ میرے حضرت قدس سرہ کا طرز کاندھلہ کے جملہ اکابر کے ساتھ اور جملہ کاندھلہ کے اکابر کا طرز میرے حضرت کے ساتھ کچھ ایسے گھر کے چھوٹے بڑوں کا ساتھ تھا کہ حضرت قدس سرہ بھی بے تکلف احکام جاری فرماتے تھے، جیسے گھر کا بڑا کیا کرتا ہے اور کاندھلہ کے سارے اکابر حضرت قدس سرہ کے ارشاد کو ایسا اہم قاطعی رفعت سمجھتے تھے کہ ذرا کچھ چون و چرا نہ کرتے۔ سینکڑوں واقعات اس کے پیش آئے۔ میرے حضرت کا خط جاتے ہی وہاں سے جواب آیا کہ جیسا ارشاد ہو، جب چاہیں حضرت تشریف لاویں۔ تاریخ مقرر فرمادی اور میرے ہم زلف عزیز ظہیر الحسن مرحوم کا بھی میرے ساتھ ہی نکاح تجویز کر دیا کہ حضرت کی تشریف آوری ہو رہی ہے۔ حضرت تشریف لے گئے۔ یہ ناکارہ اور چچا جان اور حضرت کے دو خادم، یہ جملہ ہارات کاندھلہ بچہ، میرے حضرت نے نکاح پڑھ لیا۔ اس وقت تک ہمارے خاندان کا مہر مثل اسی ہزار تھکے دو دینار زر سرخ تھا، یہی عام طور سے ہر نکاح میں ہوتا تھا۔ حضرت نے نکاح کی ابتداء میں مہر دریافت فرمایا تو یہی بتلایا گیا۔ حضرت نے لا حول پڑھی اور فرمایا کہ اس کے روپے بناؤ۔ خاندان کے سب اعزہ محاسین موجود تھے، اتنے حضرت نے خطبہ پڑھا کسی نے جلدی سے ڈیڑھ ہزار کہہ دیا اور حضرت نے میرا نکاح ڈیڑھ ہزار پر پڑھ دیا۔ میرے بعد جب عزیز ظہیر الحسن مرحوم کا نمبر آیا تو سب نے کہا حضرت ڈیڑھ نہیں ڈھائی ہزار ہوتے ہیں۔ اس

وقت سے ہمارے خاندان کا مہر مثل ڈھائی ہزار قرار پایا گیا۔ جو میری بچیوں کے دور تک رہا۔ خاندان میں تو اب بھی یہی ہے مگر میری بچیوں کا حضرت مدنی قدس سرہ مہر قاطعی تجویز کر گئے جس کا قصہ آگے آوے گا۔

شادی ہو گئی اور میں نے یوں کہلویا کہ کاندھلہ تو میرا وطن اصلی ہے اہلیہ کو لے جانے کا جھگڑا میرے بس کا نہیں، میں دو تین دن کاندھلہ ٹھہر کر سہا پورا آ جاؤں گا۔“

حضرت قدس سرہ نے ارشاد فرمایا وہ کون انکار کرنے والا، باپ بن کر تو میں آیا ہوں، لڑکی کل کو میرے ساتھ جاوے گی۔ البتہ جلدی جلدی آنے جانے میں تو واقعی دقت ہوگی، دس پندرہ دن وہاں قیام کے بعد مولوی محسن الحسن صاحب جا کر لے آ دیں گے۔“ یہ میری اہلیہ مرحومہ کے حقیقی تائے اور ہمارے خاندان میں سب سے زیادہ غصہ والے اور نازک مزاج تھے۔ ان کا ذکر ”آپ بقی نمبر ۱“ میں میری علیگڑھ ملازمت کے سلسلہ میں آچکا ہے، مگر چونکہ حضرت قدس سرہ سے بیعت تھے، اس لیے اللہ تعالیٰ ان کو بھی جزائے خیر عطا فرماوے اور میرے حضرت کو بھی کہ مجھے کبھی اہلیہ مرحومہ کو یا موجودہ لڑکیوں میں سے کسی کو کبھی بھی کاندھلہ لیجانے اور لانے کی دقت نہیں ہوئی۔

دو تین سال تک مولانا محسن الحسن صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے ذمہ یہ ریگاری رہی کہ ایک دو ماہ بعد میرے حضرت کا خط پہنچ جاتا کہ عزیز کو پہنچاؤ یا عزیز کو لیجاؤ۔“ کئی سال تک یہ قصہ رہا۔ اس کے بعد سے کاندھلہ کے بچوں کی تعلیم کا سلسلہ مظاہر میں شروع ہو گیا، اولاد مولوی اقصیٰ پھر مولوی قمر الحسن مرحوم پھر مولوی مصباح، مسلسل کئی سال تک یہی سچے لاتے لے جاتے رہے، اللہ تعالیٰ ان کو بہت ہی جزائے خیر دے۔ اس کے بعد تو پھر عزیزان مولوی یوسف مرحوم اور مولوی انعام الحسن صاحب کا سلسلہ شروع ہو گیا جواب تک جاری ہے۔

ہمشیرہ مرحومہ کی شادی

میری ہمشیرہ مرحومہ کی شادی ہے، یعنی عزیز مولوی سلمان سلمہ کی تانی۔ میری والدہ کے انتقال کے وقت ہمشیرہ مرحومہ کی منگنی تو کاندھلہ کے ضابطہ کے موافق بچپن ہی میں ہو گئی تھی، لیکن عزیز سلمان کے نانا ہمیشہ باہر رہے، اپنے والد رحمہ اللہ تعالیٰ کے پاس فٹنگری قیام رہا کہ ان کے والد صاحب ہمیشہ وہیں ملازم رہے، آنا جانا بالکل نہیں تھا۔ حکیم ایوب صاحب کے والد حکیم یعقوب صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے میرے والد صاحب سے اس کی خواہش اور

تمنا ظاہر کی کہ میری ہمشیرہ مرحومہ کا نکاح حکیم ایوب سے ہو۔ حکیم ایوب میرے والد صاحب قدس سرہ کے بہت ہی لاڈلے شاگردوں میں سے تھے۔ والد صاحب نے کہا کہ میری تو یہی تمنا ہے مگر یہ قصبہ انفرادی نہیں بلکہ خاندانی ہے، اس کی منگنی ہو چکی ہے، اس کے توڑنے میں خاندان میں اختلافات پیدا ہوں گے، رنجشیں پیدا ہوں گی، اس لیے معذوری ہے۔ میرے والد صاحب کے انتقال کے بعد حکیم یعقوب صاحب نے مجھ سے بھی فرمایا۔ میں نے یہی جواب دیا کہ حکیم ایوب تو میرے لیے سب سے بہتر ہیں مگر آپ خود خیال کریں جس چیز کو میرے باپ نہیں کر سکتے میں کیسے کر سکوں گا، حالانکہ حکیم ایوب صاحب اس وقت میں میرے لیے ابتداء محبت اور انتہاء محبوب تھے، یہ دونوں فقرے معنی دار ہیں:

ابتداء محبت کا مطلب تو یہ کہ جب میں رجب ۱۵۸ھ میں سہارنپور آیا تھا تو حکیم ایوب نے مجھ سے علم کی نماز سے فراغ پر مسجد کے دروازے سے نکلتے ہوئے سجدہ سبوحا ایک مسئلہ پوچھا تھا، میں لا پرواہی سے جواب دیتے ہوئے آگے بڑھ گیا۔ حکیم جی نے کہا مسئلہ تو مجھے معلوم ہے، میرا کئی مہینوں سے تجھ سے بات کرنے کو جی چاہ رہا تھا مگر کوئی بات سمجھ میں نہیں آئی تھی اس لیے مسئلہ پوچھا۔ میں غصہ پڑا اور ایک دو بات کھڑے کھڑے کی، تم کون ہو؟ کہاں رہتے ہو؟ وغیرہ وغیرہ۔

اور دوسرا فقرہ انتہاء محبوب کا مطلب یہ کہ میرے والد صاحب کے انتقال تک تو حکیم جی کا ہر وقت کارہنہا سہنا کچے گھر ہی کا تھا، صرف رات کو عشا کے بعد اپنے گھر جاتے، صبح آجایا کرتے۔ میرے والد صاحب سے بھی ان کو عشق کے درجہ کی محبت تھی چنانچہ جب میرے والد صاحب کا انتقال ہوا تو یہ زمانہ مکان کے دروازے میں غش کھا کر گر گئے تھے، بڑی مشکل سے ان کو چارپائی پر لٹا کر گھر پہنچایا تھا۔ اور میرے والد صاحب کے انتقال کی پریشانی کے ساتھ حکیم جی کے والد اور تایا کو ان کی فکر پڑ گئی تھی، میرے والد صاحب کے انتقال کے بعد یہ مجھ سے منہ موڑ کر حضرت مولانا غایت علی صاحب کے خصوصی تلمذ میں پہنچ گئے تھے، جس کا مجھے بہت قلق ہوا۔ مگر میں ابتدائی مدرسہ ہی نہیں ہوا تھا، اور یہ حدیث تک پہنچ گئے تھے۔ اگرچہ میرے والد کے انتقال تک زیادہ تر مجھ سے ہی پڑھتے تھے اس لیے اور بھی قلق ہوا مگر اب تو پھر ان کی محبوبیت مدرسہ کی وجہ سے غور کر آئی۔ یہ میرے اس رسالہ میں بار بار ظاہر ہوگا کہ مدرسہ کا جو نقص جتنا زیادہ لحاظ رکھتا ہے مجھے اس سے بہت زیادہ محبت بڑھتی رہتی ہے، اور جو ملازم ہو کہ مدرسہ کے امور میں

آسان سمجھتا ہے۔ اس سے چاہے کتنی محبت ہو مگر نفرت کی طرف مائل ہو جاتی ہے، حکیم
 بی باوجود دیکھ سکتے ہیں مگر جب سے سرپرست مدرسہ ہوئے ہیں مدرسہ کے ہر کام کو میرے
 ذوق کے موافق اپنا کام سمجھتے ہیں بالخصوص تعمیر کو، توسیع چندہ کی کوشش کو، نظامت کے امور میں
 مشورہ کو۔ غرض کسی کام کو یہ نہیں سمجھتے کہ یہ میرا فرض منصبی نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کو بہت ہی
 بڑے خیر، محبت و قوت عطا فرمائے کہ اب تو ان کی صحبت نے بہت جواب دے رکھا ہے۔

خواہ مخواہ بات میں بات آ جاتی ہے، بہر حال حکیم جی سے میری ہمیشہ کی شادی مقدّر نہ
 تھی نہ ہوئی۔ لیکن چونکہ اس کے مجوزہ شوہر یعنی عزیز مسلمان کے نانا باہر رہتے تھے، مستقل قیام تو
 مظہری پنجاب میں رہتا ہی تھا، لیکن دو سال سے بصرہ محاذ جنگ پر گئے ہوئے تھے، وہاں سے
 اپنی ۲۰ محرم ۱۳۷ھ بمطابق ۵ نومبر ۱۸ء کو ہوئی، اس وجہ سے کاندھلہ آنے کی نوبت نہیں
 آتی تھی، اس لیے خاندان کے دوسرے لوگوں نے میرے والد صاحب کے انتقال کے بعد مجھ
 پر بہت زور ڈالے کہ میں خاندان کے دوسرے افراد فلاں فلاں میں سے کسی سے نکاح کروں۔
 اور عزیز مسلمان کے نانا کی اس قدر سخت تر شکایتیں کاندھلہ اور پنجاب سے پہنچیں کہ ان کی وجہ
 سے میں ڈر گیا۔ میں اعلیٰ حضرت قطب الاقطاب حضرت شاہ عبدالرحیم صاحب نور اللہ مرقدہ کی
 خدمت میں حاضر ہوا، سارے حالات پیش کیے۔ حضرت قدس سرہ نے تقریباً دس منٹ تک بلکہ
 شاید اس سے بھی زائد مراقبہ فرمایا اور پھر سر اٹھا کر فرمایا کہ اللہ کا نام لے کر کرو، اللہ خیر کرے۔
 میں نے راجہ پور سے واپس آتے ہی کاندھلہ خط لکھ دیا کہ یہ اس وقت کاندھلہ چھنی پر
 آئے ہوئے تھے۔ میرے خط پر میرے حقیقی نانا حافظ محمد یوسف صاحب کے چھوٹے بھائی حافظ
 محمد یونس صاحب رحمہ اللہ یعنی ان کے والد ان کو اپنے ساتھ لے کر سہارنپور پہنچ گئے۔ نہ کوئی
 برات ساتھ تھی نہ کوئی اور آدمی۔ میرے آقا میرے مرشد حضرت سہارنپوری قدس سرہ کی مانگ
 میں اس زمانہ میں تکلیف تھی، مدرسہ تشریف نہیں لاتے تھے، یہ ناکارہ جماعت کرانے حضرت کی
 خدمت میں جایا کرتا تھا۔ مغرب کی نماز کے وقت جب میں پہنچا تو میں نے عرض کیا کہ ہمیشہ کا
 مجوزہ شوہر عصر کے بعد آ گیا ہے، اس وقت حضرت نکاح پڑھ دیں تو صبح کو کاندھلہ بہن کو لے
 جاوے۔ حضرت نور اللہ مرقدہ نے اسی وقت اپنے کونٹے میں لیٹے لیٹے نکاح پڑھا، میں اور چچا
 جان حضرت قدس سرہ کے ایک دو خادم چار پانچ آدمی تھے، نکاح کے بعد صبح کو ہمیشہ مرحومہ کو ان
 کے خاوند کے ساتھ بھیج دیا۔ چچا جان نور اللہ مرقدہ ساتھ تشریف لے گئے تھے، نہ کچھ ساتھ سامان

تھا نہ کپڑے نہ برتن، چونکہ سب کو انداز تھا کہ بچہ ہے یتیم ہے کسی نے ان چیزوں کی طرف التفات بھی نہیں کیا۔ البتہ میری والدہ نے کچھ برتن پہلے سے رکھے تھے اور کچھ پترے بھی اس وقت تو کچھ نہیں دیا گیا البتہ بعد میں حسب ضرورت وہ لے جاتی رہی لیکن جب وہ دوسراں والوں سے علیحدہ ہو کر اپنے مستقل مکان میں مقیم ہوئی، اس وقت میں نے اس سے کہہ دیا تھا کہ گھر کے سامان میں سے کھانے پکانے کا ہو، استعمال کا ہو جو تیرا جی چاہے لے جا۔

بہن کا حصہ میراث

میں نے اپنی والدہ نور اللہ مرقدہا کے انتقال پر عام گھروں کے دستور کے موافق کہ بہنیں اپنی رضا و خوشی سے اپنا حصہ بھائیوں کو دیدیا کرتی ہیں، اس کا حصہ لینے سے انکار کر دیا۔ مرحومہ نے بہت خوشامد کی، بہت روٹی بھی کہ میں تو آخر تمہارے ہی ذمے رہوں گی، کہاں جاؤں گی، ماں نہیں، باپ نہیں۔ میں نے کہا ضرور رہے گی، ان شاء اللہ اور ماں باپ دونوں کا بدلہ کر کے دکھلا دوں گا، لیکن حصہ تیرا ضرور الگ کروں گا۔ میں نے اپنے منتظم بائیدار حاجی محسن صاحب مرحوم سے کہہ دیا تھا کہ دو حصے میرے اور ایک حصہ ہمشیرہ کا جو تقسیم کے ضابطے تمہارے ہوتے ہوں اس کے موافق کرو۔ انہوں نے کئی دن بعد مجھ سے گزارش شفقت فرمایا کہ کنویں والا حصہ تیرے قریب میں لگا دیا۔ میں چاہتا بھی نہیں تھا کنویں والا کیا بلا ہو اور کیا اہمیت اس کو ہے؟ میں نے کہہ دیا نہیں وہ تو ہمشیرہ کی طرف لگے گا، ان بیچاروں نے تو مجھ پر بڑا احسان رکھا تھا، میرے شدت انکار پر مجھ سے ناراض ہو گئے۔ میں نے ان سے کہہ دیا پھر آپ اس جھگڑے میں نہ پڑیں، میرا زمین کی آمدنی سے کیا سہارا ہو سکتا ہے، سارا ہی ہمشیرہ کے نام لکھوا دو۔ "اولیٰ تو مرحوم اس کو تفریح سمجھے، لیکن جب میں نے بڑوں سے یہ کہہ دیا کہ یہ دس بارہ من غلہ مجھے کیا کفایت دے گا؟ وہ بچی ہے اس کو کام دے گا، آپ اس کے نام ہی لکھوا دیں، تب مرحوم نے میری مرضی کے موافق اس کو کرا دیا۔

بچیوں کا نکاح

(۱) و (۲) مجھے اپنی بچیوں میں سب سے پہلا سابقہ اور معرکتہ فلا راہ سابقہ سب سے بڑی دو بچیوں والدہ ہارون، والدہ زہیر کا مولانا یوسف صاحب و مولانا انعام الحسن صاحب کے نکاح سے پڑا۔

۱: ہمارے خاندان کے قدیم دستور اصول موضوعہ کے طور پر یہ طے شدہ تھا کہ جب کوئی لڑکی پیدا ہو تو اس کا اقرب ترین نامحرم گویا شادی کے لیے متعین تھا۔ یہی وہ واقعہ ہے جس کو مولانا یوسف صاحب کے بعض مؤرخین نے گڑ بڑ کر کے نقل کر دیا۔ ہوا یہ تھا کہ جب ہاون کی والدہ پیدا ہوئی تو دایہ نے اس بات کو کہ لڑکی پیدا ہوئی ہے، اس عنوان سے اعلان کیا تھا میری چچی کو مخاطب کر کے کہ آپا جہیں مبارک باد دوں کہ اللہ نے تمہارے یوسف کی یہودی۔ یہ مسئلہ ہو گیا تھا۔

والدہ زبیر کے متعلق ذہنوں میں تو سب کے مندرجہ بالا قاعدہ کے موافق طے شدہ تھا، لیکن دو ایک سال بعد بھائی اکرام صاحب کا ایک کارڈ آیا کہ والد صاحب کے تعمیل حکم میں لکھ رہا ہوں، تمہاری دوسری بچی سے عزیز انعام کے نکاح کی تجویز کو فرمایا ہے۔“ میں نے اس کے جواب میں لکھ دیا تھا کہ پھوپھا میرے بھی بڑے ہیں اس کے بھی بڑے ہیں، میرے سے کیا پوچھتا؟ یہ ہوا مسئلہ مولانا انعام الحسن صاحب کا۔

شادی کا جوڑا

چچا جان نور اللہ مرتدہ ہر سال مدرسہ مظاہر علوم کے سالانہ جلسے میں شنبہ کی شام کو تشریف لایا کرتے تھے، حسب معمول مورخہ ۲ محرم ۱۳۵۵ھ مغرب کے قریب تشریف لائے اور فرمایا کہ ہمارے یہاں میوات میں جلسوں میں نکاح کا دستور پڑ گیا کل کے جلسے میں حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ سے یوسف وانعام کا نکاح پڑھوا دوں؟ میں نے کہا شوق سے ضرور پڑھوا دیجیے مجھ سے کیا پوچھتا۔ عشاء کی نماز کے کچھ دیر بعد میں نے اہلیہ مرحومہ اور دونوں بچیوں کے کان میں ڈال دیا کہ چچا جان کا ارادہ یہ ہے کہ کل کے جلسے میں وہ دونوں بچیوں کا نکاح پڑھوا دیں، میری اہلیہ مرحومہ نے، اس کے لفظ مجھے خوب یاد ہیں یہ کہا کہ تم دو چار دن پہلے کہتے تو میں ایک جوڑا تو ان کے لیے سلوا دیتی۔“ مجھے اپنا جواب بھی خوب یاد ہے اور میرے جواب پر مرحومہ کا سکوت بھی اچھا مجھے خبر نہیں تھی یہ ننگی پھر رہی ہیں، میں تو یہ سمجھ رہا تھا کہ یہ کپڑے پہنے پھرتی ہیں۔ میرے جواب پر مرحومہ بالکل ساکت ہو گئی۔

جامع مسجد آتے ہوئے حضرت مدنی سے میں نے عرض کر دیا کہ یوسف انعام کا نکاح پڑھنے کے لیے چچا جان فرما رہے ہیں، حضرت نے بہت ہی اظہار مسرت فرمایا۔ کہا ضرور پڑھوں گا، ضرور پڑھوں گا۔ اور جامع مسجد میں پہنچنے کے بعد مینتے ہی فرمایا کہ مہر کیا ہوگا؟ میں نے

عرض کیا کہ ہمارے یہاں مہر مثل ڈھائی ہزار ہے۔ حضرت جی کو قصداً گیا، فرمایا کہ میں مہر فاطمی سے زیادہ پر ہرگز نہیں پڑھوں گا۔ میں نے عرض کیا کہ یہ تو شرعی چیز ہے، فقہاء کے نزدیک مہر مثل سے کم پر سکوت کافی نہیں بالقصریح اجازت کی ضرورت ہے، تھمدی دیر میرا اور حضرت مدنی کا جامع مسجد کے در میں بیٹھے بیٹھے مناظرہ ہوا۔ میرے چچا جان نور اللہ مرقدہ اندر سے تو میرے ساتھ مگر حضرت جی کے غصے کی وجہ سے چپ تھے اور میں خوب ڈانٹیں سن رہا تھا۔ میری اہلیہ مرحومہ کے والد مولانا رؤف الحسن صاحب جو قریب ہی بیٹھے تھے، انہوں نے مجھ سے فرمایا جیسے حضرت فرما رہے ہیں مان لو۔ میں نے کہا یہ شرعی چیز ہے۔ میرے چچا جان نے فرمایا بچوں میں سے کوئی انکار کر دے گی اور یہ نکاح نکاح موقوف بن جائے گا؟ اور جب تم گھر جا کر اظہار کر دو گے تو تکمیل ہو جائے گی۔

عین تقریر کے دوران نکاح

حضرت قدس سرہ ممبر پر تشریف لے گئے، اور سادہ نکاحوں کی فضیلت برکت پر لبسا چڑھا وعظ شروع کیا اور حضرت کی محبوب ترین گورنمنٹ برطانیہ کا ذکر تو کسی جگہ چھوٹا ہی نہیں تھا، اس نکاح کے وعظ میں بھی وہ بار بار آتا ہی رہا۔ حضرت مولانا حکیم جیل الدین گینوی ثم الدہلوی جو حضرت گنگوہی کے شاگرد اور ہمارے سارے اکابر کے محبوب تھے، اس جلسے میں تشریف فرما تھے، مجھ سے فرمایا کہ میں ساڑھے دس بجے کی گاڑی سے جانا ضروری سمجھتا ہوں، اور مولانا کی طبیعت خوب زوروں پر چل رہی ہے اگر نکاح مولانا پہلے پڑھ دیں تو میری اور ساتھیوں کی تمنا یہ ہے کہ اس میں شرکت کرتے جاویں۔ میں نے حضرت کی خدمت میں ممبر پر چہ بھیج دیا کہ بعض مہمانوں کو اس گاڑی سے جانے کی ضرورت ہے، انکی درخواست ہے نکاح پہلے پڑھ دیں۔ حضرت قدس سرہ کو خیال ہو گیا کہ بعض لگی حضرات میری تقریر سننا پسند نہیں کرتے اس لیے اول تو خوب ممبر پر ناراض ہوئے اور فرمایا کہ اصل غلطی تو مجھے ممبر پر کھڑا کرنا ہے اور اس بے ایمان حکومت کو کہ بغیر میں رہ نہیں سکتا، جس کو سننا ہوئے جس کو میری تقریر گوارا نہ ہو وہ چلا جائے۔ لیکن معاذونوں لڑکوں یوسف وانعام کو ممبر کے پاس کھڑے کر کے خطبہ پڑھ کر نکاح پڑھ دیا اور پھر اپنے وعظ میں مشغول ہو گئے۔

جلسے کے بعد فرمانے لگے: فلاں لگی صاحب کو میری تقریر سے گرانی ہو رہی ہوگی، میں نے کہا نہیں حضور، جناب کے الحاج حکیم جیل الدین صاحب کو جانے کا تقاضا ہو رہا تھا اور ان ہی کے

تھامے پر میں نے پرچہ بھیجا تھا، مگر آپ تو رستے چلتے لگیوں کے سر ہوتے پھرتے ہیں۔“ حضرت نے فرمایا کہ پھر یہ بچے میں یوں کیوں نہ لکھا کہ حکیم جمیل الدین صاحب جانا چاہتے ہیں۔

نکاح میں سادگی پر ملامت

نکاح تو ہو گیا مگر جو گالیاں مجھ پر پڑیں کہ یاد رہیں گی۔ لڑکوں سے تو لوگ واقف نہیں تھے، اور میری لڑکیاں ہونے کا اعلان آ ہی گیا تھا، لڑکے دونوں حسین و جمیل امرداد مدنی و مال دونوں کے سرد پر، جو میں نے ہی رکھے تھے، جلے میں جاتے ہوئے دے دیئے تھے، دو تین فقرے نقل کرانا ہوں فقرے تو بہت سے تھے:

”ان مولویوں کا بھی کچھ ٹک نہیں، دو خوبصورت لونڈے دیکھے تھے تو لونڈیاں ہی حوالے کر دیں۔“

”بھئی کے سینٹھوں کے لونڈے جلے میں آئے تھے، پیسے والا دیکھ کر لڑکیاں ہی دے دیں۔“

”پہلے سے جانتے ہوں گے ویسے رستے چلے کیا حوالہ کر دیتے۔ ارے نہیں ان مولویوں کا کچھ ٹک نہیں۔“

ہمارے محلہ کے ایک بڑے متوال، رئیس اعظم، ویندار، متشرع بزرگ نے اپنے گھر جا کر بڑی عی خوشی اور مسرت سے میری بچیوں کے نکاح کا تذکرہ کیا، ان کی اہلیہ مرحومہ خوب خفا ہوئیں اللہ تعالیٰ دونوں عی کی مغفرت فرمائے کہنے لگیں:

”گھر میں تو چوہے قلا بازیاں کھا دیں، کھانے کے واسطے کچھ ہے نہیں، ہر وقت ہمارے دروازے پر قرض کے واسطے آدمی کھڑا رہتا ہے وہ یوں نہ کرتا تو اور کیا کرتا؟ تم مجھے سناؤ اللہ کے فضل سے اللہ میاں نے بہت کچھ دے رکھا ہے، مال دولت دے رکھی ہے، خدا نہ کرے کہ میں اپنے بچے کا نکاح فقیروں کی طرح کر دوں۔“

خاندانی روایات کے خلاف

اس کے بعد چونکہ خاندان کی ساری روایات نے خلاف تھا اور اب تک کوئی نکاح اس طرح نہیں ہوا تھا، اس لیے کاغذ حلقہ میں بھی اس نکاح پر چہ می گوئیاں تو بہت ہوئیں، ایک

صاحب کا فقرہ مجھے پہنچا کہ:

”ذکر یا نے اپنی بھی ناک کاٹ دی اور ہم سب کی بھی۔ بھلا نکاح یوں ہوا کرتے ہیں؟“

میں نے اس کا جواب اہتمام سے بھیجا کہ:

”میری تو کئی نہیں۔ اور میں نے قاصد سے کہا کہ تو بھی ہاتھ لگا کر دیکھ لے۔ اور کہہ دیجیے کہ میں دیکھ کر آیا ہوں، اس کی تو کئی نہیں اور کسی کی مجھے خبر نہیں۔“

تایا سعید مرحوم کیرانوی سابق ناظم مدرسہ مولویہ مکہ مکرمہ جن کے ساتھ ہمارے خاندانی تعلقات بھی قدیم، حکیم یا مین صاحب مہاجر کی کے نکاح کے سلسلہ میں بھی ان کا ذکر خیر گزر چکا۔ جب ان کو ان دونوں کا خبر ہوئی تو انہوں نے کاندھلہ میں فرمایا کہ:

”اس نے بہت بری رسم جاری کر دی، بھلا شادی اس طرح ہوا کرتی ہے، خیر نہ خبر، یہ تو اعزہ کی مسرتوں کا زمانہ ہوتا ہے، مسرت انگیز خبروں کا پہلے سے ذکر تذکرہ ہونا چاہیے، خوشی کی لہر دوڑے ذکر یا کو اس کی سزا ملنی چاہیے۔“

سزا جرم کے مطابق ہونی چاہیے

میں نے بڑے اہتمام سے تایا مرحوم کے پاس اس کا جواب بھیجا کہ:

جناب کی تجویز بہت مناسب ہے، ضرور اس سید کا سزا ملنی چاہیے، اور سزا جرم کے مناسب ہوا کرتی ہے، چونکہ اس سید کا نے اعزہ میں سے کسی کو اپنی بچیوں کے نکاح میں نہیں بلایا، اس کی سزا یہ ہے کہ اعزہ میں سے کوئی بھی کبھی مجھے اپنی تقریب میں نہ بلائے۔“

تایا سعید مرحوم نے پیام بھیجا:

”اس کو تو سزا نہیں کہتے، یہ تو تیری عین منشا کے مطابق ہو گیا، اس کی سزا یہ کہ ہر شخص تجھے اپنی ہر تقریب میں دومرتبہ بلائے۔ ایک مرتبہ اپنی تقریب میں اور دوسری دفعہ سزا میں۔“

گھر کے مردوں پر تو گرانی خوب سنی، لیکن عتاب تایا سعید مرحوم کے علاوہ کسی کا نہیں

البتہ گھر کی مستورات کی طرف سے خوشیوں کے، مسرتوں کے، دعاؤں کے پیامات پہنچے اللہ تمہیں بہت ہی جزائے خیر دے، بہت ہی اچھا راستہ نکال دیا، اللہ کرے یہ چل پڑے۔ شادیاں تو مصیبت بن گئیں، سودی قرض تک سے بھی اب تو پرہیز نہ رہا جس کی عام طور سے لوگوں کو خبر بھی نہیں ہوتی۔ مگر بھائی ذکر یا چچی بات ہے کہ بعض بعض گھروں میں تو شادی کی لعنت سے سود تک بھی گھر میں گھس گیا۔ اللہ تمہیں جزائے خیر دے، اللہ یوں کرے، اللہ یوں کرے۔ فلاں فلاں کے نکاح بھی اسی طرح جلد کرادو۔

(ب) اس زمانے میں عزیزان مولوی یوسف و انعام سہارنپوری میں پڑھتے تھے اور میرے چچا جان نور اللہ مرقدہ ہمارے مدرسہ کے سرپرستان میں تھے اور حضرت اقدس رانی پوری قدس سرہ بھی سرپرست تھے، مدرسہ کے اجتماع سرپرستان میں دونوں حضرات کی اکثر تشریف آوری ہوتی رہتی ہے۔

رخصتی میں سادگی

ربیع الاول ۱۳۵۵ھ میں حضرات سرپرستان کا اجتماع تھا، حضرت اقدس رانی پوری چچا جان دیکر سرپرستان تشریف لائے ہوئے تھے۔ چچا جان نے ارشاد فرمایا:

”خیال ہے کہ کل کو جاتے وقت یوسف و انعام کی بیویوں کو لے کر جاؤں۔“

میں نے کہا:

”جیسے رائے عالی ہو، مگر لڑکے تو دونوں یہاں پڑھ رہے ہیں، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی بنا تو ان ہی کے گھر میں ہوئی تھی، میرا خیال یہ ہے کہ ان دونوں لوگوں کی بناء ہی کرادیں۔“

چچا جان نور اللہ مرقدہ کا ایک مقولہ میرے متعلق بہت معروف و مشہور ہے، نہ معلوم بیسیوں دفعہ فرمایا ہوگا کہ تجھے نہ معلوم اپنے کام کی حدیشیں بہت یاد رہتی ہیں۔

چچا جان نے فرمایا: ”بہت اچھا۔“

میں نے ۱۲ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ بمطابق ۳ جون ۱۹۳۶ء کو عصر کے وقت بچیوں سے کہہ دیا

کہ:

”اپنی بہنوں کو کپڑے پہنا دو، رات کو ان کی سسلیں رخصت ہے۔“

مولانا یوسف مرحوم کو اپنے کمرے میں اور مولانا انعام الحسن صاحب کو کچے گھر میں تجویز

کیا، مقدر کی بات کہ خوب بارش ہوئی اور لوہر مولانا یوسف صاحب خوب بچکے کہ وہ چمچے کے نیچے تھے۔

حضرات سرپرستان کی آمد پر اور مہمانوں کی آمد پر کھانے کا دستور تو ہمیشہ سے ہے، مہمانوں کی کثرت رہتی ہی ہے۔ میں نے عشاء کے بعد، عزیزم مولوی عامر انصاری راولپوری جو اس وقت مظاہر علوم میں پڑھتے تھے اور مجھ سے ہیچہ خصوصی محبت رہی اور وہ بڑھتی ہی رہی اس میں روز افزوں اضافہ اب تک بھی ہے۔ میں نے عشاء کے بعد اس کو بلا کر یوں کہا کہ پلاؤ بیچ گئی، کاغذ حملہ کے دس بارہ عزیز اس زمانہ میں مظاہر علوم میں پڑھتے تھے میں نے عامر سے کہا کہ سب بچوں کو بلا لانا، آج بچیوں کی رخصتی ہو رہی ہے تمہاری دعوت ہے۔ سب عصر کے بعد کھا چکے تھے۔ مگر عزیز عامر کے پیام پر ایک عزیز نے غصہ میں یوں کہا کہ:

”شادیوں کی دعوت یوں ہوا کرتی ہے کھا چکا میں، میں نہیں جاتا۔“

اس عزیز کے علاوہ کسی نے کوئی تاثر نہیں کیا، پیام سننے ہی ایسے خوشی سے آئے کہ جیسا بہت ہی میں نے کچھ کرم کیا ہوں۔ عزیز عامر نے میرے اس عزیز کو جواب بھی حیات ہے اور پاکستان میں ہے، یہ جواب دیا کہ:

”تیری عقل ماری گئی، بھائی ذکر یا نہیں بلا رہے ہیں حضرت شیخ الحدیث صاحب بلا رہے ہیں، یہ غرے جب کبھی جب بھائی ذکر یا کاغذ حملہ میں تھے بلاویں، اور وہاں وہ کبھی تھے بلائے کے نہیں۔“

وہ بچہ شرمناک ساتھ آ گیا۔ عزیز عامر سلمہ کا یہ فقرہ میں ہمیشہ بہت حرے لے کر دورو کے اسباق میں سنا تا رہتا ہوں۔

محبت تمھ کو آداب محبت خود سکھادے گی!

چونکہ عزیزان مولویان یوسف و انعام نہیں پڑھتے تھے، اس وجہ سے لڑکیوں کے نظام الدین جانے کا سوال ہی نہ تھا۔ میرے گھر ہی میں شب جمعہ کو دونوں کی چار پائیاں علیحدہ علیحدہ بچھوا دی جاتی۔ جب سال کے ختم پر وہ حضرات نظام الدین گئے اپنی اپنی بیویں کو بھی چچا جان کی معیت میں ساتھ لے گئے۔

بھانجی والدہ سلمان کا نکاح

میری ہمشیرہ زادی والدہ سلمان کا نکاح بھی ایک محرکہ لا راہ نکاح بن گیا۔ خاندان

کے دستور کے موافق خاندان میں ایک جگہ اس کی معنی ہو چکی تھی، مگر قرابت کے اعتبار سے دو تین جگہ زیادہ قریب تھیں، مگر ان کا قیام پنجاب میں تھا، اس کے والد ماموں شعیب صاحب جو پنجاب ہی میں رہتے تھے ان کا نہایت زور دار خط میرے پاس آیا کہ:

”میں تو حالات سے واقف نہیں اس سے بہتر اور سب سے زیادہ دیندار جگہ جو ہو وہاں کرنا چاہتا ہوں تمہارے مدرسہ کے طالب علموں میں کوئی دیندار ملے تو اس سے کرو۔“ میں نے لکھا کہ:

”دیندار تو بہترین موجود ہے یعنی مفتی یحییٰ، مگر خاندان میں معنی ہو چکی ہے، قرابت کا قصہ ہے، تعلقات کشیدہ ہوں گے اور بے دینی وہاں بھی نہیں ہے۔“

انہوں نے پھر زوردار الفاظ میں لکھا کہ:

”مجوزہ شخص داڑھی منڈاتا ہے آپ کو خبر نہیں۔“

مجھے تو واقعی خبر نہ تھی، میں تو یہی سمجھ رہا تھا کہ نہیں نکلی۔ میں نے چچا جان سے مشورہ کیا۔

چچا جان نور اللہ مرقدہ نے ارشاد فرمایا کہ:

”بھائی شعیب کی بات کا جواب کیا ہو سکتا ہے؟“

چنانچہ جب چچا جان نور اللہ مرقدہ نے میری بھانجی کا مدرسہ قدیم کی مسجد میں عصر کے بعد

نکاح پڑھا تو تمہید میں یہ فرمایا کہ:

”بھائی شعیب صاحب کو اللہ تعالیٰ بہت ہی بلند درجہ عطا فرماوے کہ انہوں نے تو وہ

کہا جو مجھے اور شیخ الحدیث کو کہنا چاہیے تھا یعنی ”دیندار کے مقابلے میں کسی کی رعایت

نہیں۔“ اور ہم دونوں نے وہ کہا جو انہیں کہنا چاہیے تھا کہ قرابت کی رعایت زیادہ

ضروری ہے۔“

خاندان سے باہر نکاح

ماموں شعیب صاحب کو اللہ عزائے خیر دے ان کے دین پسند رجحان سے نکاح تو

ہو گیا، لیکن خاندان والوں کی جو یورش، اس کا کارہ پر ہوئی۔ ہر ایک کے ذہن میں یوں تھا کہ

بھائی شعیب تو کسی کو جانتے نہیں اور چچا جان نور اللہ مرقدہ کی رائے میری رائے کے تابع ہے۔

خاندان سے باہر نکاح کی بدعت ذکر کیا کا کارنامہ ہے۔ اس میں ایسے عزیز قریب رشتہ دار تک خفا

ہوئے کہ جن سے اس قسم کی ناراضگی کا واہمہ بھی نہیں تھا، اور میرے ایک عزیز ماموں شعیب کے

بھائی تو مجھ سے اتنے ناراض رہے کہ دو برس تک ملاقات پر بات بھی نہیں کی۔ اور اتنے سخت ناراضگی کے خط لکھے کہ کچھ حد و حساب نہیں۔ میں نے دبے لفظوں میں ایک دو دفعہ ان کو لکھا بھی کہ یہ چیز ماموں شعیب صاحب کی دین پسندی کا ثمرہ ہے۔ مگر ان کو اس کا بالکل یقین نہیں آیا کہ میں نے زبردستی ایسا نہیں کر لیا۔

اس قصہ کے تو بڑے واقعات ہیں، مگر اس کے اکثر افراتفرال کر چکے ہیں، اب تو اتنا ہی کہوں گا کہ اللہ جل شانہ ان عتاب کرنے والوں کو ناراض ہونے والوں اور انتہائی سب و شتم کرنے والوں کو معاف فرما دے اور ہمارے گھر میں خاندان سے باہر شادی کا یہ پہلا واقعہ ہے، پھر تو ان حکیموں نے مجھے ایسا گھیرا کہ میری ساری لڑکیاں جن جن کر لے لیں۔

چھوٹی دولڑکیوں کا نکاح

(۱ و ۲) ان کے بعد میری دولڑکیوں شاکرہ مرحومہ، جس کا تذکرہ حوادث اور اسوات میں گذر چکا، اور اس کی چھوٹی بہن، جواب مولانا یوسف صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی بیوہ ہے، کا نکاح ساتھ ہوا۔ شاکرہ مرحومہ کا جس سے نکاح ہوا تھا، حسن دیوبند پڑھتا تھا، اس سے چھوٹی بہن کا مجوزہ شوہر سعید الرحمن مرحوم سہارنپور پڑھتا تھا بڑا اسی سعید بچہ تھا، اسم باسکی تھا، اس کی خویوں کے واسطے ایک دفتر چاہیے، چونکہ اس کی والدہ مرحومہ کا انتقال ہو گیا تھا اس لیے وہ مع اپنی بہن کے میرے ہی پاس رہا کرتا تھا بچپن میں شرارت کرتے میں نے اس کو نہیں دیکھا۔ اللہ تعالیٰ بہت بلند مرتبہ عطا فرما دے اور اپنے جوار رحمت میں جگہ عطا فرما دے۔ ۱۸/۱۹ شوال ۱۳۶۶ھ / ۵ اگست ۱۹۴۷ء کی درمیانی شب، شب جمعہ میں مرحومہ کا انتقال ہوا، ہنگامہ کا زمانہ تھا کہ ڈاک بھی ایک جگہ سے دوسری جگہ نہیں جاسکتی تھی کئی ماہ بعد مرحومہ کے حادثہ انتقال کی خبر نظام الدین بچگی جبکہ میں اپنے سب بچوں سمیت ۲۷ء کے ہنگامہ میں نظام الدین میں مجبوس تھا۔

حسن کے والد مرحوم نے مجھ سے یہ کہا کہ:

”میں اپنی بعض مجبوریوں کی وجہ سے اس نکاح میں شرکت نہیں کر سکتا۔ میرے لیے تو بہت مشکل ہے کہ مجھے خبر ہو اور میں شریک نہ ہوں، تیرے لیے بہت آسان ہے کہ تو مجھے خبر نہ ہونے دے۔ اگر بغیر میری اطلاع کے نکاح کر دے تو مجھ پر احسان ہوگا۔“

میں نے مرحوم سے کہا کہ:

”تمہاری ذاتی مجبوریاں تو نہایت لغو، لیکن تمہاری مصلحت کا تقاضا ہے تو مجھے بھی انکار نہیں۔“

میں نے حسن کے ہاتھ ایک دقتی پرچہ حضرت مدنی نور اللہ مرقدہ کی خدمت میں لکھا: ”دو بچوں کے نکاح کا خیال ہو رہا ہے، جس دن سہارنپور کی طرف تشریف لانا ہو حاملہ عریضہ حسن کو ساتھ لیے آویں۔“

حضرت قدس سرہ نے اپنی ڈائری میں فوراً نوٹ کر لیا، زبانی اسی وقت اس کا جواب دے دیا کہ میں پرسوں کو لکھو جا رہا ہوں، پہلے سے رات کی گاڑی سے آنے کا خیال تھا، اب خیال ہے کہ بجے کی گاڑی سے آ جاؤں گا، عصر کے بعد نکاح ہو جاوے گا۔ چنانچہ ۱۹ ربیع الاول ۱۳۶۷ھ مطابق ۲۲ اپریل ۱۹۴۶ء دو شنبہ کو حضرت تشریف لائے، حسن بھی ساتھ تھا۔ سعید الرحمن تو پہلے سے سینہا تھا۔ عصر کے بعد نکاح ہو گیا اور مغرب کے بعد ماشاء اللہ شادی کی دعوت بھی ہو گئی، کسی کو بلانا تو یاد نہیں، ویسے حضرت مدنی قدس سرہ کی وجہ سے ادھر ادھر کے احباب جمع ہو ہی گئے تھے۔ سعید الرحمن مرحوم تو سہارنپور میں پڑھتا تھا اور میرے ہی گھر قیام تھا اس لیے اسی دن عشاء کے بعد اس کی بنا تو میرے ہی گھر میں ہو گئی۔ اور دوسرے دن حسن کے ساتھ اس کی بیوی کو کاندھلہ بھیج دیا گیا، بھائی اکرام ساتھ گئے۔ اس سے کہہ دیا تھا کہ جمعہ تک کاندھلہ قیام کرے، جمعہ کے دن شا کرہ کو یہاں چھوڑنا جاوے، خود دیوبند چلا جاوے۔ اس کے بعد ہر شب جمعہ میں دیوبند سے آتا رہتا تھا۔

شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ کی دوسری شادی

اس ناکارہ کی دوسری شادی کا مسئلہ بھی بہت محرکہ لا راء ہے، حوادث کے ذیل میں گزر چکا کہ میں نے اپنی پہلی اہلیہ مرحومہ کے انتقال کے بعد دوسری شادی سے بہت ہی شدت سے انکار کر دیا تھا، اور بلا مبالغہ میں بچپن سے بہت ہی تقاضے ہوئے اور جن میں بعض کے متعلق حضرت مدنی نے بھی سفارش فرمائی۔ ایک کے متعلق تو حضرت اقدس راہپوری قدس سرہ بہت اہتمام سے تشریف لائے، مگر میں اپنی معذوریوں اور اس وجہ سے کہ اولائے حقوق نہیں کر سکتا، شدت سے انکار کرتا رہا۔ لیکن چچا جان نور اللہ مرقدہ نے ہمیشہ مولوی یوسف مرحوم کے متعلق فرمایا تو پھر مجھے انکار کی محبتائش نہیں رہی اور میں نے عرض کیا کہ ”پھر نکاح پڑھتے جائیے۔“

انہوں نے کہا کہ تغیر زوج کے واسطے استیمار کی ضرورت ہے۔ میں دو تین دن میں خط لکھ

دو گھنٹے پہلے آنا۔ حضرت اقدس نور اللہ مرقدہ کی تشریف آوری تو بار بار ہوتی رہتی تھی، مجھے تو اپنا ذکر کرنا بالکل یاد نہیں۔ لیکن معلوم نہیں حضرت کو کس طرح سے علم ہو گیا؟ حضرت کے متعدد اعزہ اس زمانہ میں یہاں پڑھتے تھے، حضرت قدس سرہ کو چچا جان کی ابتدائی گفتگو کا علم ہو چکا تھا، انہوں نے مجھ سے بہت اصرار سے ارشاد فرمایا کہ: ”میں ضرور چلوں گا۔“ میں نے عرض کیا کہ ”میں لے کر نہیں جاؤں گا۔“ حضرت نے بار بار اصرار فرمایا۔

بارات میں کم سے کم افراد ہوں

مجھے علم عرض کیا حضرت ہم لوگوں کو بارات وغیرہ کے قصہ سے اور زیادہ احتیاط برتنی چاہیے کہ بہت ہی فحش حد سے زیادہ اسراف ہونے لگا ہے۔ حضرت نے ارشاد فرمایا کہ میں بارانی بن کر تھوڑی سی چاکلنگا حضرت کے خادم بن کر جاؤں گا۔“ میں نے پھر بھی قول نہیں کیا۔ مگر حضرت قدس سرہ کے بھانجے مولوی عبدالرحمن شاہ پوری بھی یہاں پڑھتے تھے میرے یہاں رہتے تھے۔ حضرت نے ان کو تاکید فرمائی اور کہا کہ بہت اہتمام سے خبر رکھیں اور جس دن حضرت دہلوی کا خط بلائے گا آ جاوے فوراً اللہ عزوجل کے لئے تو مستقل تاجکدہ سے کا کر کے مجھے اطلاع کریں۔ مجھے اس کی خبر بھی نہیں ہوئی۔ چچا جان کا دلا نامہ آنے پر میں نے تجویز کیا کہ کل کو ۱۰ بجے کی گاڑی سے چلا جاؤں، کسی کو لے جانے کا ارادہ نہیں کیا، کسی بارانی کو نہ کسی خادم کو۔ مگر علی الصباح ۷ ربیع الثانی ۱۳۵۷ھ مطابق ۱۷ جون ۱۹۳۷ء بمشہد کو حضرت قدس سرہ پوری نور اللہ مرقدہ قدس سرہ علی اللہ مراتب، بہت ہی بلند درجہ عطا فرماوے تشریف لے گئے اور میں نے عرض کیا کہ: ”میں اس گاڑی سے روانگی ملتی کر دوں۔“

حضرت قدس سرہ نے فرمایا کہ:

”مجھے بھی واپسی کا تھا ضامنیں، دو چار دن ٹھہرنے میں اشکال نہیں۔“

لیکن چچا جان یہ تحریر فرما چکے تھے کہ ۱۰ بجے کی گاڑی سے آ جانا، اسٹیشن پر سواری مل جاوے گی۔ یہ تا کارہ حضرت اقدس رائے پوری قدس سرہ اور ان کے چند خادم حافظ عبدالعزیز صاحب، بھائی الخفاف وغیرہ کے ساتھ ریل پر پہنچا۔ اور اسی گاڑی سے جس سے ہم لوگ سوار ہونے کا ارادہ کر رہے تھے یعنی ۱۰ بجے کی گاڑی سے حضرت اقدس مدنی نور اللہ مرقدہ ٹاڈہ سے تشریف لارہے تھے، اسٹیشن پر ملاقات ہوئی، حضرت مدنی قدس سرہ یہ سمجھے کہ حضرت کی آمد کی اطلاع مجھے ہو گئی۔ اور میرا مستقل معمول تھا کہ جب حضرت کی آمد کی اطلاع ہوتی تو اسٹیشن پر

ضرور حاضر ہوتا، اور اگر حضرت رائہ پوری رحمہ اللہ کا سہار پور میں قیام ہوتا تو حضرت بھی اسٹیشن پر ضرور تشریف لے جاتے۔ حضرت مدنی نے ہم دونوں کو اسٹیشن پر دیکھ کر ارشاد فرمایا کہ:

”اچھا میری اطلاع کس طرح ہوئی؟ میں نے تو تار نہیں دیا تھا، اس لیے کہ وقت تنگ رہ گیا تھا۔“

حضرت مدنی قدس سرہ کا اپنی آمد پر تار دینے کا بڑا اہتمام تھا۔ حضرت کے ارشاد پر قبل اس کے کہ میں کچھ کہوں، حضرت رائہ پوری نے ارشاد فرمایا کہ:

”حضرت کی آمد کی اطلاع نہیں تھی، ان حضرت کا نکاح ہو رہا ہے۔“

حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ نے عتاب آمیز لہجہ میں کہا: ”اور میں خبر بھی نہیں کی؟“

حضرت رائہ پوری قدس سرہ نے ارشاد فرمایا کہ:

”حضرت میں کبھی اندیشہ ہی ساتھ ہوں، انہوں نے مجھے بھی خبر نہیں کی، اور ساتھ لے جانے سے صاف صاحب انکار کر دیا کہ میں نہیں لے جاتا، میں نے تو جاسوس مقرر کر رکھا تھا کہ جب حضرت دہلی کی طرف آئیں تو مجھے فوراً اطلاع ہو جاوے۔ کل شام مجھے اطلاع ہوئی صبح ہی حاضر ہو گیا۔“

نکاح میں حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کی شرکت

حضرت مدنی قدس سرہ نے حضرت رائہ پوری کے ہاتھ پچا جانے کے بعد اس پیام بھیجا کہ:

”میں نکاح پر ہوں، میرے بشیر نکاح نہ ہوگا، میں تو اسی گاڑی سے چلا کر مستورات

بھی ساتھ ہیں سامان بھی ساتھ ہے ان کو اتار کر اگلی گاڑی سے آ جاؤں گا۔“

میں نے اول تو رد کیا کہ: ”حضرت تکلیف نہ فرمادیں۔“ ایک ڈانٹ اور پڑی۔

”میں آپ سے نہیں کہہ رہا ہوں میں مولوی الیاس کے پاس پیام بھی بھیج رہا ہوں کہ

نکاح میں پر ہوں گا۔“

اس پر میں نے عرض کیا کہ حضرت پھر حرج نہ فرمادیں جب حضرت کو سہولت ہو تشریف

لے آویں۔ حضرت رائہ پوری کو بھی دو چار دن نظام الدین کے قیام میں دقت نہ ہوگی اور یہ ناکارہ

بھی حضرت کا انتظار کرے گا۔ حضرت نے فرمایا، اس کی ضرورت نہیں میں شام کو آ جاؤں گا۔

یہ قصہ مجھے اسی طرح بہت خوب یاد ہے، کوئی انہیں تردید کسی قسم کا نہیں۔ حضرت رائہ پوری

کو مولوی عبدالرحمن شاہ پوری کا چاکر اطلاع کرنا اور حضرت اقدس مدنی کا دس بچے کی گاڑی سے اسٹیشن پر ملنا اور مجھے ڈانٹ۔ یہ سب باتیں خوب یاد ہیں۔

مگر میرے روز تاجے میں تھوڑا سا تغیر ملا جس کا کوئی جوڑ سمجھ میں نہیں آتا، اور مجھے نظر نہیں آتا جس سے انداز تحریر سے کچھ جوڑ پیدا ہوتا۔ میرے رجسٹر میں حضرت مدنی کا شب پنجشنبہ میں سہارنپور آنا لکھا ہے، اور صبح کو ۵ بجے کی گاڑی سے دیوبند تشریف لے جانا اور حضرت رائے پوری نور اللہ مرقدہ کے متعلق لاہور سے کلکتہ میل سے آنا اور اسی ۵ بجے کی گاڑی سے بندہ کے ساتھ چلا لکھا ہے۔ حضرت رائے پوری کا ۳ بجے آ کر ۵ بجے جانا محفل میں نہیں آتا۔ معلوم نہیں کہ لکھنے میں کیا غلطی ہوئی۔

اس بات میں غلطی ہو سکتی ہے اور دونوں برابر ہیں کہ دیوبند تک حضرت مدنی ساتھ تشریف لے گئے اور دیوبند اتر کر شام کی گاڑی سے دہلی تشریف لے گئے اور یہ ناکارہ اور حضرت رائے پوری دونوں اسی گاڑی سے سیدھے دہلی چلے گئے۔ محفل میں یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت میرٹھی رحمہ اللہ تعالیٰ مظفر نگر سے اسی گاڑی سے میرٹھ تشریف لے گئے اور شام کو وہ بھی دہلی پہنچ گئے۔ سہارنپور سے دیوبند تک حضرت مدنی قدس سرہ بہت ہی مسرت تھے اور فرماتے رہے۔

کھدر کا کرتا اور عطر کی شیشی

اور اپنی اچھی کھول کر عطر اگر کی بند شیشی نکالی اور کھول کر تیل کی طرح کھینچ کر کھول کر ہاتھ پر سارا الٹ کر اس سے کار کے میلے کھدر کے کرتے پر مل دی۔ میں حضرت مدنی قدس سرہ کی محبت تک ان کے خوف کے بارے میں ہمیشہ کھدر کا کرتہ پہنتا تھا اس لیے کہ اس سے کار پر حضرت مدنی کا یہ شفقت و کرم بھی تھا کہ بغیر کھدر کا کرتہ اگر میرے بدن پر دیکھتے تو فوراً بلا تکلف پھاڑ دیتے تھے۔ میں نے عرض کیا کہ حضرت کھدر کے میلے کرتے پر یہ بڑھیا عطر کیوں ضائع فرما رہے ہیں۔ حضرت قدس سرہ نے ارشاد فرمایا کہ کھدر پر عطر خوب مہکتا ہے۔ میں نے عرض کیا:

”کَمَا صَاعَ عِقْدٌ عَلَى خَالِصِهِ“

حضرت ہنس پڑے، حضرت اپنے دونوں مبارک ہاتھوں سے عطر ملتے جاتے تھے اور بار بار فرماتے تھے کہ تائی دولہا کے عطر ملا کرتا ہے، ساری شیشی ختم کر دی اور شام کی گاڑی سے دہلی پہنچ گئے، ایک غلط فہمی سے شب کو مسجد عبدالرب میں قیام ہوا اور اگلے روز جمعہ کو علی الصبح نظام الدین تشریف لے گئے اور بعد نماز جمعہ اس سے کار کا نکاح، مہر کاغذی پڑھا۔ ذکر یہاں نے عرض کیا کہ

مہر فاطمی مجمل ہے اور مختلف فیہ بھی ہے، سکہ رائج الوقت سے اس کی تعیین فرمائی جائے، حضرت نے نہایت تبسم اور زور سے فرمایا کہ: ”دولہا شرمایا کرتے ہیں چپ رہو۔“

دین کے بارے میں حیا جائز نہیں

میں نے عرض کیا کہ دین میں حیا جائز نہیں ہے، یہ مسئلہ کی بات ہے۔

مہر فاطمی کی مقدار

حضرت نے فرمایا کہ پانچ سو درہم۔ میں نے کہا کہ یہ بھی مختلف فیہ ہے، سکہ رائج الوقت بلائیے گا، تقریباً ایک سو تینتیس روپے ہوتے ہیں، ذکر کیا کہ اس متاخرہ کو خوبہ حسن نظامی مرحوم نے کئی سالہ میں جو اس وقت نکلتا تھا تفصیل سے لکھا ہے۔

حضرت مدنی قدس سرہ تو اسی وقت شام کو ۵ بجے واپس تشریف لے آئے، اور ان ہی کے ساتھ حضرت میرٹھی بھی واپس تشریف لے آئے۔ حضرت مدنی قدس سرہ کو دہلی کے اسٹیشن پر چھ ماہ تک دہلی میں عدم داخلہ کا نوٹس دیا گیا، بعد از ذکر یا مع الہیہ یعنی والدہ طلیہ اور حضرت رائے پوری مع خدام و عزیزان مولوی یوسف و انعام بارو نے ان کی صبح کو ۷ بجے کی گاڑی سے چل کر ساڑھے آٹھ بجے سہارنپور پہنچے اور ہم سب کا گریہ حضرت اقدسیہ رائے پوری نے دیا۔ اور حضرت نے اپنی طرف سے ذکر کیا کہ ولیمہ کا اعلان فرمایا جس کو رائے پوری نے عملی جامہ پہنایا اور حضرت میرٹھی بلا طلب ۹ بجے کی گاڑی سے ولیمہ میں شرکت کے لیے تشریف لائے، ذکر کرنا نے درخواست کی تھی کہ ولیمہ میں شرکت نہ فرماویں۔

مولانا یوسف صاحب کا دوسرا نکاح

اولاً عزیزم مولانا یوسف مرحوم نور اللہ مرقدہ کا عقد ثانی ہے جب مولانا مرحوم کی پہلی الہیہ کا انتقال ہوا یعنی والدہ ہارون کا، تو میں نے مرحوم کو شدت سے انکار کر دیا تھا کہ تم دوسرے نکاح کا ہرگز ارادہ نہ کرو، مشاغل کا ہجوم ہے جس میں فرصت بالکل نہیں۔ نیز میں نے یہ بھی کہا کہ اس کے باوجود اگر تمہارا ارادہ ہو تو تم جہاں تجویز کرو دہلی و کاندھلہ میں اس کے لیے تکمیل و تحریک کے لیے تیار ہوں۔ عزیزم مرحوم نے کہا کہ:

”آپ کا مشورہ تو مناسب ہے، لیکن اگر کسی وقت نکاح کا خیال ہو تو کروں گا آپ

ہی کی لڑکیوں میں سے کسی سے، اور کسی جگہ کرنے کا ارادہ نہیں۔“

میں نے خاندان کی کئی لڑکیوں کا نام لیا جن کے متعلق والدہ ہارون کے انتقال کے بعد عزیزم مولانا یوسف مرحوم کے لیے میرے پاس بہت سی جگہ سے سفارشات اور تقاضے آئے تھے۔ عزیزم مرحوم نے کہا کہ نکاح کی ضرورت ہے اور کرنا آپ ہی کے یہاں ہے۔ میں نے مرحوم سے کہا کہ میرے پاس اس وقت دولڑکیاں ہیں، ایک بیوہ اور ایک کنواری۔ بیوہ عزیز مولوی سعید الرحمن کی بیوی تھی جس کا اوپر ذکر آیا۔ عزیزم مرحوم نے کہا میرے لیے دونوں برابر ہیں۔ میں نے پھر اصرار سے کہا نہیں جس میں تمہیں ذرا بھی ترجیح ہو میں اسی کے لیے تیار ہوں اور اگر وہ تیار نہ ہو تو نزدیک دونوں برابر ہیں تو میرے نزدیک بیوہ کو ترجیح ہے، اس لیے کہ وہ غم زدہ ہے، شادی کے بعد جلدی ہی اس کے خاندان کا انتقال ہو گیا۔ مرحوم نے یوں کہا کہ بہت مناسب ہے۔

حکیم الیاس کا نکاح

عزیز حکیم الیوب صاحب کے صاحبزادے حکیم الیاس کے متعلق حکیم الیوب صاحب مجھ سے کئی دفعہ کہہ چکے تھے، میں ہر دفعہ میں یہ کہتا تھا کہ تمہارے سب بچوں میں حکیم الیاس سے جتنی مجھے محبت ہے اتنی کسی سے نہیں، اور اس کی وجہ یہ تھی کہ حکیم الیاس کو اللہ تعالیٰ بہت ہی جزائے خیر دے لان کو بچپن سے مجھ سے بہت محبت تھی، جب شادی کا ذکر نہ کر رہی تھیں تو اللہ تعالیٰ کی مدد و رحمت بہت کثرت سے تھی تو حکیم الیاس۔ اللہ بہت ان کو جزائے خیر عطا فرما دے۔ دن اور رات میں محض اطلاع پر اسٹیشن جاتا تھا، حالانکہ میں نے کئی بار منع بھی کیا کہ محض اطلاع پر نہ آیا کرے۔

مولانا یوسف صاحب کا تو طے ہو ہی چکا تھا، ان کی نظام الدین سے آمد کا میں نے کوئی خاص اجتماع نہیں کیا، مگر اتفاق سے حضرت اقدس رانی پوری سہارنپور تشریف فرما تھے اور اسی وقت لکھنؤ تشریف لے جا رہے تھے مولوی یوسف کی آمد پر حضرت قدس سرہ نے نکاح میں شرکت کی خواہش بھی ظاہر کی اور یہ بھی کہا کہ لکھنؤ اطلاع کر چکا ہوں اسی وقت جانا ہے۔ میں نے عرض کیا کہ میرے یہاں کی تقریبات کوئی ایسی موقت نہیں ہو جس آپ کی واپسی پر دیکھا جائے گا۔ عزیز یوسف مرحوم چلا گیا۔ حضرت رانی پوری قدس سرہ کی لکھنؤ سے واپسی پر جس کی اطلاع عزیز مولوی یوسف کو نظام الدین میں ہو گئی تھی وہ بھی آ گئے۔ میں نے حکیم الیوب صاحب سے دوپہر کے کھانے کے بعد کہلوایا کہ عزیز یوسف کا نکاح عصر کے بعد پڑھوانے کا خیال ہے اور حکیم الیاس کے متعلق تم بہت دفعہ کہہ چکے ہو، اب تو میں نے بھی ارادہ کر لی لیا، عزیز الیاس سے کہہ دیں کہ

عصر کی نماز مدرسہ قدیم میں پڑھے۔ تمہیں اپنا اختیار ہے اور کسی کو اطلاع نہ کیجیے۔ مگر معلوم نہیں حکیم ایوب صاحب کے بڑے بھائی حکیم یامین صاحب کو کس طرح خبر ہو گئی کہ وہ مجھ سے مخفی اسی وقت ایک کار لے کر دیوبند پہنچ گئے اور حضرت مدنی قدس سرہ سے کہا کہ شیخ الحدیث صاحب کی دوڑ کیوں کانکاج عصر کے بعد ہو رہا ہے اس نے تو پیغام نہیں بھیجا لیکن ان میں سے ایک کا میرے بھتیجے کے ساتھ ہے، میری درخواست ہے کہ حضرت تشریف لے چلیں۔ حضرت قدس سرہ کو اللہ تعالیٰ بہت ہی بلند درجہ عطا فرماوے۔ حضرت نے فرمایا کہ شیخ الحدیث کی لڑکیوں کے نکاح کے لیے طلب کی ضرورت نہیں، اور حضرت قدس سرہ کو اُس وقت بخار بھی بڑا شدید تھا، اور قاری (مفت صاحب) مرحوم نے حکیم یامین صاحب پر بہت عتاب بھی فرمایا کہ تم لوگ اپنے جذبات میں حضرت کی رنجش کی بالکل پرواہ نہیں کرتے مگر حضرت قدس سرہ نے فرمایا میں ضرور جاؤں گا۔ شدید بخار میں (۱۹ دیکھو) چار شنبہ کو تشریف لائے اور نکاح دونوں کا پڑھ کر اسی وقت اسی کار میں تشریف لے گئے۔ ان دونوں کے ساتھ مولوی نصیر الدین کی سب سے بڑی لڑکی زبیدہ مرحومہ کا بھی حضرت نے نکاح کر دیا۔ مولوی نصیر الدین نے سو روپے کا نوٹ بہت توڑ موڑ کر پیش کیا۔ حضرت نے گھورا اور کہنے لگے اسے انکار کیا۔ میں نے عرض کیا کہ ضرور لے لیجیے۔ میں نے نصیر کے ہاتھ میں سے لے کر حضرت کی جیب میں رکھ دیا اور عرض کی کہ بڑے موذی کا مال ہے ضرور قبول فرمائیں اس پر حضرت ہنس پڑے۔

عزیز مولانا محمد یوسف صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ تو دوسرے ہی دن (۲۷ شعبان) اپنے کو نظام الدین لے کر چلے گئے، والدہ عظمیٰ، والدہ سلیمان بھی ساتھ گئیں اور عزیز مولوی نصیر الدین کی لڑکی زبیدہ مرحومہ کی رخصتی ۲۷ شعبان کو ہوئی۔

رخصتی کے لیے والد کا خود جانا

اور عزیز حکیم الیاس کے نکاح سے ایک ماہ بعد ۸ جمادی الاولیٰ کو یکشنبہ کو میں نے عشاء کے بعد جب سب سونے کے واسطے لیٹ گئے، اپنی بچیوں سے کہا کہ الیاس کی گھر والی کو چائے وائے پلا دیجو۔ میرا خیال یہ ہے اذان پر میں خود پہنچا دوں گا۔

اور حکیم ابوبصاحب کے پاس آدمی بھیجا وہ سونے بھی لیٹ گئے تھے اس لیے کہ سردی کا زمانہ تھا، گیارہ بج چکے تھے، میں نے مولوی عبدالحمید مرحوم کے ہاتھ کھلا بھیجا:

”اذان کے وقت میں مولوی الیاس کی گھر والی کو لے کر آؤں گا گھر والوں سے کہہ دو

کہ اذان کے وقت کوئی زنجیر کھٹکھٹا دے تو نام پوچھ کر دروازہ کھول دیں کبھی مجھے دقت ہونا پڑے۔“ حکیم بنی کا جواب آیا کہ:

”مجھے تو انکار نہیں مگر تجھے اس وقت دقت ہوگی اگر اجازت دے تو میں اور الیاس ایک رکشہ لے کر اس کو لے آویں اور کسی کو خبر نہ ہوگی۔“

چنانچہ دو شنبہ کی صبح کو اذان کے بعد حکیم جی اور حکیم الیاس ایک رکشہ لے کر آئے اور عزیزہ کو صبح بخیر کے عزیزوں کے جو یہاں موجود تھے لے کر چلے گئے۔ خود ان کے گھر والوں کو بھی صبح کی نماز کے بعد چلا کر حکیم گھر میں آ گئی۔ میرے ایک شخص دوست حاجی نورانی عرف شیخ بدھ چند رہے ہیں دن سے دو دن پہلے ان کی وفات کر گئی تھی کہ میرے گھر والے بہت اصرار کر رہے ہیں اللہ کے واسطے میرے گھر والوں کو گھر سے نہ نکالیں کسی کو کریں یا نہ کریں۔ مرحوم اس زمانے میں صبح کی چائے میرے ساتھ پیا کرتے تھے۔ میں نے ان کی چائے میں ان سے کہہ دیا کہ: ”دو تو چلی گئی، پہلے سے کہنے کا موقع نہ ہوا۔“

مرحوم کو برا اتفاق ہوا اپنے گھر جا کر کہا کہ وہ جالی اب ختم ہو رہی تھی۔

اب تک تو ساری شادیاں میری پہلی اہلیہ مرحومہ کی اولاد کی ہوئیں دوسری اہلیہ کی دو لڑکیاں اور ایک لڑکا عزیزہ طلحہ ہے۔ دونوں بچوں میں سے بڑی لڑکی کے نکاح حکیم الیاس صاحب نے عزیز مولوی عاقل کے متعلق کئی دفعہ تحریک کی اور میں نے وہی جواب دیا جو پہلے بیان کیا ہے۔ عزیز یوسف کی ہمشیرہ کے متعلق مجھ سے کہا تھا کہ وہ تمہارے قابل نہیں، یہی میں نے حکیم الیاس سے دہرا دیا۔ اس کے بعد ایک صاحب نے مجھ سے سفارش، اور میرے ذریعہ سے اپنی بہن کا پیام عزیز عاقل کے لیے دیا، میں نے حکیم الیاس صاحب سے پیام بھی پہنچایا اور سفارش بھی زور سے کی۔ حکیم الیاس صاحب نے کہا کہ جب تک آپ کی اس ہنسی کا کہیں نکاح نہ ہوگا، میں عزیز عاقل کا کہیں نکاح نہیں کروں گا، جب آپ کی ہنسی کا کہیں ہو جاوے گا تو میں اس کے لیے بھی تلاش کروں گا۔

عزیز مولوی یوسف مرحوم کا عمرہ پر جانے کا خیال ہوا، انہوں نے مجھے لکھا کہ:

”عمرہ پر جانا ہے، خیال یہ ہے کہ جانے سے پہلے عزیزان ہارون وطلحہ کا نکاح ہو جاوے۔“

سادگی کے ساتھ شادی کا ایک اور واقعہ

میں نے لکھ دیا جب چاہے آ جاؤ۔ اور چونکہ حضرت اقدس رائپوری نور اللہ مرقدہ کی طبیعت ناساز تھی اس لیے یہ تجویز ہوا کہ عزیز یوسف مرحوم کی گاڑی میں ہم سب رائپور چلے جاویں، وہیں ان دونوں کا نکاح پڑھ دیا جاوے، ظہر کی نماز میں حکیم جی کی مسجد میں میں نے حکیم ایوب صاحب سے کہا کہ عزیز ان ہارون و طلحہ کے نکاح کی تجویز ہو رہی ہے ہم لوگ اس وقت رائپور جا رہے ہیں۔ جب آپ کا وصرار ہے تو اس کا بھی پڑھ دوں گا۔ ہم لوگ تو اسی وقت عصر سے پہلے جا رہے ہیں، خیال یہ ہے کہ عزیز عاقل کو بھی ساتھ لیتے جاویں۔ عاقل کے قیام میں وہاں وقت ہوگی، اس لیے میرا خیال یہ ہے کہ تم تکلیف کر کے کیا کر دو گے، تاہم اگر تمہارا آنا کا ارادہ ہو تو صبح کو میر صاحب کی گاڑی سے آ جانا، اور عزیز عاقل کو تم اپنے ساتھ لے آنا، اور پچھلے شام کے صبح ۹ بجے نکاح پڑھ دیں گے۔

مولوی عاقل کی شادی

چنانچہ حکیم جی صبح کو مع عزیز عاقل، عزیز اسد علی، بیٹے، اور ۹ بجے حضرت اقدس رائپوری قدس سرہ کی موجودگی میں حضرت ہی کے حجرہ میں عزیز یوسف مرحوم نے تینوں کا نکاح پڑھ دیا، لیکن عزیز ہارون کے خسر مولوی اظہار صاحب کے اکھرا لکھا کہ ان کی خواہش دامن وغیرہ سب کا مہر پانچ ہزار ہے، اور عزیز طلحہ کے خسر صوفی اختیار نے کہا کہ ہمارے یہاں کا مہر مثل ڈھائی ہزار ہے، میں نے کہا کہ بھائی میری بچیوں کا مہر مثل تو حضرت مدنی ”مہر فاطمی“ تجویز کر گئے ہیں، لہذا ایک مجلس تین نکاح تین مہروں پر ہوئے۔ حکیم ایوب صاحب تو اسی وقت وہیں آ گئے۔ عزیز عاقل کو میں نے اپنے ساتھ آنے کے لیے روک لیا۔ اگلے دن ہم سب ساتھ واپس ہو گئے۔

۱۸ ذی الحجہ ۱۲۸۱ھ بدھ کو مولانا یوسف مرحوم صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ، حافظہ عبدالعزیز دہلوی کی کار میں ہارون کی اہلیہ کو رخصتی کر کے نظام الدین لے گئے۔ اور عزیز طلحہ کی رخصتی ۱۳ھ میں جب کہ ہم لوگوں کا سفر حج طے ہو گیا تھا، اس ناکارہ نے مولانا یوسف صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کو لکھ دیا کہ: ”جب تم سہارنپور آؤ تو راستہ سے اہلیہ طلحہ کو لیتے آنا۔“

عزیز ان مولوی یوسف و انعام ۸ شوال بروز شنبہ حاجی شفیع کی کار میں عزیز طلحہ کی اہلیہ کو

لانے کے واسطے کاغذ حملہ اترے۔ حامی قلام رسول صاحب کلکتہ کے چدرہ میں نقرہ پڑوہ کے تبلیغی اجتماع کی تاریخ لینے کے واسطے اسی دن دہلی پہنچنے والے تھے، جب ان کو معلوم ہوا کہ مولانا یوسف صاحب اس تاریخ میں سہارنپور ہوں گے تو سیدھے سہارنپور پہنچ گئے، اور جب یہاں آ کر معلوم ہوا کہ مولانا یوسف صاحب کاغذ حملہ ہیں تو صابری صاحب کی کار میں کاغذ حملہ چلے گئے۔

چند ماہ بعد ۱۱۱۸ھ بروز چہار شنبہ عزیز مولوی یوسف مرحوم سہارنپور کے قریب سیکری کے تبلیغی اجتماع میں جانے کے لیے رانپور ہوتے ہوئے سہارنپور پہنچے۔ حکیم ایوب صاحب نے ان کو آپ عاقل کی اہلیہ کو آج بھیج دیں تو مولوی یوسف صاحب کو کل عاقل کے ولیمہ میں شرکت کو کہہ جایا۔ میں نے کہا کچھ مضائقہ نہیں۔ میں نے مولوی یوسف مرحوم سے کہا کہ حکیم جی کل سیکری سے دہلی پر بھیجیں عزیز عاقل کے ولیمہ کی دعوت دے رہے ہیں۔ اسکی وجہ سے اپنے کسی کام کا حرج کرنا نہیں، البتہ وہاں والوں سے یہ ضرور کہہ دیں کہ کل کو ایک ولیمہ کی شرکت کا وعدہ کر کے آیا ہوں۔ اطمینان سے جب یہ خبر فراغت ہو آ جانا میں تمہارا انتظار کروں گا۔ اور جس کا جی چاہے تمہارا انتظار کرے یا نہ کرے۔ چنانچہ مولانا یوسف صاحب مرحوم دوسرے دن پنجشنبہ ۱۲۰۸ھ کو عصر کی اذان کے قریب آئے، اسکی وقت ہم لوگوں نے کھانا کھایا۔ اس سے پہلے چہار شنبہ کے دن عصر کے بعد حکیم ایوب صاحب نے ان کا ہمیشہ کا معمول عصر کے بعد آنے کا تھا، مگر وہ آ کر بیٹھ جایا کرتے تھے لیکن اس دن وہ بیٹھ کر بیٹھنے کے کھڑے ہوئے، میں نے کہا بیٹھنا ہو تو بیٹھ جاؤ ورنہ اڑ جاؤ۔ وہ تو چلے گئے اس کے تھوڑی دیر بعد عزیز عاقل آیا، اس سے میں نے اور بھی زیادہ تفریح کا فہرہ کیا جو شائع کرنے کے قابل نہیں رہا تو کہہ دیا۔

مختصر سا ولیمہ

جب میں مغرب کی نماز کو جا رہا تھا میں نے عزیز ان ہارون، طلحہ سے کہا کہ مجھے تو مغرب کے بعد دیر لگتی ہے تم مغرب کی نماز پڑھتے ہی ڈولی میں اپنی بہن کو حکیم جی کے یہاں پہنچا دینا۔ مغرب کے بعد محلہ کے ایک شخص دوست نے یہ کہا بھی کہ میں چپکے سے ڈولہ اٹھا لاؤں محلہ میں موجود ہے مگر عزیز ان ہارون، طلحہ وغیرہ نے کہا شیخ ابا کو گرانی ہوگی، اس لیے یہ دونوں عزیز عاقل کی اہلیہ کو میرے مسجد آنے سے پہلے وہاں پہنچا کر آئے۔ اگلے دن ۱۲۰۸ھ بروز جمعرات حکیم جی نے مختصر سا ولیمہ کر دیا۔ مگر میں نے اور حکیم جی نے عزیز یوسف مرحوم کے انتظار میں

عزیز موصوف کی واپسی پر عصر کے وقت کھانا کھایا۔

مولوی سلمان کا نکاح

میری سب سے چھوٹی بیٹی کا نکاح، جو دوسری اہلیہ کی دوسری بیٹی ہے، میری ہمیشہ مرحومہ کے نواسے عزیز مولوی سلیمان سلمہ سے ہوا، خاندانی حیثیت سے اس کی شہنتی تو بہت ابتداء ہی میں ہو چکی تھی۔ میرا خیال تو یہ ہے کہ شاید بیٹی کے پیدا ہونے پر ہو چکی تھی، اور مجھے یہ بھی یاد نہیں کہ مجھ سے کسی نے پوچھا بھی ہے اس لیے کہ یہ تو خاندان کے قانون اقرب ذی غیر محرم میں بھی داخل تھا، مولوی انعام الحسن کی آمد پر ۱۲ ذی قعدہ ۸۶ھ بمطابق ۱۳ فروری ۱۹۷۷ء بعد عصر مسجد قدیم میں ذکر کیا گئے اعلان کر دیا کہ ایک نکاح ہے سب حضرات تھوڑی دیر تشریف رکھیں، اب تو اس ناکارہ کے لیے یہ کوئی چیز نہیں، کفالت قابل توجہ بھی نہ رہی تھی۔ مولوی انعام سلمہ نے مہر فاطمی پر عصر کے بعد نکاح پڑھ دیا، اور مغرب کی نماز کے بعد ناکارہ مسجد میں تھا، عزیز طلحہ و ہارون بابو جی کی کار میں حکیم جی کے یہاں پہنچا آئے اور مولوی انعام سنگل کی دوپہر کو ویسے کھانے کے بعد کاندھلہ ہوتے ہوئے نظام الدین گئے۔

نواسوں کی شادی

میری لڑکیاں تو نمٹ گئیں، اب نواسوں کا نمبر شروع ہوا اگرچہ میری انعام سے عزیز ہارون کا نمبر ۱۱ کے تحت گزر چکا۔

شوال ۸۷ھ میں عزیز مولوی انعام، ہارون وغیرہ کا تو تبلیغی قانون کے موافق کہ ہر تیسرے سال حج کو جانا ہے، سفر حج متعین تھا، اور اس ناکارہ کے حج کا مسئلہ ہمیشہ ہی بیم ورجا میں رہتا ہے، اللہ کا لطف و احسان، فضل و کرم اور حرمین کے اعزاء و احباب کا اصرار ہمیشہ حاضری پر زور دیتا رہتا ہے اور میری بد اعمالیاں، سینات مافع بنتی رہتی ہیں، اس وقت بھی میرے حج کا مسئلہ بیم ورجا میں تھا۔ عزیز مولوی انعام نے مجھے دہلی سے لکھا کہ اگر آپ کا ارادہ سفر حجاز کا ہو گیا ہو تو عزیز زہیر، شاہد کا نکاح پڑھتے آویں۔ میری شرکت کی وجہ سے تاخیر نہ کریں، آپ کی شرکت میری شرکت کا نعم البدل ہے۔

لیکن اس وقت تک اس سیدہ کار کا سفر پہنچنے نہ ہو سکا تھا اور بعد میں خود مولانا انعام الحسن صاحب نے نظام الدین کی بعض ضروریات کی بناء پر میرا سفر ملتوی فرما دیا تھا، اور علی میاں بھی

میرے سفر کے التواء میں اور یہاں کی ضرورت میں مولانا انعام الحسن صاحب کے بھوکے تھے۔ اس ناکارہ کا سفر ملوثی ہو گیا تو مولانا انعام الحسن صاحب الوداع کے لیے تشریف لائے، ان کی آمد پر حکیم ایوب صاحب کی رائے ہوئی دارالطلبہ جدید کی دارالحدیث کا افتتاح بھی اس وقت ہو جاوے۔ چنانچہ ۲۵ شوال ۱۳۸۵ھ یوم چہارشنبہ کی صبح کو اول اس سینہ کار نے بخاری شریف کا سبق شروع کرایا جس کی تجویز تو پہلے سے مولانا یوسف صاحب کے متعلق ہو چکی تھی مگر ان کا بھی اصرار تھا کہ بسم اللہ یہ ناکارہ کراتا جاوے، چنانچہ بخاری شریف کی بسم اللہ کے بعد عزیز مولوی انعام سلمہ نے ان دنوں نواسوں کا نکاح دونوں نواسوں کی بہنوں سے مہر فاطمی پر پڑھ دیا، خیال تو یہ تھا کہ رخصت بھی اسی وقت کرا دیں، مگر چونکہ دونوں طلب علم میں مشغول تھے، مولوی انعام صاحب کا خیال ہوا کہ مہمانوں کو انعام سلمہ میں حارج ہو۔ میں نے تو کہا بھی کہ تمہارا عزیز یوسف مرحوم کا تو طالب علمی میں نکاح ہوا اور طالب علمی ہی کے زمانے میں رخصتی ہوئی تھی۔ مگر عزیز مولوی انعام الحسن سلمہ نے یوں کہا کہ دور بدل گیا۔ اور صحیح کہا۔

نکاح کی غیبت بھی ان عزیزوں اور دوستوں کو اس خیال سے تھی کہ شاید اس ناکارہ کی امراض کی کثرت اور اعذار کی وجہ سے حجاز سے واپسی کی کوشش نہ آوے۔ شادیاں تو اللہ کے لطف و کرم سے، اس کے فضل و احسان سے ساری ایسی سہولت اور آسانی کے ساتھ ہوئیں کہ اللہ تعالیٰ دوستوں کو بھی نصیب فرماوے۔ جہیز کا قصہ بھی کسی کے ساتھ پیدا نہ ہوا۔ حکیم الیاس سلمہ کو میں نے شادی کے بہت دنوں کے بعد کہا تھا کہ ہمارے یہاں پیالے بہت جلد گرم ہو جاتے ہیں اور مہمانوں کے لیے اکثر ضرورت ہوتی ہے بار بار مٹکا تاہوں پھر کھوئے جاتے ہیں، تو جہیز کے نام سے چند رہائش میں خرید کر اپنے گھر رکھ لے، وہ ملک تو تیری اہلیہ کی ہے اور کام میرے مہمانوں کے آویں گے چنانچہ عزیز موصوف کے یہاں وہ پیالے اس کی شادی کے بعد سے رکھے ہوئے ہیں، بہت معمولی قسم کے، جو اس سے زیادہ میرے کام آتے ہیں۔ اکثر مہمانوں کے موقع پر عزیز موصوف کھانے کے وقت تو ہوتا ہی ہے جب پیالوں میں کھانے کی کوئی چیز کہیں سے آ جاتی ہے تو عزیز موصوف خود ہی پیالے لے آتا ہے اور لے جاتا ہے یا میں آدی بھیج دیتا ہوں۔

جہیز کے بارے میں قابلِ تقلید بات ہے

البتہ جہیز کے سلسلہ میں ایک نہایت قاطع فخر چیز میری سب بچیوں کے لیے یہ ہے کہ ان

سب کے جہیز کے لحاف بچھونا میں نے ضرور دیا اور بہت عمدہ دیا، لیکن یہ بھی اللہ کا احسان ابتداء اور حضرت مولانا الحاج شاہ عبدالقادر صاحب نور اللہ مرقدہ کا احسان تانیا جس کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت قدس سرہ ہر سال یا دوسرے سال ایک نہایت ہی نفیس اعلیٰ قسم کا لحاف، بچھونا اس ناکارہ کو مرحمت فرماتے تھے اور حضرت کا اصرار شدید ہوتا تھا کہ میں اس کو استعمال کروں، مگر چونکہ وہ اعلیٰ قسم کا ہوتا تھا میرے استعمال کے قابل نہیں ہوتا تھا اس لیے میں اس کو نہایت مضبوط رسی سے ترپال میں باندھ کر اپنے گھر کے سامنے لٹکا دیتا تھا اور جب کسی لڑکی کی شادی ہوتی تھی اس وقت تو میری اس سے ایک دو ماہ پہلے یا اس کے ایک دو ماہ بعد، اس کے حوالے کرنا تھا، یہ بھی ایک عجیب عادت تھی کہ شمشہ ہے حضرت رانپوری قدس سرہ نے اپنی طالب علمی کے قصبہ بہت ہی سنائے نیز اپنی رانپوری اہل خانہ کی حاضری کا بھی۔

حضرت رانپوری رحمہ اللہ تعالیٰ کا قصہ

حضرت قدس سرہ نے کئی مرتبہ یہ بھی لکھا ہے کہ شاید یہ قصہ میری کسی تحریر میں آ بھی چکا ہے کہ طالب علمی کے زمانے میں ایک سال سردی کا ایسا مگر را کہ سردی کے بچاؤ کا کوئی کپڑا لحاف، بچھونا، کپلی، رضائی وغیرہ کچھ نہیں تھا، کسی سے اظہار غیبت نے اجازت نہ دی، مغرب کے بعد سے کتاب لے کر جن مسجد کے اندر قیام تھا اس کے حمام میں بیٹھ جاتا۔ عشاء پڑھ کر بھی وہیں بیٹھ جاتا، لوگ سمجھتے کہ بعض آدمیوں کو آگ سینے کا مرض ہو جاتا ہے اس لیے ان کو بھی سینے کا شوق ہے۔ جب سب نمازی چلے جاتے، مسجد کا کواڑ لگا کر مسجد کے کونے میں صحن پر لیٹ کر اور صف کو ہاتھ سے پکڑ کر کرشمیں لیٹا ہوا دوسرے کونے پر چلا جاتا۔ وہ صف ساری مجھ سے پشت جاتی، وہی اوڑھنا تھا اور وہی بچھونا تھا، صحن کی طرف سے اور پاؤں کی طرف سے رات بھر خوب ہوا آتی، جب اخیر شب ہوتی تو اسی صف سے کروٹیں بدلتے بدلتے دوسری طرف آ جاتا، صف ساری مجھ جاتی۔ حضرت نے کئی دفعہ ارشاد فرمایا کہ حضرت وہ سردی تو گزر گئی، لیکن اس کے بعد سے کوئی سردی ایسی نہیں گزری جس میں ایک عمدہ لحاف، بچھونا اللہ کی طرف سے عطا نہ ہوا ہو۔ یہی وہ لحاف بچھونے تھے جو اکثر اس سید کار کو مرحمت فرمادیے، زیادہ خوبصورت ہوتا تو اس سید کار کو مرحمت فرمادیے کم درجہ کا ہوتا تو کسی اور کو یا اپنے استعمال میں ضرورت ہوتی تو لے آتے، یہ چونکہ بہت عمدہ محل کا یا اطلاس کا ہوتا تھا اس لیے میں اس کو احتیاط سے رکھوا دیتا۔ میری سب سے چھوٹی بیٹی تک بڑی دکان کیوں سے لے کر حضرت قدس سرہ کے لحاف بچھونے جہیز کے نام

سے دیئے گئے۔

جہیز میں بقدر ضرورت برتنوں کے دینے کا تو میں خلاف نہیں اگر واقعی ضرورت ہو۔ اور زیور کا دینا پسندیدہ ہے بشرطیکہ ایسا ہو کہ اس میں مالیت تو زیادہ ہو اور گھڑائی بہت کم ہوتا کہ ضرورت کے وقت بچیوں کے کام آ سکے اور اپنی ہمت کے موافق ضرور دیا جائے۔

جہیز میں اعلیٰ کپڑے دینا ناپسندیدہ ہے

جہیز بری کے کپڑوں کا بہت مخالف ہوں کہ وہ عمدہ عمدہ قیمتی جوڑے اس قابل تو ہوتے نہیں کہ کچھ عرصے کے لیے جاویں، صندوقوں کی نعمت ہو کر نکلتے ہیں، یا خدائے موت کا حادثہ پیش آ جاوے تو وہ دم میں داخل ہو کر معمولی ۱۰ اموں میں نیلام ہوتے ہیں۔ اگر ایک دو جوڑا قیمتی بھی بنالیا جاوے (جسے بھی کچھ مضائقہ نہیں کہ وہ کہیں جانے آنے میں استعمال ہو سکتا ہے لیکن بہت قیمتی جوڑے اس وقت کی اصلاحات مال کے سوا کچھ نہیں۔ اس سلسلے کے درمیان آپ جتنی نمبر صفحہ پر بھی لکھ چکا ہوں اس سے اس قدر نفرت ہو گئی کہ بہت کچھ لکھنے کو جی چاہتا ہے۔

شادی کا جوڑا یا عذاب

میرے بچپن میں ایک چیز ”سراسری“ کے نام سے مشہور تھی وہ اس قدر رخصتی کے وقت ایک اوڑھنے کی چادر ہوتی تھی جس پر مختلف قسم کے موتی چھوٹے چھوٹے بھی اور بارام کے برابر بڑے بڑے بھی اور اس سے بڑے بھی جیسے تادیہ بٹل کے اوپر کوڑیوں والی چادر ہوتی ہے، اسے بنے رہتے تھے کہ لاتعداد و لاتعداد۔ اور درمیان میں گوشہ کی اور گھوکھر کی انواع اتنی زیادہ کہ کپڑا کسی جگہ سے نظر نہیں آتا تھا اور عروس (دلہن) کے لیے یہ ایک عذاب عظیم تھا۔ اس لیے میرا اندازہ یہ ہے کہ اس کا وزن ایک دھڑی سے کسی حال سے کم نہ تھا، بچی پر جب اوڑھا جاتا تھا تو وہ غریب پسینہ پسینہ ہو کر سارے کپڑے بھیگ جاتے تھے، جب کسی لڑکی کی شادی ہوتی تو وہ سراسری پانچ چھ دن کے لیے مانگ لی جاتی۔ وہ تو ایک مصیبت تھی لیکن اس کو دیکھ کر مجھے ہمیشہ یہ خیال رہا کہ اگر ایک عمدہ لباس فاخرہ خاندان میں بنا کر رکھ لیا جائے اور جہاں کہیں شادی ہو وہ آٹھ دس دن کے لیے مانگ کر دے دیا جاوے تو بہت اچھا ہے اور میرا خیال یہ ہے کہ حدیث پاک سے بھی یہ چیز مستحب ہوتی ہے۔ حضرت امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بخاری شریف کے

درمیان میں باب استعارة الغیاب للعرس وغیرہ ایک مستقل باب باندھ کر میرے مضمون کی طرف اشارہ فرمایا کہ شادی میں اگر دہن کے لیے کوئی کپڑا وغیرہ مانگ لیا جاوے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اس باب کے اندر امام بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ایک سفر میں اپنی بہن کا ہار مانگ کر لے جانا ذکر کیا ہے۔ اس سے زیادہ واضح دوسرا باب کتاب البہتہ میں باندھا ہے باب الاستعانة للعرس عند البناء (دہن کے واسطے رخصتی کے وقت کپڑے کا مانگ لینا) اور اس میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ایک قصہ نقل کیا ہے، وہ فرماتی ہیں کہ میری اس لونڈ یا کوڈیکھو یہ اس کرتے کو اپنے گھر کے اندر پہننے سے بھی انکار کرتی ہے، (یوں کہتی ہے کہ میں ضمیمہ پہنتی، یعنی ناک چڑھاتی ہے) حالانکہ میرے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اسی قسم کا ایک کریمہ تھا، مدینہ منورہ میں جب کسی عورت کی شادی ہوتی میرے پاس آادی آتا کہ وہ چار دن کو اپنا کبرتہ دے دو۔ فقط۔ میں نے جب سے یہ حدیث بخاری شریف میں پڑھی تھی اس وقت سے بڑا ہی لطف آ رہا ہے۔

اگر ایک مشترک لباس نہ ہو تو کم از کم شادی کے وقت اپنے گھر کی شادی شدہ بہنیں اپنی بہن کو نفی شادی کے لیے ایک نیا کرتہ چند روز مانگا دے دیں تو کیا اشکال ہے؟ اس طرح سے زیور بھی۔ زیور سے تو مجھے بھی سابقہ پڑا ہے کہ جس لڑکی کی رخصتی فوری طور پر ہوئی ذرا سا اشارہ اس کی بہنوں کی طرف کر دیا اور انہوں نے میرے اشارے سے بھی آگے بڑھ کر اپنا اپنا زیور پہنا دیا اور مہینوں خبر بھی نہ لی۔ جب اس کا بن گیا واپس لے لیا۔ اگر آپس کے تعلقات اچھے ہوں، محبت ہو، اخلاص ہو، ساری چیزیں آسان ہیں۔ شادی تو خوب آسان ہے، جس کو آج کل لوگوں نے بہت ہی مصیبت عظمیٰ بنا دیا۔

شادیوں کی دعوت

اور جہیز بہرے سے زیادہ شادیوں کی دعوت سے بھی مجھے نفرت ہے۔ اس ناکارہ کے یہاں دیکھنے والوں کو سب ہی کو معلوم ہے کہ مہمانوں کا جہیز بعض اوقات دوسو ڈھائی سو تک ضرور پہنچ جاتا ہے، بلکہ بعض مرتبہ تو دس بارہ دیکھوں کی بابت بھی پکنے کی آئی۔ لیکن شادیوں کی مد میں ایک دفعہ بھی مجھے یاد نہیں کہ کوئی ایک ویگ پکوائی ہو۔

اور شادیوں کی دعوت میں ایک مصیبت عظمیٰ یہ ہے کہ اگر ایک کو بلایا تو پھر دوسرا خفا ہو جائے گا اور اس کو بلایا تو پھر دوسرا تیسرا خفا ہو جائے گا۔ کہیں تو مجبوری کی وجہ سے نام بڑھتے

ہیں اور کہیں ناموری کی وجہ سے۔ اور جو شروع ہی میں ناک کٹوالے جو واقع میں تو گئے گی نہیں تو پھر نہ تو قرض لینا پڑے اور نہ سود دینا پڑے۔ صرف اتنی ہی بات ہے کہ جب کوئی یہ کہے کہ تم نے دعوت نہ کر کے اپنی ناک کٹوالی تو اس کے جواب میں یہ کہہ دے کہ میری تو کئی نہیں۔ (ماخوذ از آپ جی حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ تعالیٰ)

(نوٹ:) یہاں شادی کی مناسبت سے اولاد اور میاں کے متعلق چند اعمال لکھے جاتے ہیں تاکہ میاں بیوی کی زندگی خوشگوار بنانے نیز اولاد کی صحت و عافیت سے والدین کو خوشی نصیب ہو۔

برائے عقیقہ (اولاد سے محرومی کی صورت میں)

بانجھ عورت کے واسطے ہرن کی مچلی پر زعفران اور گلاب سے یہ آیت لکھیے:

﴿وَلَوْ أَنَّ قُرَآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَ بِهِ السَّوْمِيُّ نَهِلَ لِلْأَمْرِ جَمِيعًا ۖ أَفَلَمْ يَيْئَسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى الثَّامِسَ جَمِيعًا﴾
پھر اس آیت کو اس کی گردن میں باندھے:

الْيُسَا:

چالیس اونگوں پر سات سات بار اس آیت کو پڑھے:

﴿أَوْ كَطَلَسْمَبَ فِي بَحْرِ لَيْحٍ يَغْشَى مَوْجَ مِنْ قَوْفِهِ مَوْجَ مِنْ قَوْفِهِ مَسْحَابٌ ۖ ظَلَمْتُ بَعْضَهَا قَوْفَ بَعْضٍ ۖ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْذِبْهَا ۚ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا لَمَّا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ (نور: ۴)

اور لوگ کو ہر دن کھائے اور حیض سے غسل کے فوراً بعد کھانا شروع کرے، اور ان دنوں میں شوہر ہمسری بھی کرتا رہے۔

فائدہ:

مولانا نے فرمایا اس عمل کی شرط یہ ہے کہ لوگ رات کو کھائے پھر اس پر پانی نہ پے۔ (اعمال قرآنی)

برائے نرینہ اولاد

جس عورت کے ہاں نرینہ اولاد نہ ہو اور وہ نرینہ اولاد کی خواہشمند ہو اس کے لیے یہ نسخہ استعمال کرے ان شاء اللہ نرینہ اولاد پیدا ہوگی۔

نسخہ:

عورت کے پیٹ پر گول لکیر کھینچے اور ستر بار انگلی پھیرنے کے ساتھ ”یا منین“ کہے۔

لڑکا ہونے کے لیے

اور جو عورت سوائے لڑکی کے لڑکا نہ چنتی ہو حمل پر نین مہینہ گزرنے سے پہلے ہرن کی جھلی میں زعفران اور گلاب سے اس آیت کو لکھے:

﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ
وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمَقْدَارٍ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ
الْمُتَعَالِ﴾ (الرعد: ۸، ۹)

پھر یہ لکھیں:

﴿يُزَكِّرِيَا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ يَأْتِيكِ بِسَمِيَائٍ﴾ (مریم)

پھر یہ لکھے:

”بحق مریم و عیسیٰ ابنا صالحا طویل العمر بحق محمد

والہ“

پھر اس تعویذ کو حاملہ کے باندھے رہے۔ (اعمال قرآنی)

برکت اسم ”محمد“ (صلی اللہ علیہ وسلم)

حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

اس وقت کتاب کا حوالہ یاد نہیں مگر مقتدین علماء میں سے کسی نے لکھا ہے اور میرا تجربہ ہے کہ جب بچہ پیٹ میں ہو اس وقت اس کا نام ”محمد“ رکھ دیا جائے تو وہ بچہ لڑکا ہوگا۔ (ماخوذ از بسم اللہ کے خواص)

نوٹ:

یاد رہے کہ اولیاء کا مجرب ہے، کوئی قرآن وحدیث کا نص صریح نہیں لہذا کبھی اس کے خلاف ہو جائے تو اس پر پریشان نہ ہونا چاہیے۔ (ابن شاکل عفا اللہ عنہ)

برائے زندگی اولاد

اور اس نے جس پر اعتماد ہے خبر دی ہے کہ جس عورت کا لڑکا زندہ نہ رہتا ہوا جو اس کو رکالی مرجع لے دونوں چیزوں پر (دشمنہ کے روز دو پہر چالیس بار سورۃ الفتح پڑھے ہر بار روز پڑھ کر شروع کرے اور اسی پر ختم کرے اس کو ہر روز عورت کھایا کرے صل کے دن سے لڑکے کے دودھ چھڑانے تک۔ (اعمال قرآنی)

ولادت میں سہولت کے لیے

﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ (۱) وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ (۲) وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ (۳) وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ (۴)﴾
خاصیت: ان آجوں کو لکھ کر ولادت کی آسانی کے لیے بائیں ران میں باندھ لیں۔

(اعمال قرآنی)

میاں بیوی میں محبت پیدا کرنے کے لیے

﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾

خاصیت: اس آیت کو شیرینی پر دم کر کے جس کو کھلائے انشاء اللہ تعالیٰ اس سے محبت ہو جائے گی۔ (اعمال قرآنی)

بچہ کو نظر بد لگ جائے تو یہ دعا پڑھے

﴿وَإِنْ يَسْكَدُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقَنَّكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا
الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ (۵۱) وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ

لِّلْعٰلَمِیْنَ ﴿۵۲﴾ ﴿الْقَلَم﴾

خاصیت: حسن بھری رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ نظر بد کے لیے مفید ہے۔ (اعمال قرآنی)
ہر قسم کی حاجت کے لیے

﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ۖ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴿۱۰﴾ يُرْسِلُ السَّمَاءَ
عَلَيْكُمْ مِطْرًا ﴿۱۱﴾ وَ يُنْزِلُكُمْ بِأَمْوَالٍ وَّ بَیِّنٍ وَ یَجْعَلُ لَّكُمْ جَنَّاتٍ
وَ یَجْعَلُ لَّكُمْ أَنْهَارًا ﴿۱۲﴾﴾ ﴿نوح﴾

خاصیت: چند اشخاص حسن بھری رحمہ اللہ تعالیٰ کے پاس آئے کسی نے پانی نہ برسنے کی شکایت
کی اور کسی نے اولاد نہ ہونے کی شکایت کی اور کسی نے دوسرے حاجتوں کے لیے کہا آپ نے
سب کے جواب میں فرمایا کہ استغفار کرو، ایک شخص نے پوچھا کہ حضرت اس کی کیا وجہ ہے کہ
آپ نے سب کو استغفار ہی کے لیے فرمایا آپ نے جواب میں انہیں آجوں کو پڑھا اور فرمایا کہ
دیکھو اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں اسی آیت کو ارشاد فرمایا ہے اور اگر پوری سورہ نوح سوتے
وقت پڑھ لی جائے تو احکام سے محفوظ رہے گا۔ (اعمال قرآنی)

شادی کے بعد دل گھبرائے تو یہ دعا پڑھے

﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَ مِنْ تَابٍ مَعَكَ﴾ ﴿ہود: ۱۱۲﴾

خاصیت: استقامت قلب کے لیے ہر نماز کے بعد گیارہ مرتبہ پڑھے۔

بد خوابی سے حفاظت

﴿لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَ فِی الْآخِرَةِ ۚ لَا تَبْدِيلَ

لِكَلِمَاتِ اللّٰهِ ۚ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیْمُ﴾ ﴿۶۴﴾

خاصیت: جس شخص کو بد خوابی ہو اور پریشان خواب دیکتا ہو وہ اس کو گلے میں ڈالے یا

سوتے وقت پڑھ لیا کرے انشاء اللہ خواب بد سے محفوظ رہے گا۔ (اعمال قرآنی)

سحر سے حفاظت

﴿ فَلَمَّا أَفْقَا قَالَ مُوسَىٰ مَا جِئْتُ بِهِ ۖ الْبَحْرُ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْلِيهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِلُّعَ عَمَلِ الْمُفْسِدِينَ (۸۱) وَيُحَقِّقُ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَتِهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ (۸۲) ﴾ (یونس)

خاصیت: سحر کے لیے بہت مجرب ہے جس پر کسی نے سحر کیا ہو ان آیتوں کو لکھ کر گلے میں ڈالے یا شری پر لکھ کر چلائے انشاء اللہ تعالیٰ صحت ہو جائے گی۔ (اعمال قرآنی)

بیٹا یا بیٹی کے نکاح کے لیے بہترین عمل

﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَ صِهْرًا ۚ وَ كَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴾ (الفرقان)

اگر آپ کے بیٹے یا بیٹی کا عقد نہ ہوتا ہو تو آپ اپنی اس مراد کے لیے یہ آیت اکیس دن تک تین سو تیرہ دفعہ پڑھیں۔

ہر مشکل کی آسانی کے لیے مجرب عمل

﴿ يُفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ (۴) يَنْصُرُ اللَّهُ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (۵) ﴾ (روم)

ہر جائز مراد کے لیے اور ہر مشکل کی آسانی کے لیے ان آیتوں کو ایک سو تیرہ دفعہ پڑھیں۔

لڑکی کے رشتہ کے لیے ایک مجرب عمل

رَبِّ اِنِّیْ لِمَا اَنْزَلْتَ اِلَیْیْ مِنْ خَیْرٍ فَقِیْرٌ ﴿ (القصص: ۲۴) ﴾

اگر آپ کی لڑکی کے لیے رشتہ نہ آتا ہو، یا آتا ہو مگر رشتہ پسند نہ ہو تو آپ ایک سو بارہ مرتبہ اس دعا کو اور تین مرتبہ سورہ فتح پڑھیں، ہر مہینہ گیارہ دن تک پڑھیں اور تین مہینہ یہ عمل جاری رکھیں۔ (انشاء اللہ تعالیٰ رشتہ آئے گا)

میاں بیوی میں محبت پیدا کرنے کا نسخہ

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (روم: ۲۱)

اگر آپ کو اپنی بیوی سے اختلاف ہے، آپس میں محبت نہیں ہے تو اس آیت کو ننانوے دفعہ کسی مٹھائی پر تین دن پڑھ کر دم کریں اور دونوں کھائیں۔

اپنی اور اولاد کی اصلاح کے لیے مجرب عمل

﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (الأحقاف: ۱۵)

اگر آپ اپنی اولاد کی فرمانبرداری چاہتے ہیں اور خدا کے لیے پسندیدہ عمل کرنا چاہتے ہیں تو مذکورہ آیت تین مرتبہ روزانہ پڑھیں، ان شاء اللہ مفید ثابت ہوگی۔



مصنف کا مختصر تعارف

ابتدائی تعارف:

استاذ محترم حضرت مولانا مفتی احسان اللہ شائق صاحب اطال اللہ بقا و کم شوال ۱۳۸۳ھ بمطابق ۱۹۶۳ء میں پیدا ہوئے، قرآن کریم ناظرہ اور دینیات کی ابتدائی کتابیں اپنے والد ماجد الحاج مولانا شائق رحمہ اللہ تعالیٰ فاضل جامعہ اشرفیہ لاہور کے پاس پڑھیں، ۱۹ء میں جامعہ فاروقیہ کراچی میں داخلہ لے کر باقاعدہ تعلیم کا آغاز کیا، یہاں پر ایک ہی سال میں اعدادیہ اور درجہ اولیٰ کی تمام کتابیں پڑھیں، یہاں پر حضرت مولانا محمد یوسف افشاری صاحب زید مجددہ سے خصوصی تعلق رہا، درجہ ثانیہ کی کتابیں مدرسہ علم العلوم شمالی ناظم آباد میں پڑھنے کے بعد ۱۹۸۰ء کے اوائل میں جامعہ العلوم الاسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن میں داخلہ لیا، یہاں درجہ ثالثہ سے موقوف علیہ تک کی تمام کتابیں پڑھیں۔ اس دوران حضرت مفتی ولی حسن ٹوکی رحمہ اللہ، حضرت مولانا مفتی احمد الرحمن کامپواری رحمہ اللہ تعالیٰ اور ڈاکٹر مولانا حبیب اللہ مختار شہید رحمہ اللہ اور مفتی عبدالسلام صاحب چانگاری سے خصوصی تعلق رہا اسی دوران حضرت اقدس مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ سے خصوصی تعلق پیدا ہو گیا تھا، حضرت رحمہ اللہ تعالیٰ سے اسلامی تعلق کے علاوہ تلمذ کا شرف بھی حاصل رہا، جس سے فقہ میں خاص مناسبت پیدا ہوئی، پھر اپنے شیخ عی کے مشورہ سے دورہ حدیث کے لئے جامعہ دارالعلوم کراچی میں داخلہ لیا اور ۱۹۸۶ء میں ممتاز نمبروں کے ساتھ سند فراغت حاصل کی، اس کے بعد جامعہ دارالعلوم کراچی ہی سے تخصص فی الافقاء کیا، اس دوران شیخ الحدیث مولانا سبحان محمود صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ، شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب زید مجددہ ہم اور مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب زید مجددہ ہم سے خاص تعلق رہا، نیز تخصص کے ساتھ سرکاری بورڈ میں امتحان دے کر میٹرک بھی پاس کیا، نیز جدید معیشت و تجارت کے خصوصی دورہ میں شرکت کی اس میں بھی ممتاز نمبر حاصل کیے۔

زندگی کا دوسرا دور:

تخصص فی الفقہ سے فراغت کے بعد دو سال تک جامعہ اشرفیہ حقانیہ ۳۶ جلی لاٹھی میں

مدرسہ کے فرائض انجام دیئے، اس کے بعد ۱۹۹۰ء سے جامعہ حمادیہ شاہ فیصل کالونی کراچی میں مدرسہ اور افتاء کے منصب پر فائز ہوئے۔ ۱۳ سال تک یہاں خدمات انجام دیتے رہے، اس دوران حضرت مفتی حبیب اللہ شیخ صاحب زید مجددہم کی نگرانی میں آٹھ سال تک افتاء کا کام سرانجام دیتے رہے، پھر پانچ سال تک دارالافتاء جامعہ حمادیہ کے مستقل ذمہ دار کی حیثیت سے فتویٰ کا کام کرتے رہے، ۱۴۲۳ھ بمطابق ۲۰۰۳ء سے تاحال، جامعہ الرشیدہ حسن آباد کراچی میں درجہ علیا کی کتابوں کی مدرسہ کے ساتھ دارالافتاء سے بھی منسلک ہیں، اس طرح اب تک چار ہزار سے زائد فتاویٰ تحریر فرما چکے ہیں۔

تصنیفات:

حضرت استاذ محترم مدرسہ و افتاء کے علاوہ ماشاء اللہ صاحب قلم بھی ہیں، سیکنزوں کی تعداد میں اصلاحی مضامین کے علاوہ اب تک چھوٹی بڑی ۳۰ سے زائد کتابیں بھی تصنیف فرما چکے ہیں، چند ایک یہ ہیں:

- ۱ زو مسافر سبق آموز واقعات ۱۴
- ۲ خواتین کی نماز کے احکام ۱۵ خواتین کے جدید مسائل
- ۳ اسلام کے پانچ بنیادی ارکان ۱۶ نکاح، بھاتا قرآن وحدیث کی روشنی میں
- ۴ ڈیجیٹل تصویر پوری ڈی کے شرعی احکام ۱۷ ڈی ڈی اور بالوں کے احکام
- ۵ عطر و دھوپ کی تسبیل ۱۸ حلال و حرام کے احکام
- ۶ حیات المسلمین کی تسبیل ۱۹ شرح العقیدۃ الطحاویہ
- ۷ جدید معاملات کے شرعی احکام ۲۰ تسبیل تعلیم الدین
- ۸ صالحین کی خوشگوار راتیں ۲۱ مال کمانے میں راہ اعتدال
- ۹ خون ریزی اور عصیت قرآن ۲۲ دعاؤں کے آداب و احکام
- ۱۰ میراث کے احکام اور ہماری کوتاہیاں ۲۳ سلام کے جدید وقفہ و مسائل
- ۱۱ بچوں کے لئے ابتدائی دینی تعلیمات ۲۴ ترک گناہ اور اصلاح معاشرہ
- ۱۲ فقہ العبادات ۲۵ تسبیل اصول تصوف
- ۱۳ جنت کی ضمانت ۲۶ ترجمہ کنز الہمال کی تکمیل

۳۰ مقدمۃ الہدیٰ

۳۲ مساجد کے احکام

۳۸ اسلامی بیٹھوں کے احکام اور ہماری ۳۱ قرآن کریم کے آداب و احکام

کوتاہیاں

۳۹ فقد الزواج

جامعہ حمادیہ میں قیام کے دوران ایک رسالہ نام ”بچوں کے لئے ابتدائی دینی تعلیمات“ لکھ کر اپنے پیرو مرشد حضرت فقیہ العصر مفتی رشید احمد لدھیانوی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی خدمت میں جمعہ کے دن پیش کیا۔ اگلے جمعہ کو حضرت رحمہ اللہ تعالیٰ نے علماء کی مجلس میں تبصرہ فرمایا: ”کہ انہوں نے ایک رسالہ مجھے دیا کچھ دن تو یہ رسالہ میرے سر ہانے رکھا رہا، میں سوچتا تھا کہ یہ تو بچوں کے لیے ہے اور میں بچہ تو ہوں نہیں، اسے پڑھ کر کیا کروں گا؟ لیکن یوم الثلاثاء کے دن اسے اٹھا کر پڑھا تو ماشاء اللہ بہت خوب۔ یہ تو بڑوں کے لیے ہونا چاہئے تھا۔“

پھر حضرت نے اس کا کچھ حصہ اہل مجلس کو خود پڑھ کر سنایا، اس کے بعد بہت سے مجتہد حضرات نے اسے اپنے اپنے دروسوں کے مکاتب میں باقاعدہ داخل نصاب کر لیا۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ استاذ محترم کی حیات دراز فرمائیں، مزید خدمات دینیہ کے لیے قبول فرمائیں، خصوصاً اس کتاب کو اپنی بارگاہ میں قبول فرمائیں اور امت کے لیے نافع بنائیں۔

احمد افتخار

استاذ جامعہ الرشید احسن آباد، کراچی

قَدْ أُولَا شَاعَتْ

کی مطبوعہ مفتوحہ کتب خانہ کے قیام میں

خواہن کے مسائل اور ان کا حل ۲ جلد — فقہ برتیب مفتی شاہ محمد محمود دہلوی صاحب دہلوی

لہائی رشید پہ مہتاب ————— حضرت مطلق رشید سمرقند علیہ

کتاب الکفالات والحفظات _____ سورة الاحزاب الحج المکرم

شعیب احمدی کے مسائل کے تصدیق و رد مولانا محمد حسان علی دہلوی

هېښتنه زېږور ځېدلى ځانگړل ————— حضرت مودنه ناگېد شريفه علي قضاوري ۴۲

استاذی رحیمہ اردو ۱۰۰ حصے — مرکز منشی عبث اللہ رحیمہ لاہوری

فتاویٰ رحیمیہ انگریزی ۳ حصے۔ ” ” ” ”

سماوی عالمگیری اردو ایچ بی اے سطح پر مشتمل عثمانی — اورنگ زیب عالمگیر

تساوی دارالعلوم دیوبند ۱۲ حصے ۱۰ جلد ————— سرکارِ مستحقینِ عزیزِ الرحمن ممبایہ

مناوی دارالمعلوم دیوبند ۲ جلد مکملہ

سلام کاغذ کاغذی

سَائِلُ مُعَارِفِ الْقُرْآنِ (تَعْرِيفُ الْقُرْآنِ مِنْ كَرْتِ قَوْلِ الْحَكَمِ) .. 4

تسانی اعضاء کی پیوندکاری

ارویڈنٹ فنڈ

دو آئین کے لیے شرعی احکام ————— الہیہ ظہیریت احمد رضا نقوی ر. ۲

مدرسہ زنگی _____ مدرسہ اسلامیہ متحدہ تبلیغہ

فنیقی سفر سفر کے آداب و احکام

سلاحتی کا ہونے بکھر، طلاق، ذرائع۔ فقہاء کے حلقہ عثمانیہ

سَلَامُ الْفَتْحِ ————— مِنْ أَمِيرِ الشُّكُوفِ وَالْمَكْنَزِيِّ وَه

ماز کے آداب و احکام۔۔۔۔۔ انشا اللہ تعالیٰ سرور

ازین وراثت _____ مرزا نامتقی رشید احمد صاحب

اور بھی کی تسریحِ حیثیت ————— حضرت نوافل قادری محمد طیب صاحب

حسب التورمى شرح قدومى اعلى — مؤلف محمد حسين كنگرى

بین کی باتیں یعنی مسائل بہشتی زیور۔۔۔ مرقاۃ المفاتیح مشرف علی تھانوی رحمہ اللہ

سارے عالمی مسائل ————— مولانا محمد تقی عثمانی صاحب

رَبِّهِمْ فَتُحَرِّمُ مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ مُبْتَغًى فَهُمْ يَكْفُرُونَ

صمدان اکھالی شریح السنن القدانی — مولانا محمد حنیف گنگوہی

حکام اسلام کی نظریں ————— مولانا محمد شرف علی صاحبزادہ رومی

۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱

خواتین کے لئے دلچسپ لکھنوی اور مستند اسلامی کتب

عربی	اردو	تحفہ زوہدین
حدیث صحاح	حدیث صحاح	پیش قدمی
حدیث صحاح	حدیث صحاح	اسلامی شادی
حدیث صحاح	حدیث صحاح	پروردگار حقوق فرما دین
حدیث صحاح	حدیث صحاح	اسلام کا نام نہاد مفسد و مجرم
حدیث صحاح	حدیث صحاح	علاقہ اسلام کے حقوق و فرائض
حدیث صحاح	حدیث صحاح	خواتین کے شرعی احکام
حدیث صحاح	حدیث صحاح	سیرت نبویہ ص ۱۰۰۰
حدیث صحاح	حدیث صحاح	خواتین کے حقوق
حدیث صحاح	حدیث صحاح	خواتین کا طلاق و نکاح
حدیث صحاح	حدیث صحاح	ازواج مطہرات
حدیث صحاح	حدیث صحاح	ازواج الانسیہ
حدیث صحاح	حدیث صحاح	ازواج صلیبہ
حدیث صحاح	حدیث صحاح	پایہ کی کی برائی سے اجتناب
حدیث صحاح	حدیث صحاح	نیک سیرت
حدیث صحاح	حدیث صحاح	جنت کی خوشخبری
حدیث صحاح	حدیث صحاح	دور رسپی کی برکات
حدیث صحاح	حدیث صحاح	دور رسپی کی برکات
حدیث صحاح	حدیث صحاح	خمس خواتین
حدیث صحاح	حدیث صحاح	مسلم خواتین کے لئے نیک سیرت
حدیث صحاح	حدیث صحاح	زہد کی حقیقت
حدیث صحاح	حدیث صحاح	شہر کی پید
حدیث صحاح	حدیث صحاح	میرا پیو کے حقوق
حدیث صحاح	حدیث صحاح	مسلمان بیوی
حدیث صحاح	حدیث صحاح	خواتین کے اسلامی زندگی کے مسائل
حدیث صحاح	حدیث صحاح	خواتین کے اسلامی زندگی کے مسائل
حدیث صحاح	حدیث صحاح	خواتین کی دلچسپ کہانیاں
حدیث صحاح	حدیث صحاح	برائے اور فرائض خواتین کی زندگی
حدیث صحاح	حدیث صحاح	قصص الانبیاء
حدیث صحاح	حدیث صحاح	اہل امتحان
حدیث صحاح	حدیث صحاح	آئینہ عملیت
حدیث صحاح	حدیث صحاح	اسلامی دعاؤں

پیش قدمی، پشیمانی، قرآن مجید، احقر، مکتبہ اسلامیہ، ۱۱۵۵